

الرفعة النورية

شرح

الطائفة المحمدية

المجزء الاول

للمعارف بالله تعالى سيدي العلامة عبد الغني النابلسي الحنفى رحمه الله تعالى

المتوفى سنة ١١٤٣ هـ. [١٧٣١ م.] فى الشام

قد اعنت بطبعه طبعة جديدة بالاولفست
مكتبة الحقيقة



يطلب من مكتبة الحقيقة بشارع دار الشفقة بفاتح ٥٧ استانبول - تركيا

ميلادي

هجري شمسي

هجري قمرى

١٩٩٤

١٣٧٢

١٤١٤

من اراد ان يطبع هذه الرسالة وحدها او يترجمها الى لغة اخرى فله من الله الاجر الجزيل و منا
الشكر الجميل و كذلك جميع كتبنا كل مسلم مأذون بطبعها بشرط جودة الورق و التصحيح



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله الذى شرح بالطريقة المحمدية صدور عباده الابرار * حتى شرح طرف
قلوبهم فى الحقائق البانعة من تلك المعارف والاسرار * واذقهم حلاوات مناجاته
فى خلوات عباداته وكشف عن وجوههم استار الاغبار * فتسابقوا فى مبدان التوحيد
على خيل التجريد مسرعة بالتفريد فلم يدرك لهم غبار * وجعلهم حجة على اهل العقلة
المكبلين فى قيود الاغترار * ومحجة واضحة الى عناية المالك الجليل وحماية الملك الجبار *
والصلاة والسلام على سيدنا وسيدنا محمد النبي المختار * الذى اهتدى بانوار شيرائه
وارتوى بانوار ذرائعه ذوالغواية المختار * صاحب اللواء المعنود والمقام المحمود
لوصول كل من اتبعه الى رؤية الله تعالى فى دار القرار * وعلى آله السادة الاطهار * الطالعين
فى سموات السلافة الشريفة طلوع الشمس والافار * وعلى اصحابه الائمة الكاملين
فى جميع الاطوار * اهل الزهد والتوكل والاستقامة والايثار * خصوصاً الخلفاء الاربعة
منهم والمهاجرين والانصار * وعلى التابعين لهم باحسان مانعاقب الليل والنهار *
(اما بعد) فيقول الفقير الحقير * المعترف بالعجز والتقصير * عبدالغنى بن اسماعيل
ابن عبدالغنى بن اسماعيل بن احمد بن ابراهيم بن اسماعيل بن ابراهيم بن عبد الله بن محمد
ابن عبدالرحمن بن ابراهيم بن عبدالرحمن بن ابراهيم بن سعد الدين بن جماعة النابلسى
الدمشق الحنفى اخذ الله تعالى يده * وامده بمدده * ورحم اجداده واسلافه * وسفاهم
من الرقيق المختوم فى الجنان سلافه * لما ارسل الله تعالى محمدا صلى الله عليه وسلم
بالهدى ودين الحق واظهره على الدين كله عاجل منه ومادق كانت الشريعة

ما ظهر للمجتهد من اقواله وافعاله * والطريقة مائتين للسالكين من اخلاقه واحواله *
والحقيقة ما انكشف للواصلين من مكاشفاته في معاملاته وخطر على ياله * وللشريعة
فقهاء وكتب لهم مؤلفه في ذلك * والطريقة فضلاء وكتب لهم مصنفه للسالك *
والحقيقة علماء وكتب لهم مشيرة الى ما هنالك * وان من اجل المصنفات في علم الطريقة
التي هي البرزخ المتوسط بين الشريعة والحقيقة (كتاب الطريقة المحمدية والسيرة
الاحمدية) التي صنفها الشيخ الامام * والمولى الهمام * العالم العامل * والفاضل
الكامل * محمد افندي الرومي البركلي تغمده الله تعالى برحمته ورضوانه * واسكنه فسيح
جناته * كان ابو رحمه الله تعالى رجلا عالما من اصحاب الزوايا ونشأ هو في طلب العلوم
والمعارف حتى برع فيها واشتغل على المولى محبي الدين اخي زاده وصار ملازما
من المولى عبدالرحمن احد قضاة العساكر في زمن السلطان سليمان ثم غلب عليه
الزهد والصلاح واتصل بخدمة الشيخ المرشد عبدالله القرمانى البيرامى ثم امره
شيخه بالعود الى الاشتغال بمدرسة العلوم وافادة الطلبة فانفع به خلق كثير وحصل
بينه وبين عطاء معلم السلطان سليم محبة ومودة فبني عطاء المذكور مدرسة بقصبة
ركل وجعله مدرسا فيها وعين له في كل يوم ستين درهما * له من المصنفات هذا
الكتاب الذى سماه الطريقة المحمدية والسيرة الاحمدية وشرح مختصر الكافية
للبيضاوى في النحو وله متن لطيف في علم الفرائض وله في الحديث والقراآت والفقه
تعاليق ورسائل كان قائما بالحق لاناخذ في الله لومة لائم ينصر الشريعة ولا يهاب
كبيرا ولا صغيرا مع كمال الزهد والصيانة والورع والديانة توفى في جمادى الاولى سنة *
احدى وثمانين وتسعمائة * رحمه الله تعالى وكتبه هذا ياله من كتاب لطيف * وتأليف
شريف * مزج فيه المسائل الفقهيات بالمقامات الزهديات * وجمع بين الفوائد العلمية
والفرائد الاعتقادية * راقن تحريره * ووضح تقريره * ونصح فيه الامة * وازال به
عن القلوب الغمة * وقد دعانى الى شرحه بعض الاصحاب * جعلنى الله تعالى وايا
من المؤيدين بالعناية والصواب * ولم اكن وقفت له على شرح يكشف عن عباراته *
وبوضح ما اشكل عند القاصرين من اشاراته * فشرعت في شرح له مختصر المباني *
مستجمع المعاني * يجذب الى محاسنه قلوب اهل الكمال * وبصرف عن التطفل
على مؤلفي فوائده اهل التعصب من الجهال * وقد سميت (الحقيقة الندية شرح الطريقة
المحمدية) ومن الله تعالى استمد الهداية والتوفيق * واسأله ان يوقني مواضع الزلل
ويؤيدني بالتحقيق * وان ينفع بكتابي هذا امة محمد عليه الصلاة والسلام * ويوفقههم
لعلمه والعمل به ويمنحني واباعم حسن الختام * وحسبنا الله ونعم الوكيل * والله يقول
الحق وهو يهدي السبيل * قال المصنف رحمه الله تعالى (بسم الله الرحمن الرحيم)
لاسم كلمة وضعتها العرب بازاء مسمى متى اطلقت فهم منها ذلك المسمى فعلى هذا

لا بد من مراعاة اربعة اشياء الاسم والمسمى بفتح الميم والمسمى بكسرها والتسمية
فالاسم هو اللفظ الموضوع على الذات لتعريفها او تخصيصها عن غيرها كلفظ
زيد والمسمى هو الذات المقصود تمثيلها بالاسم كشخص زيد والمسمى هو الواضع
لذلك اللفظ والتسمية هي اختصاص ذلك اللفظ بتلك الذات والوضع تخصيص
لفظ بمعنى اذا اطلق واحس به فهم ذلك المعنى واختلفوا هل الاسم عين المسمى
او غيره وهي مسألة طويلة تكلم الناس فيها قديما وحديثا فذهب قوم الى ان الاسم
عين المسمى واستدلوا عليه بقوله تعالى * سبح اسم ربك الاعلى * والتسبيح انما هو
للرب جل وعلا فدل على ان اسمه هو هو واجيب بانه اشرب معنى سبح اذكر فكأنه
قال اذكر اسم ربك كقوله تعالى * واذكر اسم ربك بكرة واصيلا * وقد اشرب معنى
اذكر سبح عكس الاول قال تعالى * واذكر ربك * اي سبح ربك والا شراب جار
في لغتهم يشربون معنى فعل فعلا واستشكل على معنى كونه هو المسمى اضاقة
اليه فانه يلزم منه اضافة الشيء الى نفسه واجيب بان الاسم هو بمعنى التسمية
والتسمية غير الاسم لان التسمية هي اللفظ بالاسم والاسم هو اللازم للمسمى فتغايرا
واحتيج من قال بان الاسم عين المسمى ايضا بقوله تعالى * بعلام اسمه يحيى * ثم قال
يا يحيى خذ الكتاب بقوة فنادى الاسم فدل على انه المسمى وجوابه ان المعنى يا ايها
الغلام الذي اسمه يحيى ولو كان الاسم عين المسمى لكان من قال النار احترق لسانه
ومن قال الضل ذاق حلاوته كذا قاله القسطلاني في مواهبه وذكرنا في كتابنا
المطالب الوافية اختلاف العلماء في الاسم والمسمى والتسمية على اثنين واربعين قولاً
وحررنا هذه المسئلة هناك اكل تحرير باوضح تقرير وفي حاشية تفسير البيضاوي
لشيخنا زاده ذهب جمهور اهل اللغة في اسم الله الى انه عربي مشتق صار علماً
بالغلبة لان اسماء الله تعالى كلها صفات مشتقة ليعرف المكلف معناها فينوسل بها
اليه فان قدماء الفلاسفة انكروا ان يكون لله تعالى بحسب ذاته الخصوصية اسم
بناء على ان المراد من وضع ذلك الاسم ان يذكر عند احد لتعريف ذلك المسمى به
وقد ثبت ان احداً من خلقه لا يعرف ذاته الخصوصية البتة فكيف يشار اليه بذكر
اسم واذالم يصح ان يشار اليه بذكر اسم لم يبق اوضع الاسم لذاته الخصوصية فائدة
فثبت ان هذا النوع من الاسم مفقود وان جميع اسمائه صفات مشتقة وهي ما تدل
على ذات مبهمه باعتبار معنى معين وانما قلنا ان ذاته الخصوصية ليس معقولا لاحد لانا
اذا رجعنا الى عقولنا لا نجد عند عقولنا من معرفة الله تعالى الا احد امور اربعة اما العلم
بكونه موجودا واما العلم بدوام وجوده واما العلم بصفات الجلال وهي الاعتبارات السلبية
واما العلم بصفات الاكرام وهي الاعتبارات الاضافية وقد ثبت بالدليل ان ذاته الخصوصية
مغايرة لكل واحد من هذه الاربعة فانه ثبت ان حقيقته غير وجوده واذ كان كذلك

كانت حقيقته ايضا مغايرة لدوام وجوده وثبت ايضا ان حقيقته مغايرة للاعتبارات
السلبية والاضافية واذ قد تحقق انه ليس في عقولنا من معرفته تعالى الالهة الامور
الاربعة وانها مغايرة لحقيقته المخصوصة ثبت ان حقيقته المخصوصة غير معقولة
للشروط انه لا سبيل الى ادراكه من حيث هو هو وهو المسمى بالمعرفة الذاتية وانما
نعرفه بالامور الخارجية عنه وهو المعرفة العرضية وهي كما اذارأنا بناء علما بطريق
الابصار بانه لا بد له من بان فالعلوم بالذات هو البناء واما الباني فهو معلوم بالعرض
في هذه الصورة وعلم الباني لكونه بانيه لا يستلزم علمه بمخصوصيته ومخصوصية
حقيقته وانها من اى نوع الماهيات والمعرفة الذاتية كما اذا عرفنا اللون المعين ببصرنا
وعرفنا الحرارة بلمسنا وعرفنا الصوت بسمعنا فانه لاحقيقة للحرارة والبرودة الالهة
الكيفية الملموسة ولاحقيقة للبياض والسواد الالهة الكيفية المريضة وكذا الحال
اذا رأينا المحدثات وعلما احتياجهما الى محدث وخالق فقد عرفنا الله تعالى معرفة عرضية
وهي التي في وسع البشر في الدنيا واجاب بعضهم انه لا يتمتع في قدرة الله تعالى
ان يشرف بعض المقربين من عباده بان يجعله عارفا بتلك الحقيقة المخصوصة
ومن العلماء من تورع في لفظ الجلالة عن طلب مأخذه وذكر معناه ومنهم من قال لعلة
مشتق لا يعرف المشتق منه ولم نكلف بمعرفته وقال بعضهم هو اسم عربي علم غير
مشتق كما ذهب اليه الخليل والزجاج وقال بعضهم انه سرياني معرب ثم ذكر
اشتقاقه واطال الكلام في ذلك (والرحمن الرحيم) اسمان بذات المبالغة من رحم
كالغضبان من غضب والعليم من علم بان جعل الفعل المتعدي لازما بمنزلة الغرائز
ليفيد المبالغة فنقل الى فعل بضم العين فاشتق منه الصفة المشبهة وانما ابتداء بالبسملة
اقتفاء لاثر القرآن العظيم واحترازا عما حذر منه الرسول الرحيم بقوله عليه الصلاة
والتسليم (كل امرئ ذى بال) يعنى حالايهتهم به شرعا فيخرج المحرم والمكروه وفي المباح
كلام (لا يبدأ فيه بيسم الله الرحمن الرحيم فهو اجزم) اى اقطع بمعنى مقطوع
البركة (الحمد لله) وهو لغة الثناء الجميل ولو ادعاء الاختيارى ولو ما لا على جهة
التعظيم وعرفا فعل يني عن تعظيم النعم من حيث انه منعم على الخادم او غيره
فورده عام لشمول الفعل ومتعلقة خاص وهو النعمة والمدح لغة الثناء باللسان على
الجميل مطلقا اختياريا كان او غيره على جهة التعظيم وعرفا فعل يني عن تعظيم
المدح والشكر لغة فعل يني عن تعظيم النعم من حيث انه منعم على الشاكر او غيره
وعرفا صرف العبد جميع ما انعم الله به عليه من السمع وغيره الى ما خلق لاجله وتعماده
في كتاب الاحكام للشيخ الوالد رحمه تعالى واعقب التسمية بالحمد اقتداء بأسلوب
الكتاب المجيد وعمل بقوله عليه السلام (كل امرئ ذى بال لا يبدأ فيه بخمد الله فهو قطع)
رواه ابو داود وغيره من حديث ابي هريرة ولا تعارض بين حديثي البداية بالتسمية والحمد

لارادة الحمد العرفي وهو اعلم من فعل اللسان فانه يحصل بالقلب فيمكن البداءة معاني
في وقت واحد بالتسمية باللسان وبالحملة بالقلب كما حررته في كتابتي على اوائل تفسير
البيضاوي فيكون ذكره باللسان ايضا اخبارا عما في القلب وتأكيده (الذي جعلنا)
مناشرا لامة محمد صلى الله عليه وسلم امة الاجابة وهم المؤمنون ويحتمل ان يراد جميع
من ارسل اليهم محمد صلى الله عليه وسلم وهم امة الدعوة ايضا على تقدير ايمانهم
لو كانوا مؤمنين (امة وسطا) بالتحريك اي خيارا عدولا من كين بالعلم والعمل
ولهذا اعتبه في الآية بقوله تعالى * ان تكونوا شهداء على الناس * لان منصب الشهادة
مقتضى لوصف العدالة وبهذا يقوى دليل ابي حنيفة رضي الله عنه في جعله كل مسلم
عدلا وقال الشافعية هذا باعتبار الكل المجموع لا باعتبار الافراد واصحة هذا الاعتبار
قال تعالى * واشهدوا ذوى عدل منكم * ولما كانت الاطراف مما يتسارع اليها الخلل
والاغوار والاعوار والاعوار محفوفة فسر الوسط بالعدل لانه عدل بين الاطراف
ليس الى بعضها باقرب من بعض ذكره ابن اثير في فتح الصفا شرح الشفا وقال
البيضاوي الوسط في الاصل اسم للمكان الذي تستوي فيه المساحة من الجوانب
ثم استعمل للتخالف المحمودة لوقوعها بين طرفي افراط وتفریط كالجود بين
الاسراف والبخل والشجاعة بين التهور واللين ثم اطلق على النصف بها مستويا فيه
الواحد والجمع والمذكر والمؤنث كسائر الاسماء التي يوصف بها (خيرام) الاول
اقتباس من قوله تعالى * وكذلك جعلناكم امة وسطا لتكونوا شهداء على الناس ويكون
الرسول عليكم شهيدا * وهذا اقتباس ايضا من قوله تعالى * كنتم خيرة امة اخرجت
للناس * فان الاقتباس تضمن الكلام شيئا من القرآن والحديث لا على انه منه كما ذكره
علماء البدع فلا يضر الحذف والتغيير قال الكازروني في حاشية البيضاوي ولا يجب
في الاقتباس الا الاتيان ببعض الفاظ القرآن والحديث واما اراده من غير زيادة
ولا نقصان فلا يجب انتهى فتأمل قوله كنتم اي في اللوح المحفوظ او في علم الله
او فيما بين الامم المتقدمين وهو دليل على خيريتهم فيما مضى ولا يدل على انقطاع طرا
كقوله تعالى * وكان الله عفورا رحاما * قال ابن اثير خبر امة اي افضل امة لان دينه
صلى الله تعالى عليه وسلم خيرا لا ديان لقوله تعالى * ان الدين عند الله الاسلام * وهو
شهادة الله والملائكة واولى العلم وكفى بالله شهيدا وهذه منة عظيمة من الله تعالى
على عباده بهذا النبي صلى الله عليه وسلم وقال السلي في حقايقه قال يحيى بن معاذ
هذه مدحة لهم ولم يكن الله تعالى ليمدح قوما ثم يعذبهم وقال جعفر الصادق
تأمرون بالعرف وهو موافقة الكتاب والسنة وفي مواهب القسطلاني قال مجاهد
كنتم خيرة امة اخرجت للناس اذا كنتم على الشرائط المذكورة اي تأمرون بالعرف وتنهون
عن المنكر وقبل انما صارت امة محمد عليه السلام خيرة امة لان المسلمين منهم اكثر الامر

بالمعروف وانتهى عن المنكر فيهم فشي قليل هذا لاصحاب محمد صلى الله عليه وسلم كما قال
عليه السلام خير الناس قرني ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم وهذا يدل على ان اول
هذه الامة افضل ممن بعدها والى هذا ذهب بعض العلماء وان من صحبه صلى الله
عليه وسلم ورآه ولو مرة من عمر افضل من كل من يأتي بعده وان فضيلة الصحبة لا يعدها
عمل وهذا مذهب الجمهور وذهب ابو عمر بن عبد البر الى انه قد يكون فيمن يأتي
بعد الصحبة افضل ممن كان في جلة الصحبة وان قوله عليه السلام خير الناس
قرني ليس على عمومه بدليل ما يجمع القرن بين الفاضل والمفضول وقد جمع قرنه
عليه السلام جماعة من المنافقين المظهرين الايمان واهل الكبار الذين اقام عليهم
وعلى بعضهم الحدود وقدرى ابو امامة انه صلى الله عليه وسلم قال طوبى لمن
رأى وآمن بي مرة وطوبى لمن لم يرى وآمن بي سبع مرات وفي مسند ابى دواد
الطياليسى عن محمد بن ابي حميد عن زيد بن اسلم عن ابيه عن عمر قال كنت جالسا
عند انبي صلى الله عليه وسلم فقال اتدرون اى الخلق افضل ايمانا قلنا الملائكة
قال وحق ايمهم بل غيرهم قلنا الانبياء قال وحق لهم بل غيرهم ثم قال صلى الله عليه وسلم
افضل الخلق ايمانا قوم فى اصلاب الرجال يؤمنون بي ولم يروني فهم افضل الخلق
ايمانا وروى ان عمر بن عبد العزيز لما ولى الخلافة كتب الى سالم بن عبد الله ان اكتب
الى بسيرة عمر بن الخطاب لا عمل بها فكتب اليه سالم ان عملت بسيرة عمر فانت افضل من عمر
لان زمانك ليس كزمان عمر ولا رجالك كرجال عمر وكتب الى فقهاء زمانه فكلهم كتب بمثل
قول سالم قال ابو عمر فهذه الاحاديث تقتضى تواتر طرفها وحسن التسوية بين اول هذه
الامة وآخرها فى فضل العمل الا اهل بدر والحديبية ومن تدبر هذا الباب بان له الصواب
والله يوتى فضله من يشاء واسناد حديث ابى دواد الطياليسى الى عمر ضعيف فلا يخرج
به لكن روى احمد والدارمى والطبرانى عن ابى عبيدة بن رسول الله احد خبرنا اسما
معاك وجاهدنا معك قال قوم يكونون من بعدكم يؤمنون بي ولم يروني واسناده حسن
وصححه الحاكم والحق ما عليه الجمهور ان فضيلة الصحبة لا يعدها عمل لمشاهدة رسول الله
صلى الله عليه وسلم والدلائل على افضلية الصحبة على غيرهم كثيرة متظاهرة لا تطيل
بذكرها انتهى ويمكن التوفيق بين ما ذهب اليه ابو عمر بن عبد البر وبين ما ذهب
اليه الجمهور بان الصحبة افضل من وجه الصحبة التى لا يعاد لها عمل ويمكن ان يكون
غيرهم افضل منهم من وجوه اخرى وبهذا يندفع التعارض بين الاحاديث والله اعلم
(والصلاة) هى من الله تعالى الرحمة ومعناها تعظيم شريعته وابقاؤها الى يوم
القيامة وفى الآخرة تشفيحه فى امته ومن الملائكة الا يستغفار وهو من باب قوله صلى الله
عليه وسلم انه ليغان على قلبي واتى لاستغفر الله فى كل يوم مائة مرة على احد الوجوه
ومن المؤمنين دعاء له ببعثه المقام الحمد واولى ما يراد بها ههنا ما امرنا به صلى الله

عليه وسلم بقوله سلوا الى الوسيلة والفضيلة والدرجة العالية الرفيعة ذكره الوالد
رحمه الله تعالى في احكامه وفي مواهب القسطاني قال ابو العباس معنى صلاة الله
على نبيه ثناؤه عليه عند الملائكة ومعنى صلاة الملائكة عليه الدعاء قال في فتح الباري
وهذا اولى الاقوال فيكون معنى صلاة الله تعالى عليه ثناؤه عليه وتعظيمه وصلاة
الملائكة وغيرهم طلب ذلك له من الله تعالى والمراد طلب الزيادة لا طلب اصل
الصلاة وعن ابن عباس ان معنى صلاة الملائكة الدعاء بالبركة وروى ابن ابي حاتم
عن مقاتل بن حبان قال صلاة الله مغفرته وصلاة الملائكة الاستغفار وقال الضحاك
ابن مزاحم صلاة الله رحته وفي رواية عنه مغفرته وصلاة الملائكة الدعاء اخرجهما
اسماعيل القاضي عنه وكأنه يريد الدعاء بالغفرة ونحوها وقال المبرد الصلاة من الله
الرحمة ومن الملائكة رقة تبعث على استدعاء الرحمة وتعقب بان الله غاير بين الصلاة
والرحمة في قوله سبحانه * اولئك عليهم صلوات من ربهم ورحمة * وكذلك فهم
الصحابية المغايرة من قوله تعالى * صلوا عليه وسلموا تسليما * حتى سألوا عن كيفية الصلاة
مع تقدم ذكر الرحمة في تعليم السلام حيث جاء بلفظ السلام عليك ايها النبي ورحمة الله
وبركاته واقرهم النبي صلى الله عليه وسلم فلو كانت الصلاة بمعنى الرحمة لقال لهم قد علمتم
ذلك في السلام وجوز الخليلي ان تكون الصلاة بمعنى السلام عليه وفيه نظر وقيل
صلاة الله على خلقه تكون خاصة وتكون عامة فصلاته على انبيائه هي ما تقدم
من الشاء والتعظيم وصلاته على غيرهم الرحمة فهي التي وسعت كل شيء وحكي
القاضي عياض عن ابي بكر التميمي انه قال الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم
من الله تعالى تشريف وزيادة تكملة وعلى من دون النبي رحمة وبهذا يظهر
الفرق بين النبي وبين سائر المؤمنين حيث قال تعالى في سورة الاحزاب ان الله
وملائكته يصلون على النبي وقال قبل ذلك في السورة المذكورة هو الذي يصلي عليكم
وملائكته ومن المعلوم ان القدر الذي يليق بالنبي صلى الله عليه وسلم من ذلك ارفع مما يليق
بغيره وقال الخليلي المقصود بالصلاة عليه صلى الله عليه وسلم التقرب الى الله تعالى بامثال
امره تعالى وقضاء حق النبي صلى الله عليه وسلم علينا وتبعه ابن عبد السلام فقال ليست
صلواتنا على النبي صلى الله عليه وسلم شفاعته له فان مثلنا لا يشفع لمثله ولكن الله
امرنا بما كنا فاة من احسن البنا فان عجزنا عنها كافانا بالدعاء فارشدنا الله لما علم عجزنا
عن مكافاة نبينا الى الصلاة عليه وذكر نحوه عن الشيخ ابي محمد المرحاني وقال ابن
العربي فائدة الصلاة عليه ترجع الى الذي يصلي عليه لدلالة ذلك على نصوص
العقيدة وخلوص النية واظهار المحبة والمداومة على الطاعة والاحترام للواسطة
الكريمة صلى الله عليه وسلم واما الصلاة على غير الانبياء فان كان على سبيل
التبعية فهذا جائز بالاجماع وانما وقع النزاع فيما اذا افرد غير الانبياء بالصلاة

عليهم فقال قائلون يجوز ذلك واحتجوا بقوله تعالى * هو الذي يصلي عليكم وملائكته
* ويقول تعالى * اولئك عليهم صلوات من ربهم ورحمة * ويقول تعالى * خذ
من اموالهم صدقة تطهرهم وتزكيهم بها وصل عليهم * ومحدث عبد الله بن ابي اوفى
قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا اتاه قوم بصدقتهم قال اللهم صل عليهم
فاتاه ابي بصدقته فقال اللهم صل على آل ابي اوفى اخرجهم الشيطان وقال الجمهور
من العلماء لا يجوز افراد غير الانبياء بالصلاة لان هذا قد صار شعار الانبياء اذا ذكروا
فلا يلحق غيرهم بهم فلا يقال ابو بكر صلى الله عليه وسلم او علي صلى الله عليه وسلم وان كان
المعنى صحيحا كما لا يقال محمد عز وجل وان كان عزيزا جليلا لان هذا من شعار
ذكر الله تعالى وحملوا ما ورد في ذلك من الكتاب والسنة على الدعاء لهم وقال آخرون
لا يجوز ذلك لان الصلاة على غير الانبياء قد صار من شعار اهل الاهواء يصلون على
من يعتقدون فيهم العصمة فلا يقتدى بهم في ذلك ثم اختلف المانعون هل هو من باب
التحريم او كراهة التنزيه او خلاف الاولى اقول ثلاثة حکاها النووي في الاذكار ثم قال
والصحيح الذي عليه الاكثرون انه مكروه كراهة تنزيه لانه شعار اهل البدع
وقد نهينا عن شعارهم والله اعلم (والسلام) اي الدعاء بالسلامة من كل قدح
ونقصان او هو صدر بمعنى سلم الله اي جعله سالما ولا يفرديه غير الانبياء فلا يقال
على عليه السلام والاحياء والاموات فيه سواء غير ان الحاضر يخاطب به فيقال
عليك السلام وجمع بين الصلاة والسلام امثالا لقوله تعالى * ان الله وملائكته
يصلون على النبي يا ايها الذين امنوا صلوا عليه وسلموا تسليما * وحذرا من كراهة افراد
احدهما عن الآخر ولو خطأ وقد صرحوا بانه يكره ترك الصلاة والسلام والاقتصار
على احدهما وقيل المراد بالكراهة خلاف الاولى وليست على بابها فان الاتيان
بهما فيه اجر و تركهما او احدهما يخل بذلك الاجر وترك الاولى ذكره والذي
رحمه الله تعالى في احكامه ويستحب الترضي للصحابة والترحم للتابعين ومن بعدهم
من العلماء والعباد وسائر الاخبار وهل يجوز عكسه فقال بعضهم لا يجوز بل الترضي
مخصوص بالصحابة ويقال لغيرهم رحمه الله فقط وقال النووي هذا غير صحيح
بل الصحيح الذي عليه الجمهور استحبابه ودلالته اكثر من ان تحصى واما اذا ذكر
من اختلف في نبوته كذى القرنين ولهمان فقال بعض العلماء كلاما يفهم منه ان يقال
صلى الله عليه وسلم قال النووي والذي اراه ان هذا لا بأس به وان الارحج ان تقول
رضي الله عنه لان هذا مرتبة غير الانبياء ولم يثبت كونها نبيين واما الصلاة والسلام
على الملائكة استقلالا فقال التسي في مسائل شتى آخر الكثرة ولا يصلى على غير الانبياء
والملائكة الا بطريق التبع وفي اذكار النووي اجمع من يعتد به على جوازها واستحبابها
على سائر الملائكة والانبياء استقلالا (على افضل من) اي شخص (اوتي) اي آتاه

الله تعالى (النبوة) بالهمز مأخوذة من النبأ وهو الخبر وقد لا تهمز تسهلا أي إن الله تعالى أطلعنا على غيبه وأعلمه أنه نبيه فيكون نبيا منبئا أو يكون مخبرا عما بعثه الله تعالى به ومنبئا بما أطلعنا الله تعالى عليه وبغير الهمز يكون مشتقا من النبوة وهي ما ارتفع من الأرض أي إن له رتبة شريفة ومكانة عند الله تعالى منيفة قال الزركشي كان نافع يقرأ النبي بالهمز في جميع القرآن والاختيار تركه والتزك لغة النبي صلى الله عليه وسلم وقد جاء في الحديث أن رجلا قال يا نبي الله يعني بالهمز فقال له أنت نبي الله وإن كان نبي الله فانكر الهمز لأنه لم يكن من لغته عليه السلام قال الجوهري والصاغاني إنما أنكره لأن الأعرابي أراد يا من خرج من مكة إلى المدينة يقال نبأت من أرض إلى أرض إذا خرجت منها إلى أخرى والنبوة شرعا إجماع الله تعالى لإنسان حر ذكر بحكم تكليف سواء أمره بتبليغه أم لا فهي أعم من الرسالة إذ لا بد في الرسالة من الأمر بالتبليغ مع ما ذكر وقيل بينهما مساواة كما بسطنا الكلام على ذلك في كتابنا المطالب الوافية وعدة التبیین على ما ورد في الحديث مائة ألف وأربعة وعشرون الفا والمرسلون منهم ثلاثمائة وثلاثة وعشرون ونوح أول رسول إلى الكفار وآدم أول رسول إلى نبيه ولم يكونوا كفارا ورسالتهم إليهم بتبليغ الإيمان والطاعة لله تعالى وكذلك بعده شيث وأدریس أول من خط بالقلم ونظر في علم الجيوم والحساب وأول من خاط الثياب ولبسها وكانوا يلبسون الجلود من قح الصفا لا بن أقبس (والحكم) جمع حكمة وهي تحقيق العلم وإتقان العمل قاله البيضاوی وفي حقائق السلي الحكمة العلم الدني وقيل الحكمة إشارة لأعلة فيها وقيل الحكمة أشهاد الحق على جميع الأحوال وقيل الحكمة تجريد السر أو رود الإلهام وقال أبو عثمان الحكمة هي النور المفرق بين الإلهام والوسواس سمعت منصور بن عبد الله يقول سمعت الکتانی يقول إن الله تعالى بعث الرسل بالنصح لأنفس خلقة وأزل الكتاب لتبئة قلوبهم وأزل الحكمة لسكون أرواحهم فالرسول داع إلى أمره والكتاب داع إلى أحكامه والحكمة مشيرة إلى فضله وقيل الحكمة أن يحكم عليك خاطر الحق ولا تحكم عليك شهوتك وقيل الحكمة الفهم في كتاب الله ومن أوتي فهم كتابه أوتي حظا عظيما من قربه قاله ابن عطاء وقيل الحكمة النبوة وقيل الخشية انتهى وعلى كونها النبوة فالعطف للتفسير وعلى غيره من باب التبدل أي أفضل شخص أوتي النبوة وشخص أوتي الحكم وهو الولي يعني أفضل الأنبياء والأولياء ويدخل في الأولياء الملائكة قال تعالى * تلك رسل فضلنا بعضهم على بعض منهم من كالم الله * قال المفسرون يعني موسى عليه السلام كماله بلا واسطة وليس نصا في اختصاص موسى بالكلام وقد ثبت أنه تعالى كلم نبينا أيضا ولا يلزم في كل من قام به ذلك الوصف أن يشتق له منه اسم وقوله * ورفع بعضهم درجات * يعني محمد صلى الله عليه وسلم رفعة الله تعالى من ثلاثة أوجه بالذات

في المعراج وبالسيادة على جميع البشر وبالمجرات لانه عليه السلام اوتي بالمجرات
ما لم يوته نبي قبله قال بعض اهل العلم فيما حكاه القاضي عياض في التفضيل المراد به
هنا في الدنيا وذلك بثلاثة احوال ان تكون آياته ومعجزاته اظهر واشهر او تكون
امته ازكى واكثر او يكون في ذاته افضل واظهر وفضله في ذاته راجع الى ما خصه
الله تعالى به من كرامته واختصاصه من كلام او خلة او رؤية او ما شاء الله من الطافه
ونحفة ولايته فلا مريبة ان آيات نبينا صلى الله عليه وسلم ومعجزاته اظهر وابهر واكثر
وابقى واغوى ومنصبه اعلى وذاته افضل واظهر وخصوصياته على جميع الانبياء
اشهر من ان تذكر فدرجته ارفع من درجات جميع المرسلين وذاته ازكى وافضل
من سائر المخاوقين كما قال صلى الله عليه وسلم اناسيد ولد آدم واول من تشق عنه الارض
يوم القيمة رواه ابن ماجه وروى الترمذي عن ابي سعيد الخدري قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم اناسيد ولد آدم يوم القيمة ولا فخر ويدي لواء الحمد ولا فخر وما من
بني آدم من سواه الا نحت لوائى وفي حديث ابي هريرة مرفوعا عن البخارى اناسيد الناس
يوم القيمة وهذا يدل على انه افضل من آدم عليه السلام ومن كل اولاده وروى البيهقي
في فضائل الصحابة انه ظهر على بن ابي طالب من البعد فقال صلى الله عليه وسلم هذا
سيد العرب فقالت عائشة الست سيد العرب فقال اناسيد العالمين وهو سيد العرب
وهذا يدل على انه افضل الانبياء بل افضل خلق الله كلهم ولم يقل صلى الله عليه وسلم
اناسيد الناس عجبا واقتضار على من دونه وانما قاله اظهارا لنعمة الله تعالى عليه واعلاما للامة
بقدر امامهم ومتبوعهم عند الله تعالى وعلو منزلته لديه ليعرفوا نعمة الله عليهم
وعليه وكذلك العبد اذا لاحظ ما هو فيه من قبض المدد وشهده من عين المنة ومحض
الجود وشهد مع ذلك فقره الى ربه في كل لحظة وعدم استغائه عنه طرفة عين
انشأه ذلك في قلبه سمحائب السرور فاذا انبسطت هذه السمحائب في سماء قلبه وامتلأ
افقه بها اضطرت عليه وابل الطرب بما هو فيه من لذيذ السرور فان لم يصبه وابل فطل
وحينئذ يجري على لسانه الاقتضار من غير عجب ولا فخر بل فرح بفضل الله وبرحمته
كما قال تعالى * قل بفضل الله وبرحمته فبذلك فليفرحوا * والاقتضار على ظاهره والاقتضار
والانكسار في باطنه ولا ينافي احدهما الاخر وجهور اهل السنة ان خواص بني آدم
وهم الانبياء افضل من خواص الملائكة وهم جبرائيل وميكائيل واسرافيل وعزرائيل
وحلة العرش والكروبيون وخواص الملائكة افضل من عوام بني آدم وعوام بني آدم
افضل من عوام الملائكة والمراد بعوام بني آدم هنا الصالحاء لا الفسقة كما نبه عليه
ابن ابي شريف ونص البيهقي عليه في الشعب وعبارته قد تكلم الناس قديما وحديثا
في الملائكة والبشر فذهب زاهبون الى ان الرسل من البشر افضل من الرسل
من الملائكة والاولياء من البشر افضل من الاولياء من الملائكة كذا في الواهب

القسطلانية (وعلى آله) آل الرجل أهله وعياله وآله أيضا أتباعه ولا يقال إلا
للأشراف من العقلاء وهم أئمة من حيث النسب قال النبي صلى الله عليه وسلم أولاد علي
وجعفر وعقيل والعباس والحارث بن عبد المطلب أو من حيث الدين كما روى عنه
عليه السلام حين سئل من آلك قال آلي كل مؤمن أو مؤمنة تقي على اختلاف الروايتين
ويروى أنه لما نزل قوله تعالى * قل لا أسئلكم عليه أجرا إلا المودة في القربى * قالوا يا رسول الله
من قرابتك هؤلاء قال علي وفاطمة وابنتاهما واختلف في المراد بأهل البيت في قوله
تعالى * إنما يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت ويطهركم تطهيرا * فروى ابن أبي
حاتم عن عكرمة عن ابن عباس قال نزلت في نساء النبي صلى الله عليه وسلم وروى
أحمد عن واثلة بن الأسقع أن رسول الله صلى الله عليه وسلم جاء ومعه علي وحسن
وحسين أخذ كل واحد منهما حتى دخل فادنى عليا وفاطمة واجلسهما بين يديه
واجلس حسنا وحسينا كل واحد منهما على فخذه ثم أف عليهم ثوبه أو قال كساءه
ثم تلا هذه الآية إنما يريد الله ليذهب عنكم الرجس إلى آخره وقال اللهم هؤلاء بيتي
وأهل بيتي أحق زاد في رواية ابن جرير فقلت وأنا يا رسول الله من أهلك قال وانت
من أهلي قال واثلة وإنما من أرحي ما أرحي وفي الترمذي وقال حسن غريب أحبو الله
لما يغذوكم به واحبوني بحب الله واحبوا أهل بيتي بحبي وفي المناسقب لأحمد من ابغض
أهل البيت فهو منافق وروى ابن سعيد من صنع إلى أحمد من أهل بيتي معروف فحجز
عن مكافاته في الدنيا فانا المكافئ له في القيمة والمراد بالقرابة من ينسب إلى جده الأقرب
وهو عبد المطلب من صحب النبي صلى الله عليه وسلم منهم ورآه من ذكر أو أنثى
وهم علي وأولاده الحسن والحسين ومحسن وأم كاثر من فاطمة وجعفر
وأولاده وهم عبد الله وعون ومحمد ويقال أنه كان لجعفر بن أبي طالب ولدا سمى
أحمد وعقيل بن أبي طالب وولده مسلم بن عقيل وحزرة بن عبد المطلب وأولاده
يعلى وعمارة وإمامة والعباس بن عبد المطلب وأولاده المذكور عشرة الفضل وعبد الله
وقثم وعبيد الله والحارث ومعبد وعبد الرحمن وكثير وعون وثمام وفيه يقول العباس
رضي الله عنه شعرا (تموا بتمام فصاروا عشرة * يارب فاجعلهم كراما برره)
ويقال إن لكل منهم ذرية وكان له من الإناث أم حبيبة وأميمة وصفية وأكثرهم
من إسماء أم الفضل ومغيث بن أبي لهب والعباس بن أبي لهب وكان زوج أميمة
بنت العباس وعبد الله بن الزبير بن عبد المطلب وأخته صناعة وكانت زوج
المقداد بن الأسود وأبوسفيان بن الحارث بن عبد المطلب وابنة المغيرة والحارث وهند
ابن الحارث هذا وأميمة وأروى وعاتكة وصفية بنات عبد المطلب أسلمت صفية
وصحبت وفي الباقيات خلاف وقد اشتهر استعمال أربعة الفاظ بوصفون بها الأول آله
عليه السلام وهم ما تقدم ذكره وقيل الذين حرمت عليهم الصدقة وعوضوا

عنها خمس الخمس والثاني اهل بيته فقبل من ناسبه الى جده الادنى وقبل من اجتمع
معه في رحم وقبل من اتصل به بنسب او سبب والثالث ذوو القربى وهم علي وفاطمة
وابناهما والرابع عزته بكسر العين وسكون المثناة الفوقية فقبل هم عشيرته وقبل
ذريته والعشيرة هم اهل الادنون والذرية نسله واولاد بنت الرجل ذريته
(واصحابه) جمع صاحب على رأى والتحقيق ان فاعلا لا يجمع على افعال فهو جمع
صحب تخفيف صاحب كنهروا نهار اوجع صحب بالسكون اسم جمع كثر وثار والمستعمل
في وضع المفرد صحابي بالفتح منسوب الى صحابة مصدر بمعنى الصحبة وقد جاء
بمعنى اصحاب ذكره الجوهري ويقال صحب وصحبة وصحبان وصحابة واصحاب والصحابي
من اتى النبي صلى الله عليه وسلم من الثقلين مؤمنابه ومات على الاسلام وان
تخلت ردة طالت الصحبة اولا فاللقاء اعم من الرؤية والمجالسة ليدخل عيمان
الصحابة ومن لم يجالس وبأسناده الى ضمير غير النبي صلى الله عليه وسلم يخرج عنه
من كشف له صلى الله عليه وسلم عنه ليلة الاسراء وام يلق هو النبي صلى الله عليه
وسلم وبالتقييد بالثقلين تخرج الملائكة ويموته على الاسلام يخرج المرتد الذي
لم يرجع عن ارتداده كان حش بخلاف من مات بعد زده مؤمنا كعبد الله بن ابي
سرح واختلف في ثبوت الصحبة لورقة بن نوفل وشعبرا الراهب حيث اجتمعا به
عليه السلام قبل بعثته وكانت عدة الصحابة رضى الله تعالى عنهم عند وفاته
عليه السلام مائة الف ائف واربعة عشر الفا كلهم من اهل الدراية كذا ذكره
والدى رحمه الله تعالى في احكامه وفي مواهب القسطلاني وهل يخص جميع ذلك
ببني آدم ام يعم غيرهم من العقلاء محل نظر اما الجن فالراجح دخولهم لان النبي صلى الله
عليه وسلم بعث اليهم قطعاً وهم مكلفون فيهم العصاة والطائعون فمن عرف اسمه
منهم لا ينبغي التردد في ذكره من الصحابة واما الملائكة فيتوقف عدد هم في ذلك
على ثبوت البعثة اليهم فان فيه خلافا بين الاصوليين حتى نقل بعضهم الاجماع
على ثبوتهم وعكس بعضهم وهذا كله فيمن رآه في قيد الحياة النبوية اما من رآه بعد
موته وقبل دفنه فالراجح انه ليس صحابيا وكذا من اتفق انه يرى جسده المكرم وهو
في قبره المعظم ولو في هذه الاعصار وكذلك من كشف له من الاولياء عنه صلى الله
عليه وسلم ورآه كذلك على طريق الكرامة وكذا من رآه في المنام وان كان قد رآه حقا
فذلك فيما يرجع الى الامور المعنوية لا الاحكام النبوية (المفتدين) نعت للآل
والاصحاب (به) صلى الله عليه وسلم اي المتابعين له ظاهرا وباطنا على كل حال
(في القصد) بلام العهد اي النية الصالحة التي له صلى الله عليه وسلم في نصرة الدين
والحماية عنه ونصح الامة ومحبة الخير وكرهه الشر وقد حصل لهم ذلك منه ببركة
صحبتهم له صلى الله عليه وسلم وسريان حالته فيهم وحلول نظره عليهم
من اخلاصهم في صحبتته وبذل نفوسهم واموالهم في محبته والخروج عن اهلهم

واوطانهم في مرضاته والاقتصاده في العمل اي التوسط فيه بين الافراط والتفريط
كما ورد في الحديث ان الله لا يمل حتى تملوا وهو عاده صلى الله عليه وسلم كما قال ولكني
اصوم وافطر واصلي وارقد واتزوج النساء فمن رغب عن سنتي فليس مني رد بذلك
على قوم من الصحابة ارادوا ان يصوموا الدهر ويعزلوا النساء فتركوا ما ارادوا
واقندوا به صلى الله عليه وسلم في اقتصاده في عمه (والشيم) جمع شيمة وهي
الخلق والعادة والخلق بضم الخاء واللام ويجوز اسكانها ملكة نفسانية يسهل على
المتصف بها الاتيان بالافعال الجميلة والجمع اخلاق وقد اختلف هل حسن الخلق
غريزة او مكتسب ونسك من قال بانه غريزة بحديث ابن مسعود ان الله قسم
بينكم اخلاقكم كما قسم ارزاقكم الحديث رواه البخاري وقال القرطبي الخلق جيلة
في نوع الانسان وهم في ذلك متفاوتون فمن غلب عليه شيء منها كان محمودا والا
فهو المأمور بالمجاهدة فيه حتى يصير محمودا وكذلك ان كان ضعيفا فيرتاض صاحبه
حتى يقوى وكانت الصحابة رضي الله عنهم يقتدون بالنبي صلى الله تعالى عليه وسلم
في افعاله واقواله واحواله على كل حال الا فيما اخص به عنهم لتكامل اخلاقهم
كما كملت اخلاقه صلى الله تعالى عليه وسلم قال الامام السنوسي في شرح مقدمته
وقد علم من دين الصحابة رضي الله تعالى عنهم اجمعين ضرورة اتباعه عليه السلام
من غير توقف ولا نظر في جميع اقواله وافعاله الاما قام فيه دلائل على اختصاصه به
فقد خلعوا نعالهم لما خلع نعله عليه السلام وزرعوا خواتيمهم لما نزع عليه السلام
خاتمه وحسرا بوبكر وعمر رضي الله عنهما ركبتهما في قضية جلوسهما على البئر
كما فعل عليه السلام وكان يقتل بغضهم بعضا من شدة الازدحام على الخلاق عند
ما راوا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يخلق رأسه وحل من عمرته في قضية الخديبية
وكانوا يحشون البحث العظيم على هيئات جلوسه ونومه وكيفية اكله وشربه وغير
ذلك ليقتدوا به وقد ثبت ان ابن عمر رضي الله عنهما لما سأل السائل عن صبغه بالصفرة
وايسه النعال السنية وكونه لا يحرم الا اذا هل هلال ذي الحجة وانما يحرم في يوم التروية
وكونه انما يلبس الركبتين اليمانيين فاجابه بانه استند في ذلك كله الى فعله صلى الله
تعالى عليه وسلم وقد ادار راحلته رضي الله عنه في موضع وعلل ذلك بانه رأى النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم يفعل كذلك وانظر قول عمر رضي الله عنه للحجر الاسود
لقد علمت انك حجر لا تنضر ولا تنفع ولولا رأيت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
قبلك ما قبلتك وقد ثبت عن بعض السلف واطنه احمد بن حنبل رضي الله عنه انه
كان لا يأكل البطيخ فقيل له في ذلك فقال يمنعني من اكله انه لم يثبت عندي كيف
اكله النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وبالجمل فاتباعه صلى الله تعالى عليه وسلم في جميع
افعاله الاما اخص به وروية الكمال فيها جلة وتفصيلا مما علم من دين السلف

ضرورية (مادامت) أي مدة دوام (السموات) جمع سماء تذكر وتؤنث وتجمع على
اسمية أيضا والسماء كل ماعلاك فاطلك ومنه قيل نستشف البيت سماء قاله الجوهري
(والارض) بالافراد لانها واحدة في قول بعضهم والسموات سبع قال تعالى * الحمد لله
الذي خلق السموات والارض * إلى غير ذلك من الآيات المشتملة على جمع السموات
وافراد الارض وقال اللقاني رحمه الله تعالى في شرح جواهره الاصح ان الارضين
سبع كما ان السموات سبع لقوله عليه السلام طوقه من سبع ارضين وقال البيضاوي
جمع السموات دون الارض وهن مثلهن لان طبقاتها مختلفة بالذات متفاوتة الآثار
والحركات وقدمها لشرفها وتلو مكانها وتقدم وجودها انتهى فالمراد مادامت
سموات الدنيا وارضها وسموات الآخرة وارضها على ما قالوا في قوله تعالى * خالدين
فيها مادامت السموات والارض * يعني سموات الآخرة وارضها وفي تفسير الواحدي
قال الضحاك مادامت سموات الجنة والنار وارضهما وكل ماعلاك فهو سماء وكل
ما استقرت عليه قدماء فهو ارض والا كثرون على ان المراد منه التأيد قال ابن قتيبة
وابن الانباري للعرب في معنى الابد الفاظ يقول لا فعل ذلك ما اختلف الليل والنهار
ومادامت السماء والارض وما اختلفت الجرة والدرة وما طلت الابل في اشباه كثيرة لهذا
ظنا منهم ان هذه الاشياء لا تتغير فتعاطبهم الله تعالى بما يستعملون في الفاظهم انتهى
ويؤيد المعنى الاول ان السماء ماعلا من السقف وقد ورد في الحديث سقف الجنة
عرش الرحمن وفي مقابلة ذلك الارض ما سفل كما ورد ان ارضها الزعفران فيكون
في الكلام اقتباس من الآية وهو ابلغ لا فادته تأيد ذلك وعدم انقطاعه بانقضاء
الدنيا (وما تعاقبت) أي مدة تعاقب أي تتابع (الاضواء) جمع ضوء وهو الضياء
وكذلك الضوء بالضم تقول ضاءت النار تضوء وضوا وضأت مثلها وضاءته يتعدى
ولا يتعدى ذكره الجوهري والضوء والضياء هو النور او اخص منه او الضياء ما بالذات
والنور ما بالعرض كما قال تعالى * هو الذي جعل الشمس ضياء والنمر نورا (والظلم)
جمع ظلمة فالضوء هو النهار والظلمة هي الليل بقرينة التعاقب او اعم من ذلك
(وبعد) اصلها اما بعد فالواو قائمة مقام اما ويؤيده انه لم يقع في مثل هذا الموضع
واما بعد بالواو وامل وجهه ان اما قد نورد لتدل على ان ما بعدها غير مرتبط
بما قبلها حتى انه سمي فصل الخطاب والجلتان اللتان بينهما كان الاتصال لا يفصل
بينهما بالواو العاطفة قلها دلالة ما على انفصال ما بعدها عما قبلها في الجملة فاستمرت
لما الدالة على الاتصال ذكره اليرجندي في شرح الوقاية وبعد من الظروف
التي قطعت عن الاضافة ونوى فيها معنى المضاف اليه فبنى على الضم يعني بعد
ما تقدم من الحمدلة والصلاة والسلام على النبي وآله واصحابه وكان النبي صلى الله
عليه وسلم يأتي بها في خطبه وكتبه وفي غرائب مالك للدار قطني بسند ضعيف

لما جاء ملك الموت الى يعقوب عليه السلام قال يعقوب في جملة كلامه اما بعد فان اهل
بيت وكل بنا البلاء فان صح فهو اول من ابتدا بها وقيل اول من ابتدا بها داود
عليه السلام وانها فصل الخطاب الذي اوتيه وقيل قس بن ساعدة وقيل كعب
ابن لؤي وقيل يعرب بن قحطان وقيل سبحانه قاله والدي رجا الله تعالى في احكامه
(فان) الفاء على توهم اما فان الشيء اذا اشتهر في موضع جا زتر كه مع بناء
الكلام عليه نحو ما زيد كاتبا ولا شاعر بالجر على توهم الباء او على تقديرها بطريق
توهم بعض الواو عنها بعد الحذف على انه لا يمنع من اجتماع الواو مع اما كما وقع
في عبارة المفتاح واخر فن البيان ذكره الخيال وما تقدم عن البرجندی محمول على
الكثير الغالب (العقل) وهو العلم بصفات الاشياء من حسناتها وقبحها وكالها ونقصانها
او العلم بخير الخيرين وشر الشرين او مطلق لامور اقوة بها يكون التميز بين القبيح
والحسن وامان مجتمة في الذهن تكون بمقدمات ثبت بها الاغراض والمصالح
ولهيئة محمودة للانسان في حركاته وكلماته واخفق انه روحاني به تدرك النفس العلوم
الضرورية وابتداء وجوده عند اجتثان الولد ثم لا يزال ينمو الى ان يكمل عند البلوغ
كذا في القاموس وفي عمدة القارى شرح البخارى للمبني اختلفوا في العقل فقبل هو
العلم لان العقل والعلم في اللغة واحد ولا يفرقون بين قواهم عقلت وعلمت وقيل العقل
بعض العلوم الضرورية وقيل هو قوة يميز بها بين حقائق المعلومات واختلفوا
في محله فقال المتكلمون هو في القاب وقال بعض العلماء هو في الرأس انتهى فعلى القول
بانه هو العلم يكون معنى القوة العالمية حتى يبقى للمفاضلة بينه وبين العلم بمعنى الامور
المعلومات معنى قال النسفي في بحر الكلام العلم افضل من العقل وفي التهيد في معرفة
التوحيد الاصح ان العلوم متنوعة علم بالله وبالدين وبالشرائع فهذا افضل من العقل
لان العبد ينجم مع انعدام العقل ولا ينجم مع انعدام الدين ولان كل عاقل مخاطب
وماور بتعلم هذا العلم وطلبه وكل علم سوى علم المعرفة والدين كعلم الحرف والاكتساب
والنحو والطب فالعقل افضل انتهى فراحه بالعلوم المتنوعة مسائل المبرهن عليها ونفس
البراهين من اطلا في المصدر على اسم المفعول اى التي من شأنها ان يعلمها العالم
لانفس القوة العالمية التي هي العقل قال القسطلاني في مواهبه فالعقل لسان الروح
وترجمان البصيرة والبصيرة للروح بمثابة القلب والعقل بمثابة اللسان وقال بعضهم
لكل شيء جوهر وجوهر الانسان العقل وجوهر العقل البصر (والنقل) وهو
النصوص الواردة في الشريعة قطعية كانت او ظنية (متوافقان) اى كل
واحد منهما يوافق الاخر يعنى ان القوة العالمية في الانسان متفقة من حيث
حكمها بنفسها بلا دلالة من الغير ولا اطلاع منه لها مع الدلالة والاطلاع من الغير
المسمى ذلك نقلا لنسفته الى متكلم صادق كما سمي الاول عقلا بطله الامر على

حسب قوته و قدم العقل لكونه اصلا لتبوت النقل (و الكتاب) اى كتاب الله تعالى وهو القرآن العظيم (والسنة) اى سنة النبي صلى الله عليه وسلم وهو قوله عليه السلام وفعله وسكوته عند امر عاينه من قول او فعل صدر من احدائه ومن السنة طريقة الصحابة رضى الله عنهم لقوله عليه السلام عليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين من بعدى والحديث والخبر يختصان بقوله عليه السلام فقط وكذلك الاثر وربما يطلق ذلك على السنة فتكون الاربعة بمعنى واحد و قدم الكتاب لشرفه و آخر السنة لان حجة ثابته قال تعالى * وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا (متطابقان) اى كل واحد منهما يطابق الآخر ولا حجة اقوى من هذه الاصول الثلاثة الاول دلائل العقل والثانى دليل النقل وهو قسمان الكتاب والسنة فذكر الكتاب والسنة بعد ذكر النقل بيان للمراد منه (ان الدنيا) قال الجوهرى سميت الدنيا لدنوها والجمع دنى مثل الكبرى والكبرى والصغرى والصغرى انتهى يعنى لدنوها اى قربها من الانسان بالنسبة الى الآخرة اول دنوها من القلب بسبب مشتيتها بها وفى حقيقتها قولان للمتكلمين احدهما على الارض مع الهواء والجو والثانى كل المخلوقات من الجواهر والاعراض قبل الدار الآخرة قال النووي رحمه الله تعالى وهو الاظهر كما قاله العيني فى شرح البخارى فيدخل فى ذلك للنقدان وما يشتري بهما مما لا ضرورة فيه وما فيه ضرورة غير ان ما فيه ضرورة مأمور بتناوله كما قال تعالى * ولا تنس نصيبك من الدنيا * قال الواحدى فى تفسيره قال فتنة لاتنس الحلال من الدنيا ابتغ الحلال والمعنى على هذا لا تترك ان تطلب فيها حظك من الرزق الحلال وقال الحسن امر ان يأخذ من ماله قدر عيشه ويقدم ماسوى ذلك لآخرته وعنه ايضا فى هذا المعنى قدم الفضل وامسك ما يبلغك وعلى هذا المراد بالنصيب قدر ما يكفيه (فانية) من الفناء وهو الاضمحلال والزوال قال ابو محمد الخازن فى قوله تعالى * كل من عليها فان * اى هالك لان وجود الانسان فى الدنيا عرض فهو غير باق وماليس باق فهو فان فقيه الحث على العبادة وصرف الزمان اليسير الى الطاعة انتهى فيكون على هذا معنى كون الدنيا فانية انها عرض غير باق وماليس باق فهو فان وقال انفسطلاتنى فى تفسير قوله تعالى * كل شئ هالك الا وجهه * اى الاذاته فان ما عداه ممكن هالك فى حد ذاته معدوم وفى شرح وصية ابي حنيفة رحمه الله تعالى معنى كل شئ هالك الا وجهه ان كل شئ مما سوى الله تعالى معدوم فى ذاته بالنظر الى ذاته تعالى من حيث انه ممكن مع قطع النظر عن موجوده لان كل ما سواه ممكن والممكن بالنظر الى ذاته لا يستحق الوجود فلا يكون بالنظر الى ذاته موجودا وذكر الشيخ عبدالرؤف المناوى فى شرح الجامع الصغير فى قوله عليه السلام قال موسى يارب كيف شكرت آدم الحديث قال ومن نظر بعين التوحيد المحض عرف

انه الشاكر وانه المشكور وانه المحب وانه المحبوب وهذا نظر من عرف انه ليس في الوجود غيره وان كل شيء هالك الا وجهه لان الغير هو الذي يتصور ان يكون له بنفسه قوام وهذا محال ان يوجد اذ الوجود المحقق هو هذا القائم بنفسه وما ليس له بنفسه قوام فليس له بنفسه وجود بل هو قائم بغيره فهو وجود بغيره فان اعتبر من حيث ذاته لم يكن له وجود البتة وانما الوجود هو القائم بنفسه ومن كان مع قيامه بنفسه يقوم بوجوده وجود غيره فهو يقوم ولا يتصور ان يكون القوم الا واحدا فليس في الوجود غير الحى القوم الواحد فالكل منه مصدره واليه مرجعه ويعبر الصوفية عن هذا بفناء النفس اى فنى عن نفسه وعن غير الله فلا يرى الا الله فمن لا يفهم هذا ينكر عليهم ويسخر منهم فيسخر من هذه اكله كلام الغزالي رحمه الله تعالى انتهى وهذا المعنى هو المراد بوحدة الوجود وبالوحدة المطلقة وغير ذلك من العبارات التى تذكرها العارفون من اهل التحقيق وليس مرادهم المعنى الفاسد الذى عند اهل الزندقة والا لحساد وقد انكره عليهم علماء الكلام وقد كشفت عن ذلك فى رسالة سميتها ايضا ح المقصود من معنى وحدة الوجود واذا عرفت ما تقدم فيكون على هذا معنى كون الدنيا فانية اى معدومة بالنظر الى وجود الحق تعالى الباقي لا بالنظر الى ما يظهر منها للجس والعقل او معدومة بالنظر اليها فى ذاتها وان كانت موجودة من طرف ايجاد الحق تعالى لها ومعنى كون العقل والنقل متوافقين على ذلك وكذلك الكتاب والسنة ما ذكرنا من الآيتين ومن قوله عليه السلام كان الله ولا شيء معه وهو الآن على ما عليه كان وقال عليه السلام اشعر كلمة تكلم بها العرب كلمة ليبد * الاكل شيء * ما خلا الله باطل * قال المناوى فى شرح هذا الحديث وفى رواية اصدق كلمة قالها شاعر وفى رواية اخرى اصدق بيت قالته الشعراء وباطل اى فان او غير ثابت او خارج عن حد الانتفاع او ايل الى البطلان او كان باطلا لكونه بين العدمين ولا يشكل بصفات البارى لان بقاءها معلوم من ذكر الذات لكونها غير قابلة للانفكاك وهذا قريب من قوله تعالى كل شيء هالك الا وجهه وانما كان ذلك اصدق لتطابق العقل والنقل على حقيقته والشهادة به وروى السلفى فى مشيخته البغدادية عن يعلى بن جراد قال انشد ليدي النبي صلى الله عليه وسلم قوله الاكل شيء ما خلا الله باطل فقال له صدقت فقال وكل نعيم لا محالة زائل فقال كذبت نعيم الآخرة لا يزول انتهى ومن استقصى ما ورد فى الكتاب والسنة تحقق معنى الموافقة والمطابقة وتبين ذلك كله بنفس وثقة وحكم بصحة ما ذكرهنا وصحة ما سياتى من ان الدار الآخرة لهى الحيوان وان الظفر بها لا يحصل الا بمسابقة خاتم النبيين وان الشيطان للانسان عدو مبين (سر بعة الزوال) من حيث اعيانها (والخراب) من حيث بنيانها وهذا يقتضى ارادة المصنف رحمه الله تعالى للمعنى الاول الذى فسرنا به كونها

فأية قال الخازن في تفسير قوله تعالى * إنما هذه الحياة الدنيا مناع * أي منعة يتفقد
بها مدة ثم تنقطع وإن الآخرة هي دار القرار التي لا تزول والمعنى أن الدنيا فانية
منقرضة ولا منفعة فيها وإن الآخرة باقية دائمة والباقي خير من الفاني قال بعض
العارفين لو كانت الدنيا ذهباً فانيا والآخرة خزفاً فانيا لكانت الآخرة خيراً من الدنيا
فكيف والدنيا خزف فاني والآخرة ذهب باقي وقال الواحد في تفسير قوله تعالى إنما
مثل الحياة الدنيا إلى آخرة وتأويل الآية أن الحياة في الدنيا سبب لاجتماع المال وزهرة
الدنيا بما يروق ويحب حتى إذا كثرت ذلك عند صاحبه وظن أنه ممنوع به سلب ذلك عنه
بموته أو بمحاذة تهلكه كما أن الماء سبب لانقاف النبات وكثرته حتى تترين به الأرض
وتظهر بهجتها وظن الناس أنهم مستعمون بذلك أهلها الله وردها إلى الفناء
حتى كأنهم تكن (عزها) أي الدنيا يعني العز الذي لأهل الدنيا بالدنيا من جاه
وحشمة ومال ومنصب ورياسة ونحو ذلك (ذل) عاجل ولكن أهله لا يشعرون
به أسكرهم بخمر محبة الدنيا قال أبو عبد الرحمن السلي في قوله تعالى * يا أيها الذين
آمنوا لا تقربوا الصلاة وأنتم سكارى * قال بعضهم السكر على أنواع منها سكر الخمر
وهو أسرعها آفاقه وسكر الغفلة وسكر الهوى وسكر الدنيا وسكر المال وسكر الأهل
والولد وسكر المعاصي وسكر الطاعات وكل هذا وما يشبهه يمنع صاحبه عن إتمام
صلاته والقيام فيها بشرط العبودية والتأديب للناجاة وبشرط إقامة الصلاة هو
القيام اليها بالغفول عن كل ما سواها (ونعمها) أي الدنيا جمع نعمة وهي ما يمنع
به الإنسان وغيره فيها لا ما يحصل للإنسان فيها من المعرفة والطاعات التي هي
من أجل النعم لأن التمتع بهذه إنما يكون في الآخرة لا في الدنيا ومراده هنا
شهوات الدنيا ولذا أذها من كل ما كول ومشروب وملبوس ومنكوح
ومركوب ومسكون وغير ذلك (نقم) جمع نعمة يعني محناً وبلايا ولقد أحسن
من قال من أهل الكمال أن الدنيا ليس فيها لذة مطلقاً وما يظهر فيها بصور اللذات
فإنما ذلك زوال الآلام لالذات في الحقيقة فإن لذة الأكل زوال ألم الجوع ولهذا
لا توجد إلا بعد الجوع وكذلك لذة الشرب زوال ألم العطش ولذة الجماع زوال ألم الشبق
الذي هو احتراق المنى فجميع ما في الدنيا قسمان الآلام وزوال الآلام ويسمى
زوال الآلام لذات عند أهل الدنيا بخلاف الآخرة فإن أهل الجنة لا ألم عندهم حتى
تكون لذاتهم زوال ذلك الألم فلذاتهم حقيقة فلذة أكلهم لا عن جوع ولذة
شربهم لا عن عطش كما قال تعالى * إن لك أن لا تجوع فيها ولا تعرى وإنك لا تنظم
فيها ولا تضحي * وهكذا جميع لذاتهم ولا يمكن في الدنيا ذوق لذة من ذلك بل لا يمكن
إدراك معناها ذكر الشيخ الشعراوي في العهود المحمدية قال سمعت سيدي علياً
الخواص رحمه الله تعالى يقول الدنيا كلها ابنة إبليس وكل من أحبها زوجها الله ويصير

ابليس يتردد اليه لاجل بنته بل سمعته يقول ان الشيطان يتردد الى من خطب ابنته
ولولم يدخل بها على عادة الاصهار فان اردت يا اخي الحفظ من ذلك فلا تصاهره
ولا تخطب بنته وذكر الشيخ محي الدين ابن العربي قدس الله سره في كتابه روح القدس
قال والله ما يستوى فراغ عارف عنده درهمان وفراغ عارف عنده درهم بل صاحب
الدراهم افرغ من صاحب الدرهمين جاء رجل الى سيدنا ابي مدين فقال له يا سيدنا
ان الشيطان يؤذيني فعسى ان تدفعه عني فقال له الشيخ قد شكى الى ابليس بك قبلك
قال وما قال لك قال قال لي تعلم يا شيخ ان الدنيا خلقها الى ربي وجعلها حباتي وشركي
وملكنيها فجاء فلان فتعدى على فيها واخذني منها فعدوت ورائه اطلب حتى منه
ووالله ما قصدت منهم انسانا ولا طلبت احدا ولا برحت من مكاني احفظ على بستانى
وما لي من اخذني منه شيئا تبعته اطلب حتى وقد عرفت ان فلانا يشكونى اليك
فسبقته وقد اخبرتك بالقصة وانالا اتركته حتى واسلبه فيما قدر عليه من دينه او يرد
الى متاعى كما فعل الزهاد والموفقون واهذا قال تعالى * ان عبادى ليس لك عليهم
سلطان * قال عليهم حجة ولا حق فانهم تركوا مالي وهذا تعدى من اعتدى عليكم فاعتدوا
عليه بمثل ما اعتدى عليكم من الظالم فقال الرجل انا فقال له الشيخ رد اليه دنياه يرد
اليك آخرتك (وشرابها) اى الدنيا يعنى جميع مشروباتها المحسوسة التى هى
عند النفوس عذب زلال ومشروباتها المعنوية ايضا التى هى مستحسنيات النفوس
من الطبايع والاحوال (سراب) بالسین المهملة قال الفراء السراب ما لصق بالارض
والال الذى يكون ضحا كالماء بين السماء والارض قال ابن السكيت السراب الذى
يجرى على وجه الارض كأنه الماء وهو يكون نصف النهار وهو الذى يلصق بالارض
وقال ابو الهيثم سمى السراب سرا بالانه يسرب سريا اى يجرى جريا يقال سرب الماء
يسرب سريا كذا فى تفسير الواحدى شبهت مشروبات الدنيا ولذيات احوال
اهلها بالسراب الذى يحسبه الظمآن ماء حتى اذا جاء لم يجد شيئا وذلك لسرعة
زوالها وكونها على التقضى والاضمحلال لفنائها فى حقيقة الامر كما قدمنا قال
ابو عبد الرحمن السلمى فى قوله تعالى * والذين كفروا اعمالهم كسراب * الآية قال ابن
عطاء يحسبه الظمآن ماء هو قلب ليس فيه شيء من انوار الله فقير بما فيه رجوعه
الى الاسباب شرك يظهر اذ ذاك انه ان الرجوع الى الحق هو الايمان قال تعالى ووجد الله
عنده فوفاه حسابه اى وجد الطريق اليه وقال ابن عطاء فى قوله تعالى حتى اذا جاءه
لم يجده شيئا قال ما وجد الخلق الا الخلق وابى الحق تعالى ان يكون الخلق اليه سبيل
او طريق اذ لا يعرفه سواه ولا يشهد غيره قال جعفر اضلنهم ظلم صحبة الاغيار
فكانت على قلوبهم مثل السراب لم تغن عنهم شيئا ولم تدخلهم على حق لو وجدوا
السبيل الى الله لاضاءت سرائرهم وكانت كما قال تعالى * نور على نور * قال بعضهم

القلب الذي تعلق بشئ غير الله هو فقير بما فيه لان الفقر هو صحة الاشكال والغناء
الرجوع عن الخلق الى الله عز وجل وقال ابن عطاء كل ما كان دون الله فهو فقر وكل
قلب فيه محبة شئ سوى الله فصاحبه فقير انتهى فالتنهك في الدنيا واحوالها
وهو المشتغل بالاغيار والاسباب المعاشية والمعادية دون الله تعالى انهما في امر محال
اي باطل واشتغاله في فاقة من دينه ووبال فهو المغرور بما لديه في كل حال ذكر الشيخ
محيي الدين بن العربي قدس الله سره في كتابه روح القدس في ترجمة شيخه ابي محمد عبد الله
القطان المفتوح عليه في القرآن كان يصدع بالامر لا تأخذه في الله لومة لائم يرد كلام
السلطين في وجوههم اقبح الرد له صولة يرمى من شاء بالخلق ولا يبالي عرض بنفسه
للقتل من كثرة سبه لافعال السلطين وما هم عليه من مخالفة الشريعة له مجالس معهم
يضيق الوقت عن ذكرها لا يتكلم الا بالقرآن ولا يرنى غيرة ولم يكتب كتابا سمعته يقول
بمدينة قرطبة في جماعة ساكن اصحاب المصنفات والتاكيف ما اطول حسابهم
غدا في كتاب الله مقنع وفي حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يحافظ على
صاحبه ولم ينعم قط ولا جمع بين درهمين وجه السلطان فيه ليقتله فاخذه الاعوان
ودخلوا به على الوزير فاقعد بين يديه فقال له يا ظالم يا عدو الله وعدو نفسه فيما ذا
وجهت فقال له قد امكن الله منك ما تعيش بعدها ابدا فقال له الشيخ لا تقرب اجلا
ولا تدفع مقدورا كل ذلك لا يكون انا والله اشهد جنازتك فقال الوزير لوزغته
امجنوه حتى اشاور السلطان في قتله فمجن تلك الليلة فانصرف هو وهو يقول عجبا
لم يزل المؤمن في السجن وانما هذا بيت من بعض بيوت السجن فلما كان في اليوم
الثاني جالس السلطان واخبره الوزير بقصة الشيخ وكلامه فامر به فحضر بين يديه
فرأى رجلا دميم الخلقة لا يوث به له وما احد من اهل الدنيا يريد له خيرا وهذا كله لقوله
الحق واظهار معانيهم وما هم عليه من الفساد والجور فقال له السلطان بعد ما سألته
عن اسمه ونسبه انك حفظت حديثك فتلاه عليه من القرآن بتفاسيمه فتعجب الملك وانبسط
له الى ان دخل معه في المملكة وشأنها فقال له السلطان ما تقول في ملكي هذا فضحك
فقال له مم تضحك فقال منك تسمى الهذيان الذي انت فيه ملكا وتسمى نفسك
ملكاً انت كن قال الله فيه وكان وراءهم ملك يأخذ كل سفينة غصبا انما كان الملك
الذي يصلي اليوم بناره او يجرى بها وامانت فرجل عجنت لك خيرة وقيل لك
كلها ثم اغلظ عليه في القول بكل ما يكرهه ويغيظه وفي المجالس الوزراء والفقهاء
فسكت السلطان ونجل وقال هذا رجل موفق يا عبد الله تحضر مجلسنا قال لا فان مجلسك
مغصوب ودارك التي تسكنها اخذتموها بغير حق ولولا اني مجبور ما دخلت هنا
حال الله بيني وبينك وبين امثالك وما مضى زمن قليل الا والوزير قدمات وخرج
ابو محمد وحضر جنازته وقال بررت فسمي انتهى فهذا من وقائع اهل الحق مع اهل
الدنيا المغرورين بما لاحقية له من العرض الثاني كما قال تعالى * وما الحية الدنيا الامناع

الغرور* قال البيضاوي اي لذاتها وزخارفها شبهها بالمتاع الذي يدلس به على المستام
ويغر حتى يشتره وهذا لمن آثرها على الآخرة فاما من طلب بها الآخرة فهي له
متاع بلاغ والغرور مصدر اوجع غار انتهى وقال تعالى * وما اوتيتم من شيء فمتاع
الحياة الدنيا * قال العز بن عبد السلام في تفسيرة وما اوتيتم من شيء اعطيتكم من رياس
الدنيا من مال وولد فمتاع الحياة الدنيا تمتعون به لبس من زاد الآخرة ولا ينفقكم
في معادكم (وان الدار الآخرة) معطوف على ان الدنيا ولم يقل الدار الدنيا ولا الآخرة
بدون لفظة الدار لان الدنيا ليست بدار اعدم القرار فيها والدار هي الآخرة لانها
للقرار والخلود وسميت آخرة لتأخرها عن الدنيا (لهي الحيوان) مؤكدة بان وبلاد
القسم بالحدود الكفار لها اي الحياة الدائمة الخالدة التي لا موت فيها (اعدت) اي
هيئت وفيه اشارة الى ان الجنة مخلوقة الآن وكذلك النار وجميع ما في الآخرة غير انه
خارج عن هذا العالم وهو الحق (للمتقين) اي المحترزين عن مخالفة ربهم فيما امرهم
به ونهاهم عنه ظاهرا وباطنا قال المناوي في شرح الجامع الصغير التقوى على
مراتب وقاية النفس عن الكفر وهو للعامة وعن المعاصي وهو للخاصة وعماسوي الله
وهو لخاصة الخاصة انتهى والآخرة مهيبة لاهل هذه المراتب الثلاثة على حسب
مراتبهم فيها (من اهل الايمان) بيان للمتقين اذ لا تقوى بدون الايمان وهو التصديق
ظاهرا وباطنا بما جاء به محمد صلى الله عليه وسلم من عند ربه عز وجل من الاعتقادات
والعمليات على مقتضى ما بعلمه الله تعالى وبعلمه رسوله عليه السلام وهو الايمان
بالغيب الذي هو فرض على كل مكلف وهو غير متفاوت بحسب مراتب الناس
الثلاثة العامة والخاصة وخاصة الخاصة وانما مراتب الكشف والبيان ظهور ذلك
على حسب استعداد الانسان وليس هو الذي كلف الله تعالى به العبد ولكنه السبيل
الى حقيقة الاتقان كما اشار اليه الشيخ محيي الدين بن العربي رضي الله عنه في اوائل
كتاب العبادلة (عزتها) اي الدار الآخرة يقال عز فلان بعز عزا وعزة وعزاة صار
عززا اي قوى بعد ذلة قاله الجوهرى (باقية) غير قانية كعزة الدنيا التي هي حقيقة
المذلة كما مر (ابدية) لان قضاء لها (ونعمها) جمع نعمة وهي ما في الآخرة مما ينعم الله
تعالى به على عباده المؤمنين من انواع النعيم المقيم (صافية) اي خالصة من شوائب
الاكدار (سرمدية) لانها ية لها قال الله تعالى * بل تؤثرن الحياة الدنيا والآخرة
خير وابقى * قال الخازن يعني ان الدنيا قانية والآخرة باقية والباقي خير من الفاني واتم
تؤثرون الفاني على الباقي فان عرجة الاسحج كنعند ابن مسعود فقرأ الآية فقال
اتدرون لم آثرنا الحياة الدنيا على الآخرة قلنا لا قال لان الدنيا احضرت وعجل لنا
طعامها وشرابها ونساؤها ولذتها وبهجتها وان الآخرة تغيب وزويت عنا
فاحينا العاجل وتركنا الآجل وقال الواحدى الآخرة اي الدار الآخرة يعني الجنة

خير فضل وابقى وادوم من الدنيا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من طلب آخرته
اضر بدنياه ومن طلب دنياه اضر بآخرته فاثروا ما بقى على ما بقى وتفسير السلي قال
ابو العباس الدينورى من خمس طبعه وحفرت همته اثر الدنيا بنحستها وحفارتها
ومن علت همته وعظم قدره اثر الآخرة ومن شرف حاله وصحت حقائقه اثر الله
على الدارين وما فيها (وشرابها) اى الآخرة والمراد الجنة وهو اسم للخمرة ولهذا
انتهى حيث قال (خالية عن اثم) اى تحريم اذهى الخمرة الحلال والاثم ايضا من اسماء
الخمرة التى فى الدنيا والمعنى على هذا خمرة الآخرة خالية عن مشابهة خمرة الدنيا كما قال
تعالى * لا يصدعون عنها ولا يترفون * قال الخازن اى لا يصدع عنهاروسهم من شربها
ولا يترفون اى لا تغلب على عقولهم ولا يسكرون منها وقال فى قوله تعالى لا فيها غول
اى لا تضار عقولهم فتذهب بها وقيل لاثم فيها ولا وجع البطن ولا صداع وقيل
الغول فساد يلحق فى جفاء وخمر الدنيا يحصل منها انواع من الفساد منها السكر
ووجع البطن وصداع الرأس والبول والقيء والعريضة وغير ذلك اى من الاحوال
المكرهة ولا يوجد شئ من ذلك فى خمر الجنة وقال فى قوله تعالى * وسقاهم ربهم
شرابا طهورا * يعنى طاهرا من الاقدار والاقذاء لم تمسه الايدي ولم تدنسه الارجل كخمر
الدنيا وقيل انه لا يستحيل بولا ولكنه يستحيل رشحا فى ابدانهم كرشح المسك وذلك
انهم يؤتون بالطعام ثم بعده يؤتون بالشراب الطهور فيشربون منه فتطهر
بطونهم ويصير ما اكلوا وشربا يخرج من جلودهم اطيب من المسك الاذفر وتضمر
بطونهم وتعود شهوتهم وقيل الشراب الطهور هو عين ماء على باب الجنة من شرب
منه تزعم الله ما كان فى قلبه من غل وحسد وغش وقال الواحسى وهو طهور ليس
بنجس كما كانت فى الدنيا مذكورة بالنجاسة والمعنى ان ذلك الشراب طاهر ليس
كخمر الدنيا (و) خالية تلك الخمرة ايضا عن (لاغية) اى لغو قال الخازن * فى جنة
عالية لا تسمع فيها لاغية * اى ليس فيها لغو ولا باطل وقال الواحسى فى قوله تعالى
* لا يسمعون فيها لغوا ولا تأثيما * اى لا لغو فيها فيسمع ولا يقول بعضهم لبعض انتم لانهم
لا يتكلمون بمافيه اثم وهذا معنى قول ابن عباس لا يتكلمون بالاثم كما يتكلم اهل الدنيا
انتهى فلعل المراد من خلو خمرة الآخرة عن اللغو انها لا تشرب على الكلام الفاحش
والغناء الباطل وانما تشرب على التغنى باللطائف الالهية والكلام الحق (فيها)
اى فى الدار الآخرة والمراد الجنة (حور) جمع حوراء وهى النقية البياض من النساء
وقال الواحسى الحور هن البيض الوجوه وقال ابو عبيدة الحوراء الشديدة بياض
العين الشديدة سوادها وفى تفسير الخازن والحور من النساء النقيات البياض التى يحار
الطرف من بياضهن وصفاء لونهن (مقصورات) اى مخدرات مستورات لا يخرجن
لكرامتهن وشرفهن روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال لو ان امرأة من نساء

اهل الجنة اطلعت الى الارض لاضاءت ما بينها وللاّت ما بينها ربها وتصفها على
رأسها خير من الدنيا وما فيها يعني الخيام وقيل قصر طرفهن وانفسهن على
ازواجهن فلا يغيث بهم بدلا (في الخيام) قيل هي البيوت قال ابن الاعراب الخيمة
لا تكون الا من اربعة اعواد ثم تسقف بالثمام فيقال خيم فلان خيمة اذا بناها
من جريد النخل وخيم بها اذا اقام بها وتظال فيها وهي خيام من در ولؤلؤ
وزبرجد مجوف يضاف الى القصور في الجنة وعن ابي موسى الاشعري ان رسول الله
صلى الله عليه وسلم قال ان المؤمن نخيمة من لؤلؤة واحدة مجوفة طولها في السماء
وفي رواية عرضها ستون ميلا للمؤمن فيها اهلون يطوف عليهم المؤمن فلا يرى
بعضهم بعضا وقال الواحدى روى قتادة عن ابن عباس قال الخيمة درة مجوفة فرسخ
في فرسخ فيها اربعة آلاف مصراع من ذهب وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم
الخيمة درة مجوفة طولها في السماء ستون ميلا في كل زاوية منها اهل للمؤمن لاي اهرام
الاخرون وفي آخر الاحياء للفرز الى قال انس رضى الله عنه قال النبي صلى الله عليه وسلم
لما سرى بي دخلت في الجنة موضعا يسمى البيدخ عليه خيام اللؤلؤ والزبرجد الاخضر
والياقوت الاحمر فقلن السلام عليك يا رسول الله فقلت يا جبريل ما هذا النداء
قال هؤلاء المقصورات في الخيام استأذن ربهن في السلام عليك فاذن لهن فطفقن
يقطن نحن الراضيات فلاننخط ابدان نحن الخالدات فلانظعن ابدان وقرأ رسول الله
صلى الله عليه وسلم حور مقصورات في الخيام وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم
ان الرجل من اهل الجنة ليزوج خمسمائة حوراء في الجنة واربعة آلاف بكر وثمانية
آلاف ثيب يعانق كل واحدة منهن مقدار عمره في الدنيا (ناعمات) من النعمة وهي
لين الممس (مطهرات) اي نظيفات نقبات من الطهارة وهي النظافة (عن الاقدار)
جمع قدر بالذال المعجمة محرّكة قال الجوهرى القدر ضد النظافة وشئ قدر بين
القدارة وقدرت الشئ بالكسر وتقدرته واستقدرته اذا كرهته (و) عن (الآلام)
جمع الم وهو المرض والوجع اي لا تألم لهن ولا توجع بشئ اصلا ولا يدركهن
مرض ولا يعاوهن اصفرار ولا تذهب بهجة حسنهن ولا جالهن على الابد بل دائما
يزددن بمرور الاحقاب صحة وعافية وحسن اوجالا وبهجة وسرورا قال البيضاوى
في قوله تعالى * ازواج مطهرة * مما يستقدر من النساء ويذم من احوالهن كالحيض
والدرن ودنس الطبع وسوء الخلق فان التطهير يستعمل في الاجسام والاخلاق
والافعال وقال الواحدى مطهرة لا يتغوطن ولا يبلن ولا يمسين ولا يحضن فهن
مطهرة من الحيض والغائط والبول والنخام والبراق والمني والواد ومطهرات من كل
الاقذار وقيل مطهرة من مساوى الاخلاق لما فيهن من حسن التبعل ودل على
هدا قوله عز وجل اترابا وقال الخازن في قوله تعالى * فجعلناهن ابكارا عربا اترابا * قيل هن

الخور العين انشأهن الله تعالى لم يقع عليهن ولادة فجعلناهن ابكارا عذاري
وليس هنالك وجمع عربا جمع عروب وهي التحية الى زوجها قاله ابن عباس وفي
رواية عنه انها الملائكة وقيل الغنجة وعن اسامة بن زيد عن ابيه عربا قال حسان
الكلام اترابا يعني امثالا في الخلق وقال ابن عبد السلام عربا اي عواشق ازواجهن
وقيل بنحسب بعضهم بعضا لا كضرار الدنيا وقيل غنجات وقيل حسنات الكلام
من قوله عليه السلام يعرب عنها لسانها وفي الخبر كلامهن عربي (كانهن) اي تلك
الخور التي في الجنة (اليافوت) وهو اربعة انواع احمر واصفر واسما نجوى وابيض
فالاحمر ينقسم الى اربعة الوردى والخمرى وهو احمر مشرب والاحمر بلون العصفور
الشديد الحمرة والبهرمان نقي الحمرة بحيث لا يشوبها شأبة وهو اجوده قالوا ووربما باغ
مثقاله مائة دينار اذا كان جيدا جدا والاصفر منه ازرق قليل الصفرة والخلوف اصبح
صفرة منه والجلتارى اصبح من الخلوف وهو اجوده والاسما نجوى منه الازرق واللازوردى
والنيلي والكحلى وهو اصبح من النيلي ويسمى الزيتى والابيض منه المائى وهو الشديد
البياض والذكر وهو اثقل من المائى وهذا رخص اليوافيت وادونها ذكره والذى
رحمه الله تعالى في كتاب الزكاة من احكامه والمراد هنا اليافوت الاحمر او الابيض
(والمرجان) وهو صفار اللؤلؤ قاله الجوهري واللؤلؤ قبل مطر الربيع يقع في الصدف
فيصير لؤلؤا وقيل الصدف حيوان يخلق منه اللؤلؤ قال الخازن في تفسير قوله تعالى
كانهن اليافوت والمرجان اراد صفاء اللون من اليافوت في بياض المرجان وهو صفار
اللؤلؤ واشد، بيضا وفيه تشبيه لونهن ببياض اللؤلؤ مع حمرة اليافوت لان احسن
الالوان البياض المشرب حمرة والاصح انه شبههن باليافوت لصفائه فانه حجر لو ادخلت
فيه سلكا اى خيطا ثم استصفته اى طلبت معرفة صفته لرأيت السلك من ظاهره
لصفائه قال عمرو بن ميمون ان المرأة من الخور العين لتلبس سبعين حلة فبرى مخ
ساقها من وراء الخلل كما يرى الشراب الاحمر في الزجاجه البيضاء يدل على صحة ذلك
ماروى عن ابن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان المرأة من نساء اهل الجنة ليرى
بياض ساقها من وراء سبعين حلة حتى يرى عجزها وذلك بان الله يقول كانهن اليافوت
والمرجان فاما اليافوت فانه حجر لو ادخلت فيه سلكا ثم استصفته لرأيت منه
ورأته اخرجه الترمذى وقد روى عن ابن مسعود بمعناه ولم يرفعه وهو صحيح
وقال الواحدى كانهن اليافوت والمرجان اراد لهن صفاء اليافوت في بياض
المرجان وقال العزبن عبد السلام كانهن اليافوت صفاء والمرجان بريقا اذهو
ابيض من اللؤلؤ لصفائهن وحسنهن فبرى مخ سوقهن من وراء اجسامهن
كما يرى السلك في اليافوت والمرجان (لم يطمثن) قال الواحدى الطمث الافتضاض
وهو النكاح بالتدمية يقال طمث بطمث وطمث قال المفسرون لم يطأهن ولم يغشن

ولم يجا معهن قال مقابل لانهن خلقن في الجنة (انس قبلهم ولاجان) اي قبل
ازواجهن من اهل الجنة ومعنى الآية المبالغة في نفى الطمث عنهن لان ذلك اقرلاعين
ازواجهن اذ لم يغشهن احدهم غيره كذا في تفسير الخازن وانما قدم قوله كانهن اليافوت
والمرجان على قوله لم يطمثهن مع ان الآية بالعكس لقصد الافتباس وشرطه
ارادة ان لا يكون من القرآن كما مر لطول السجعة الثانية على الاولى فانه لا يحسن اطالة
الاولى على الثانية كما ذكره علماء البديع (وجوه) اهم يعني لاهل الجنة جمع وجه
بمعنى العضو المخصوص اوهو مجموع الذات كما قالوا في وجه الله اي ذاته (يومئذ)
اي في يوم القيمة (ناضرة) قال العز بن عبد السلام حسنة مستبشرة مسرورة مشرقة
منهالة وقال الخازن ناضرة من النضارة وهي الحسن قال ابن عباس حسنة وقيل مسرورة
وقيل ناعمة وقيل مسفرة مضيئة وقيل بيض يعلوها نور وبهاء وقيل مشرقة بالنعيم
(الى ربها) اي رب تلك الوجوه (ناظرة) تلك الوجوه قال ابن عباس واكثر المفسرين
تنظر الى ربها عيانا بلا حجاب قال الحسن حق انها ان تنظر وهي تنظر الى الخالق سبحانه
وتعالى كذا قاله الخازن وقال الواحدى قال الزجاج نضرت بنعيم الجنة والنظر الى ربها
عز وجل وعن النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا دخل اهل الجنة الجنة يقول الله تريدون شيئا
ازيدكم فيقولون الم تبيض وجوهنا الم تدخلنا الجنة وتنجنا من النار قال فيكشف لهم
الحجاب فما عطاوا شيئا احب اليهم من النظر الى ربهم وعن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه
وسلم قال ان ادنى اهل الجنة منزلة لمن ينظر في ملكه الف سنة لا يرى اقصاه كما يرى ادناه
ينظر في سريره وازواجه وخدمه وان افضلهم منزلة لمن ينظر في وجه الله كل يوم مرتين
رواه الحاكم في صحيحه وفي تفسير البيضاوى الى ربها ناظرة تراه مسفرة في مطانة جماله
بحيث تغفل عما سواه واذلك قدم المفعول وليس هذا في كل الاحوال حتى يتا فيه نظرها
الى غيره وفي حقائق السلى قال النضر ابابى من الناس ناس طلبوا الرؤية واشتاقوا
اليه ومنهم العارفون الذين اكتفوا برؤية الله لهم فتالوا رؤيتنا ونظرنا فيه علل
ورؤيته ونظره بلا علة وهو اتم بركة واسهل نفعا وقال عبد العزيز الخاق في لقاء الله
على ضرب من منهم من يطعم فيه غفلة ومنهم من يطعم فيه جرأة ومنهم من لا يطعم
فيه هية وهو افضلهم واشرفهم واربعاهم ان يؤهل لذلك انتهى فان قلت اذا كانت
الوجوه بمعنى الذوات كما سبق فيكف رؤيتها للرب سبحانه قلت وكذلك يقال
اذا كانت الوجوه على ظاهرها ويوضح هذا ما ذكره الشيخ عبد الوهاب الشعر اوى
في طبقاته في ترجمة شيخه الشيخ على الخواص انه كان يقول نشأ اهل الجنة مخالفة
للنشأة الدنيوية التي نحن عليها الآن صورة ومعنى كما اشار اليه حديث ان في الجنة
ما لا عين رأت ولا اذن سمعت ولا خطر على قلب بشر وابطاح ذلك ان حجاب البشرية
ما دام موجودا في الشخص فلا يعلم احوال الجنة لان الجنة نشأة شهود واطلاق

لا حجاب وتقييد ولذلك كان علم احوال الجنة خاصا بامسارفين واعلم ان الحق تعالى جعل لنا السمع والبصر والشم والذوق واللمس واللذة في النكاح والادراك حقائق متغايرة حكما ومحل مع اتحادها في الباطن لان الادراك ليس الالانفس وهي حقيقة واحدة ينفذ بمناوذة مخصوصة وانما تنوع الآثار في هذه الحقائق بتنوع محالها واعلم ان هذه الصفات المتغايرة هنا حكما ومحلا يقع الاتحاد بينها في الآخرة حكما ومحلا فيسمع بما به يبصر بما به يتكلم بما به ينطق بما به يذوق بما به يشم وكذلك الحكم في الضد من غير تضاد فيبصر بسائر جسده ويسمع كذلك ويأكل كذلك وينكح كذلك ويشم كذلك وينطق كذلك ويدرك كذلك وهذا القدر الترتيب من احوال الجنة لا يصح وجوده في العقل لانه محال في عقل من يسمع ذلك فكيف بغير الترتيب مما هو اعظم من ذلك ولم اراحدها تكلم على ما ذكرته غير سيدي عمر بن الفارض رضي الله عنه في تأييده فراجعها انتهى وذكر الشيخ محيي الدين بن العربي قدس الله سره ان اهل الجنة ينكحون جميع نسايتهم وجواريتهم في آن واحد نكاحا حسيا بايلاج ووجود لذة خاصة بكل امرأة من غير تقدم ولا تأخر قال وهذا هو النعيم الدائم والاقتدار الالهي والعقل يعجز عن ادراك هذه الحقيقة من حيث فكره وانما يدركه بقوة الهبة في قلب من شاء من عباده والله على كل شيء قدير * ومما يؤيد ان مراده بالوجوه الذوات قوله (عنده) اي عند ربها (راضية) تلك الوجوه اي مرضى عنها (مطمئنة) وهي التي اطمانت بذكر الله فان النفس تترقى في سلسلة الاسباب والمسببات الى الواجب لذاته فتستقر على معرفته وتستغنى به عن غيره اوالى الحق بحيث لا يربها شك والامنة التي لا يستقرها خوف ولا حزن قاله البيضاوي وقال العزيز عبدالسلام المطمئنة المؤمنة بان الله ربها المسلمة لامره وقيل المجيبة الموفية بوعده اوالى ذكره وقال الواحدى المطمئنة الراضية بقضاء الله الذي قدر الله فعلمت ان ما اصابها لم يكن ليخطئها وان ما اخطأها لم يكن ليصيبها وقال الخازن اي الثابتة على الايمان والابقان المصدقة بما قال الله الموقنة وقيل هي الامنة من عذاب الله وقيل هي المطمئنة بذكر الله (وعنده) اي عن ربها (راضية) بما اوتيت وقيل عن الله بما اعد الله لها وتقديم الخبر في الموضعين مفيد انها ليست مرضية عند غيره وهو اعوجاج الخلق على اهل الاخلاص في الدنيا وليست راضية عن غيره لحر وجهها عن كل ما سواه (شاكرة) له على ما انعم عليها وذكر القشيري في رسالته ان الشكر ينقسم الى شكر باللسان وهو اعترافه بالنعمة بنعت الاستكانة وشكر بالبدن والاركان وهو انصاف بالوفاق والخدمة وشكر بالقلب وهو اعتكافه على بساط الشهود بادامة حفظ الحرمه وقال ابو بكر الوراق شكر النعمة مشاهدة المنة وحفظ الحرمه وقال حمدون القصار شكر النعمة ان ترى نفسك فيها طفيليا وقال ابو عثمان الشكر معرفة العجز عن الشكر وقال الشبلي الشكر رؤية المنعم لارؤية

النعمة (وهذه) الامور المذكورة الاخرى (هي النعمة) التامة والمئة العامة
لا امور الدنيا الفانية المضمحلة المنتنة القذرة (واللذة العظمى) الابدية وكل لذة
سواها في الدنيا فانها وهمية (والفوز) اي الظفر بغاية المني (والفلاح) اي الخير
الكثير (والسعادة الكبرى) التي لا شقاوة بعدها ابدا (وان الظفر) معطوف على
ان الدار الآخرة (بها) متعلق بالظفر اي بهذه الامور الاخرى المذكورة (لا يحصل)
لا حداثا (الامتابة) وهي عبارة عن الاتيان بمثل فعل الغير (خاتم) بكسر التاء
اسم فاعل وبفتح التاء الطابع ذكره ابن ملك في شرح المجمع (النبيين) جميع نبي
من النبوة وقد سبق تعريفها وقرئ خاتم بالكسر والفتح فن قرأ وخاتم بالكسر فعناه
ختم النبيين ومن قرأ وخاتم بالفتح فعناه آخر النبيين لاني بعده صلى الله عليه وسلم قاله
الزجاج في كتابه معاني القرآن وقال البيضاوي خاتم النبيين آخرهم الذي ختمهم او ختموا به
على قراءة عاصم بالفتح واو كان له ابن بالغ لاق منصبه ان يكون نبيا كما قال عليه السلام
في ابراهيم حين توفي لوعاش لكان نبيا ولا يقدح فيه نزول عيسى بعده لانه اذا نزل كان
على دينه مع ان المراد انه آخر من نبي (سيدنا) معشر الموجودين الآن (وسيد) بصيغة
اسم الفاعل فيهما من السيادة يقال ساد قومه يسودهم سيادة وسوددا وسيدودة
فهو سيدهم اذا علا عليهم وارتفعت رتبته (الاولين) من الانبياء وغيرهم (والآخرين)
الى يوم الدين وقد منا بيان فضيلته صلى الله عليه وسلم على جميع العالمين واذا كان
الانبياء الماضون عليهم السلام ما مورين بتابعته صلى الله عليه وسلم على تقدير
ان يدركوا زمانه فكيف بامته عليه السلام الذين هم ليسوا بانبياء قال في المواهب اللدنية
وقد اخذ الله تعالى له الميثاق على النبيين فضلا ومنه ليؤمنن به ان ادركوه ولينصرنه
قال تعالى * واذا اخذ الله ميثاق النبيين لما آتيتكم من كتاب وحكمة ثم جاءكم رسول مصدق
لما معكم لتؤمنن به ولتنصرنه * لاية اخبر تعالى انه اخذ ميثاق كل نبي بعثه من لدن آدم
عليه السلام الى محمد صلى الله عليه وسلم ان يصدق بعضهم بعضا قاله الحسن وطاوس
وقتادة وقيل معناه انه تعالى اخذ الميثاق من انبيين واممهم واستغنى بذكرهم عن ذكر الامم
وعن علي بن ابي طالب وابن عباس ما بعث الله نبيا من الانبياء الا اخذ عليه الميثاق
لئن بعث محمد صلى الله عليه وسلم وهو حي ليؤمنن به ولينصرنه وما قاله قتادة والحسن
وطاوس لا يضاد ما قاله علي وابن عباس رضي الله عنهم ولا ينفيه بل يستلزمه
ويقتضيه وقيل معناه ان الانبياء عليهم السلام كانوا ياخذون الميثاق من اممهم بانه
اذا بعث محمد صلى الله عليه وسلم ان يؤمنوا به وان ينصروه واحتج له بان الذين اخذ الله
الميثاق منهم يجب عليهم الايمان بمحمد صلى الله عليه وسلم عند بعثه وكان الانبياء عند
بعث محمد صلى الله عليه وسلم من جملة الاموات والميت لا يكون مكلفا فتعين ان يكون
الميثاق مأخوذا على الامم قالوا ويؤكد هذا انه تعالى حكم على الذين اخذ عليهم

الميثاق انهم لو تولوا لكانوا فاسقين وهذا الوصف لا يليق بالانبياء عليهم السلام وانما
يليق بالامم واجيب بان يكون المراد من الآية ان الانبياء لو كانوا في الحياة لوجب عليهم
الايمان بمحمد صلى الله عليه وسلم وتظيره قوله تعالى * لئن اشركت ليجعلن علك *
وقد علم الله تعالى انه لا يشرك قط ولكن خرج هذا الكلام على سبيل التقدير والفرض وقال
تعالى * ولتقول علينا بعض الاقارب لا خذنا منه باليمين ثم لقطعنا منه الوتين * وقال
في الملائكة * ومن يقل منهم اني اله من دونه فذلك نجزيه جهنم * مع انه تعالى اخبر عنهم
بانهم لا يسبقونه بالقول وبانهم يخافون ربهم من فوقهم فكل ذلك خرج على سبيل الفرض
والتقدير واذ انزلت هذه الآية على ان الله تعالى اوجب على جميع الانبياء عليهم السلام
ان يؤمنوا بمحمد صلى الله عليه وسلم لو كانوا في الاحياء وانهم لو تركوا ذلك لصاروا
في زمرة الفاسقين فلا يكون الايمان بمحمد صلى الله عليه وسلم واجبا على اممهم من باب
اولى فكان صرف هذا الميثاق الى الانبياء اقوى في تحصيل المقصود وقال السبكي
في هذه الآية انه عليه السلام على تقدير مجيئهم في زمانه يكون رسلا اليهم لتكون
نبوته ورسالته عامة لجميع الخلق من زمن آدم الى يوم القيمة وتكون الانبياء واممهم كلهم
من امته ويكون قوله صلى الله عليه وسلم وبشت الى الناس كافة لا يختص به الناس
في زمانه الى يوم القيمة بل يتناول من قبلهم ايضا وانما اخذ الموثيق على الانبياء
عليهم السلام ليعلموا انه المتقدم عليهم وانه نبينهم ورسولهم وفي اخذ الموثيق وهي
في معنى الاستخلاف ولذلك دخلت لام القسم في تؤمنن به ولتصرنه لطيفة وهي
كانها ايمان البيعة التي تؤخذ للخلفاء وامل ايمان الخلفاء اخذت من هنا فانظر هذا
التعظيم العظيم للنبي صلى الله عليه وسلم من ربه تعالى فاذا عرفت هذا فالتبني محمد
صلى الله عليه وسلم نبي الانبياء ولهذا ظهر ذلك في الآخرة جيع الانبياء تحت لوائه
وفي الدنيا كذلك ليلة الاسراء صلى بهم ولو اتفق مجيئه في زمن آدم ونوح وابراهيم
وموسى وعيسى فنبوته عليهم ورسالته اليهم معنى حاصل له وانما امره بتوقف
على اجتماعهم معه فتأخر ذلك لامر راجع الى وجودهم لا الى عدم اتصافهم
بما يقتضيه وفرق بين توقف الفعل على قبول المحل وتوقفه على اهلية الفاعل فهنا
لا توقف من جهة الفاعل ولا من جهة ذات النبي صلى الله عليه وسلم الشريفة وانما هو
من جهة وجود العصر المشتمل عليه فلو وجد في عصرهم لزمنهم اتباعه بلا شك
ولهذا يأتي عيسى عليه السلام في آخر الزمان على شريعة وهو نبي كريم على حاله
لا كما يظن بعض الناس انه يأتي واحدا من هذه الامة نعم انه واحد من هذه الامة
لما قلنا من اتباعه للنبي صلى الله عليه وسلم وانما يحكم بشريعة نبينا محمد صلى الله
عليه وسلم بالقرآن والسنة وكل ما فيهما من امر ونهي فهو متعلق به كما يتعلق
بसार الامة وهو نبي كريم على حاله لا ينقص منه شيء وكذلك اوبعث النبي صلى الله عليه

وسلم في زمانه اوفى زمان موسى و ابراهيم ونوح و آدم كانوا مستمرين على نبوتهم
ورسالتهم الى اممهم والنبي صلى الله عليه وسلم نبي عليهم ورسول الى جميعهم فنبوته
ورسالته اعم واشمل واعظم ومتفق مع شرايعهم في الاصول لانها لا تختلف وتقدم
شريعته صلى الله عليه وسلم فيما عساه يقع الاختلاف فيه من الفروع اما على سبيل
التخصيص واما على سبيل النسخ اولاً والنسخ ولا تخصيص بل تكون شريعة النبي
صلى الله عليه وسلم في تلك الاوقات بالنسبة الى اولئك الامم مما جاءت به انبياءهم وفي هذا
الوقت بالنسبة الى هذه الامة الشريعة والاحكام تختلف باختلاف الاشخاص
والاوقات وبهذا بان لنا معنى حديثين كنا خفيين عنا احدهما قوله صلى الله عليه وسلم
بعثت الى الناس كافة كأنظن انه من زمانه الى يوم القيمة فبان انه جميع الناس اولهم
وآخرهم والثاني قوله صلى الله عليه وسلم كنت نبيا و آدم بين الروح والجسد كأنظن
انه بالعلم فبان انه زائد على ذلك وانما يفرق الحال بين ما بعد وجود جسده صلى الله
عليه وسلم وبلوغه الاربعين وما قبل ذلك بالنسبة الى المبعوث اليهم وتأهلهم لسماع كلامه
لأن النسبة اليه ولا اليهم لو تأهلوا قبل ذلك وتعلقوا بالحكم على الشرط قد يكون بحسب
المحل القابل وقد يكون بحسب الفاعل المتصرف فهنا التعلق انما هو بحسب المحل القابل
وهو المبعوث اليهم وقبولهم سماع الخطاب والجسد الشريف الذي يتخاطبهم بلسانه
وهذا كما يوكل الاب رجلا في تزويج ابنته اذا وجدت كفواً فالتوكيل صحيح وذلك الرجل
اهل للوكالة ووكالته ثابتة وقد يحصل توقف التصرف على وجود الكفو لا يوجد الا بعد
مدة وذلك لا يقدح في صحة الوكالة واهلية الوكيل (في العقائد) متعلق بمتابعة وهي
جمع عقيدة اسم لما يعتقد عليه القلب من المعاني الدينية اي يربط بمعنى يقطع ويجزم
من غير شك ولا تردد لان الشك والتردد كفر وكذلك الظن وهو الطرف الراجح قال تعالى
* ان الظن لا يغني من الحق شيئا * واما قوله * الذين يظنون انهم ملاقوا ربهم * فقال
البيضاوي اي يتوقعون لقاء الله وقيل ما عنده او يثقون انهم يحشرون الى الله
فيجازيهم ويؤيده ان في مصحف ابن مسعود يعلمون وكأن الظن لما شابه العلم في الرجحان
اطلاق عليه لتضمن معنى التوقع انتهى فيبقى على هذا للظن اطلاقان اطلاق بمعنى
رجحان احد الطرفين وهو في الايمان كفر واطلاق بمعنى التوقع واليقين وهو محض
الايمان وقدم المتابعة في العقائد لانها الاصل لكل متابعة وتوقف كل عمل عليها
ولانها تكون بالقلب والقلب سبب المؤاخذه بالاعمال كما قال تعالى * ولكن يؤخذكم
بما كسبت قلوبكم * ولانها مطهرة لوضع نظر الرب سبحانه كما ذكر النووي رحمه الله تعالى
في رياض الصالحين حديثا طويلا عن ابي هريرة رضي الله عنه وفيه ان الله لا ينظر
الى اجسادكم ولا الى صوركم وفي رواية ولا الى اموالكم ولكن ينظر الى قلوبكم
وفي رواية ان الله لا ينظر الى صوركم واموالكم ولكن ينظر الى قلوبكم واعمالكم

(وفي الاقوال) جمع قول وهو قول الحق الامر بالمعروف والنهي عن المنكر على وجه
العموم دون الخصوص كما كان يفعل النبي صلى الله عليه وسلم ولا يفضح احدا من امته
فكان يقول ما بال اقوام يفعلون كذا وفي تفسير الخازن في قوله تعالى * ولا تجسسوا * عن ابن
عمر رضي الله عنهما قال سعد النبي صلى الله عليه وسلم المنبر فتأدى بصوت رفيع فقال
يا معشر من اسلم بلسانه ولم يفض الايمان الى قلبه لا تؤذوا المسلمين ولا تعيروهم
ولا تتبعوا عوراتهم فاتهم من تتبع عورة اخيه المسلم تتبع الله عورته ومن تتبع الله عورته
يفضحه ولو في جوف رحله انتهى والحاصل ان امر النبي صلى الله عليه وسلم بالمعروف
ونهي عن المنكر كان على وجه العموم دائما ولم يرد عنه عليه السلام انه كان يقول
لفاسق معين لا تفعل الفسق بل ولا يظن في احد من المسلمين الا خيرا وكيف يتصور
ان يصدر منه ذلك وقد قال ولا تتبعوا عوراتهم كما في الحديث وهل كان يتبع العورة
وينهي عن تتبعها ولا يسترها وفي تفسير الخازن في المحل المذكور عن ابي هريرة
ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يستر عبد عبدا في الدنيا الا ستره الله يوم القيمة انتهى
فهذه كيفية الامر بالمعروف والنهي عن المنكر على وجه المتابعة للنبي صلى الله
عليه وسلم في اقواله وسيأتي ان شاء الله تعالى لهذا البحث زيادة ايضاح في هذا
الكتاب (وفي الاخلاق) جمع خلق وتقدم تفسيره واخلاق النبي صلى الله عليه وسلم
كلها عظيمة قال الله تعالى * وانك لعلى خلق عظيم * قال البيضاوي اذ تختمل من قومك
ما لا يحتمله امثالك وسئلت عائشة رضي الله عنها عن خلقه صلى الله عليه وسلم فقالت
كان خلقه القرآن الست تقرأ القرآن قد افلح المؤمنون وفي تفسير الخازن ولما كانت
اخلاق رسول الله صلى الله عليه وسلم كالماء وافعاله الجميلة وافرة وصفها الله تعالى بانها
عظيمة وحقيقة الخلق قوي نفسانية يسهل على المتصف بها الاتيان بالافعال الحميدة
والآداب المرضية فيصير ذلك كالخلقة في صاحبه ويدخل في حسن الخلق التجنب
عن الشح والبخل والتشديد في المعاملات وبستعمل في حسن الخلق التحبب الى الناس
بالقول والفعل والبذل وحسن الادب والمعاشرة بالمعروف مع الاقارب والاجانب
والتساهل في جميع الامور والتسليم بما يلزم من الحقوق وترك التقاطع والتشاجر واحتمال
الاذى من الاعلى والادنى مع طلاقة الوجه وادامة البشر فهذه الخصال تجمع لجميع
محاسن الاخلاق ومكارم الافعال ولقد كان جميع ذلك في رسول الله صلى الله عليه
وسلم فوصفه الله تعالى بقوله * وانك لعلى خلق عظيم * وقال ابن عباس معناه على دين
عظيم لا دين احب الى الله ولا ارضى عنده منه وهو دين الاسلام وقال الحسن هو
آداب القرآن سئلت عائشة رضي الله عنها عن خلق رسول الله صلى الله عليه وسلم
فقالت كان خلقه القرآن وقال قتادة هو ما كان يأتمر به من اوامر الله وينتهي عنه
من نواهى الله تعالى والمعنى وانك لعلى الخلق الذي امر لك الله به في القرآن وقيل

سمى الله خلقه عظيمًا لانه امثل تأديب الله اياه بقوله تعالى * خذ العفو وأمر بالعرف
واعرض عن الجاهلين * وقال العزیز عبد السلام وقيل على طبع كريم اجتمعت فيه
مكارم اخلاق الانبياء عليهم السلام لانها قصت عليه وقيل له فبهذا هم اقتدوه
وفي المواهب اللدنية قال الحلبي وانما وصف خلقه بالعظم مع ان الغالب وصف الخلق
بالكرم لان كرم الخلق يراذبه السماحة والامانة والدمانة ولم يكن خلقه صلى الله
عليه وسلم مقصورا على ذلك بل كان رحيمًا بالؤمنين رفيقًا بهم شديدًا على الكفار
غليظًا عليهم مهيبًا في صدور الاعداء منصورًا بالرغب منهم على مسيرة شهر فكان
وصف خلقه بالعظم اولى ليشمل الانعام والانتقام وقال الجنيد رضى الله عنه وانما
كان خلقه صلى الله عليه وسلم عظيمًا لانه لم تكن له همة سوى الله تعالى وقيل لانه
عليه السلام عاشر الخلق بخلقهم وياينهم بقلبه وقيل لاجتماع مكارم الاخلاق فيه
قال عليه السلام فيما رواه الطبراني في الاوسط عن جابر ان الله بعثني بتمام مكارم
الاخلاق وكما لمحاسن الافعال وفي رواية مالك في الموطأ انما بعثت لاتمم مكارم الاخلاق
فجميع الاخلاق الحميدة كلها كانت فيه صلى الله عليه وسلم فانه ادب بالقرآن وقال
صاحب عوارف المعارف ولا يبعد ان قول عائشة رضى الله عنها كان خلقه القرآن
فيه رمز غامض وايماء خفي الى الاخلاق الربانية فاحتشمت الحضرة الالهية ان تقول كان
متخلقا باخلاق الله تعالى فعبئت عن المعنى بقولها كان خلقه القرآن استحياء من سبحات
الجلال وسترا للجمال بلطف المقال وهذا من وفور عقلها وكما ادبها فكما ان معاني
القرآن لاتتناهى فكذلك اوصافه الجميلة الدالة على خلقه العظيم لاتتناهى اذ في كل
حالة من احواله يتجدد له من مكارم الاخلاق ومحاسن الشيم وما يفيضه الله تعالى
عليه من معارفه وعلومه ما لا يعلمه الا الله تعالى فاذا تعرض لحصر جزئيات اخلاقه
الحميدة صلى الله عليه وسلم تعرض لما ليس من مقدور الانسان ولا من مكنات قاداته
وقد كان صلى الله عليه وسلم مجبولا على الاخلاق الكريمة في اصل خلقه الزكية
النقية لم يحصل له ذلك برياضة نفس بل بجود الهى ولهذا لم تزل تشرق انوار المعارف
في قلبه حتى وصل الى الغاية العليا والمقام الاسنى واصل هذه الخصال الحميدة
والمواهب الحميدة كمال العقل لان به تقتبس الفضائل وتجنب الرذائل قال وهب بن
منبه قرأت في احد وسبعين كتابا فوجدت في جميعها ان الله تعالى لم يعط جميع الناس
من بدء الدنيا الى انقضائها من العقل في جنب عقله صلى الله عليه وسلم الا كربة رملة
بين رمل من جميع رمال الدنيا وان محمدا صلى الله عليه وسلم ارجح الناس عقلا
وافضلهم رأيا رواه ابو نعيم في الحلية وابن عساكر وعن بعضهم مما هو في عوارف
المعارف اللب والعقل مائة جزء تسعة وتسعون في النبي صلى الله عليه وسلم وجزء
في سائر المؤمنين (وفي الافعال) جمع فعل وقد فعل صلى الله عليه وسلم الافعال الجميلة

الحسنة المرضية من بداية امره الى نهايته فكان يخفض النعل ويرقع الثوب ويخدم في مهنة
اهله ويقطع اللحم معهم لا يلبث بصره في وجه احد يحب دعوة الحر والعبد وقبل
الهدية ولو انها جرعة لبن او فخذ ارنب ويكافي عليها ويأكلها ولا يأكل الصدقة وكان
يصب الخمر على بطنه من الجوع ويأكل ما حضر ولا يرد ما وجد ولا يتورع عن مطعم
حلال وان وجد شواء اكله وان وجد خبز قمح او شعير اكله وان وجد حلواء او عسلا
اكله وان وجد لبنا دون خبز اكنى به وان وجد بطيخا او رطبيا اكله لا يأكل متكئا وام يشبع
من خبز قمح ثلاثة ايام متوالية حتى لقي الله تعالى ايثارا على نفسه لا فقرا ولا بخلا اشد الناس
تواضعا واسكنهم في غير كبر لا يهوله شيء من امور الدنيا ويلبس ما وجد في شملة ومرة
برد خيرة يمانية ومرة جبة صوف ما وجد من المباح لبس وخاتمه فضة يلبسه في خنصره
الايمن او الايسر يردف خلفه عبدا وغيره يركب ما امكنه مرة فرسا ومرة بعيرا ومرة
بغلة شهباء ومرة حمارا ومرة يمشي راجلا حافيا بلارداء ولا عمامة ولا قلنسوة يمنح
ولا يقول الاحتمال يضحك من غير قهقهة يرى اللعب المباح فلا ينكره ويسابق اهله
وكان له لقاح وغنم يتقوت هو واهله من البانها وكان له عبيد واماء لا يرتفع عليهم
في مأكلا ولا ملابس يخرج الى بساتين اصحابه لا يحقر مسكينا لفقره ولا يهاب ملكا لملكه
يدعو هذا وهذا الى الله دعاء واحدا وكان اذا لقي احدا من اصحابه بدأ بالصاخة
ثم اخذ يده فشبهه ثم شد قبضته وكان لا يجلس احدا اليه وهو يصلي الا حفف صلاته
وجلس اليه فقال لك حاجة فاذا فرغ من حاجته ما دالى صلاته وكان اكثر جلوسه
ان ينصب ساقيه جميعا ويمسك يديه عليهما شبه الحبوة ولم يكن يعرف مجلسه
من مجلس اصحابه لانه كان حيث ما انتهى به المجلس جلس وكان اكثر ما يجلس مستقبل
القبلة وكان اذا سكت تكلم جلساؤه ولا يتنازع عنده في الحديث وكان لا يأكل الخار
ويقول انه غير ذي بركة وان الله تعالى لم يطعمنا تارا فاردوه وكان يأكل مما يليه ويأكل
ياصابعه الثلاث وربما استعان بالارابعة ولم يكن يأكل باصبعين ويقول ان ذلك اكلة الشيطان
وجاء عثمان بن عفان فقال وذج فأكل منه وقال ما هذا يا ابا عبد الله فقال يا بني انت وامى
نجعل السمن والعسل في البرمة ونصفيهما في التار ثم نغليه ثم نأخذ من الخنطة اذا طحنت
فنلقيه على السمن والعسل ثم نسوطه حتى ينضج فيأتي ككاري فقال عليه السلام ان هذا
طعام طيب وكان اذا جلس مع الناس ان تكلموا في معنى الآخرة اخذ معهم وان تحدثوا
في طعام او شراب تحدث معهم وان تكلموا في امر الدنيا تحدث معهم رفقا بهم
وتواضعا لهم ثم نهض عنهم وكانوا يتناشدون الشعر بين يديه احيانا ويذكرون اشياء
من امر الجاهلية ويضحكون فيتبسم هو اذا ضحكوا ولا يزجرهم الا عن حرام الى غير
ذلك من افعاله صلى الله عليه وسلم واحواله الشريفة العظيمة وتما مهسا مبسوط
في احياء علوم الدين للغزالي رحمه الله تعالى وفي كتاب المسامرات للشيخ محي الدين

العربي رضي الله عنه وكان صلى الله عليه وسلم لا يذكر عنده الا راذل بكرم كريم كل قوم
و يوليه عليهم ويحذر الناس ويحترس منهم من غير ان يطوى بشره عن احد ولا خلقه
بتفقد اصحابه ويستل الناس عما في ايد الناس ويحسن الحسن ويصوبه ويقبح القبح
ويوهنه اه وفي الجامع الصغير للسيوطي كان صلى الله عليه وسلم اذا تغدى
لم يتعش واذا تعشى لم يغد وكان يحمل ماء زمزم وكان يحدث حديثا بحيث
اوعد العباد لاحصاء وكان يجهد النظر الى الخضره والماء الجاري الى اكثر من ذلك
مما هو مفصل في كتب الشياطين النبوية والاخلاق الحميدة (وان الشيطان) معطوف
على ان اظفر بها والشيطان اما من شاط يشوط شوطا في الارض وهو سرعة السير
اسرعته في السريان في باطن الآدمي لتلبس الامور ويجلته في الاضلال او من شاط
اذا احترق اقلية الدارية عليه او من شاط اذا هلك لهلاكه بكفره وعناده فوزه على هذا
فعلان او من شطن اذا بدله من رحمة الله فوزه فيمان وهو اسم لابليس واولاده
كالا نسان اسم لآدم واولاده قال ابو محمد الخازن في تفسير قوله تعالى * فاذا قرأت القرآن
فاستمع ذكرا لله من الشيطان الرجيم * المراد من الشيطان ابليس وقيل هو اسم جنس يطلق
على جميع المردة من الشياطين لانهم قدرة على القاء الوسوسة في قلوب بني آدم
باقدار الله اياهم على ذلك وقال الواحدى في تفسير قوله تعالى في سورة البقرة * فسجدوا
الا ابليس * قال اكثر اهل اللغة والتفسير سمي ابليس بهذا الاسم لانه اباس من رحمة الله
اي ايس منه والمبلس المكتوب الحزين الآيس وفي القرآن فاذا هم مباسون وقيل لا يجوز
ان يكون مشتقا من ابليس لانه لو كان كذلك لانصرف ونون كايون اكايل وبابه
وتركتوينه في القرآن يدل على انه اعجمي معرب ولا يعجمي لا يعرف له اشتقاق وقال
ابن عباس كان ابليس قبل ان يرتكب المعصية ملكا من الملائكة اسمه عزازيل وكان
من سكان الارض وكان سكان الارض من الملائكة يسمون الجن وام يكن من الملائكة
اشدا جهادا ولا اكثر علماته فلما تكبر على الله وابى السجود لآدم وحصاه طرده ولعنه
وجعله شيطانا وسماه ابليس (الانسان) وهو الواحد من بني آدم ذكر اكان اوانى
(عدو مبين) ظاهر العداوة كما فعل بآدم وحواء فاخرجهما من الجنة وقال لا تحب
ذريته وفي تفسير الخازن يعنى انه بين العداوة لان عداوته قديمة وعن ابى قتادة قال
كنت ارى الرؤيا تمرضنى حتى سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الرؤيا الصالحة
من الله والرؤيا السوء من الشيطان فاذا رأى احدكم ما يحب فلا يحدث بها الا من يحب
واذا رأى ما يكره فليقل عن يساره ثلاثا ويتعوذ بالله من الشيطان وشرها فانها
لن تضره اه وهذا من عداوة الشيطان لا يسل منه ابن آدم وفي لاحالة نومد قال الشيخ
المنافى في شرح الجامع الصغير المؤمن محسود ولعنه شيطانه لشدة عداوته فهو يكبه
ويخزيه من كل وجه ويلبس عليه فاذا رأى رؤيا صادقة خاطها ليفسد عليه بشراه

او انذاره او معانيته ونفسه عون للشيطان اللعين فيلبس عليه بما اهتم به في بقضته
اه واعلم ان الشيطان وان كان لك عدوا مينا فانه لا يظهر منك الا ما هو فيك
من السوء ولا تأثيره في اصدار منك اصلا كما لا تأثير لك انت ايضا في ذلك وانما ينسب
الفعل اليك وينسب سبب ذلك الفعل وهو الوسوسة الى الشيطان العدو والله خالق
كل شيء وهو بكل شيء عليم والله الحجة البالغة ولو شاء لهداكم اجمعين وقال رسول الله
صلى الله عليه وسلم فيما اخرج به الاسيوطي في جامعه الصغير بعثت داعيا وبلغا وليس
الي من الهدى شيء وخلق ابليس مزينا وليس له من الضلالة شيء وقال شارحه المتناوي
فارسل انما هم مستجابون لامر جلات الخلق وفطرهم فيبشرون من فطر على خير
وينذرون من جبل على شر والشيطان انما ينشر جباله لامر جلات الخلق كما تقرر
في كلا الفريقين لا يستأنفون امر الم يكن بل يظهرن امرا كان مغيبا وكذا حال كل امام
وعالم في زمانه ودجال وضلال في اوانه فانما يميز كل منهما الخبيث من الطيب انتهى
فأمل هذا في جميع ماسياتي من امور الشيطان واحذر ان تعتقد ان له لعنه الله تعالى
من امر الله شيئا فانه تعالى قال لحبيبه محمد صلى الله عليه وسلم ليس لك من الامر شيء
فكيف يكون لعدو اللعين من الامر شيء انما الامر كله لله ولكن هي كلمات والفاظ تفصح
عن معاني حضرات الله تعالى في اسم المضل واسم الهادي وانه بضل من يشاء بمن يشاء
اي بملابسته لا بالاستعانة به ويهدي من يشاء بمن يشاء كذلك (بصد) اي الشيطان
بمعنى يمنع يقال صده عن الامر بصدده صدامنه وصرفه عنه قاله الجوهري (عنه)
اي عن الظفر بالدار الآخرة وما فيها على حسب ما سبق او عن الانسان والمفعول
محذوف اي تخير به معنى يمنع ويصرف عن الانسان كل خير وصلاح (صد) مصدر
مؤكد للفعل المذكور (باقصى) اي بغاية (جهد) بضم الجيم وفتحها اي طاقته
وقدرة كما قرئ * والذين لا يجدون الاجتهاد * وجهدهم اي طاقته (متين)
من المتانة وهي القوة ومتن الارض ماصلب منها (انما) كلمة حصر (يدعو) يعني
الشيطان بمعنى يقهر ويغلب (حزبه) اي اشباعه واوليائه وكل من اطاعه لا غير
وهو ما ذكرنا من ان كل داع الى طاعة او معصية بمبر الله به بين الخبيث والطيب
فقط (ليكونوا) اي من دعاهم (من اصحاب السعير) تقرير لعداوته وبيان لغرضه
في دعوة شيعته الى اتباع الهوى والركور الى الدنيا قاله البيضاوي وقال السلمي في قوله
تعالى * ان الشيطان لكم عدو فاتخذوه عدوا * قال الواسطي فاتخذوه عدوا بما نصركم
عليه واحذروا ان يمانيكم فانه انما يدعوا خريه وحزبه هم الراكون الى الدنيا والمحبون
لها والمفتخرون بها وقالت رابعة رضى الله عنها ارجى آية في كتاب الله عندي قوله تعالى
ان الشيطان لكم عدو فاتخذوه عدوا قالت كانه يخطا طينا ويقول انا حبيبتكم فاتخذوني
حبيبا وقال سهل حزبه اهل البدع والضلالات والاهواء الفاسدة والسمعون ذلك

من قائلها وقال الواسطي حذروني حزيه ومتابعيه وامر بطرده بضياء المبادرة
في العهد وحفظ الحد ودور عاية الود بطرد الوسوس كما ان بضياء النهار تطرد الكلاب من
المجالس وانشد شعرا * ومن رعى غنما في ارض مسبعة * ونام عنها تولى رعيها الاسد *
(فخذوا) يا ايها المؤمنون (حذروكم) منه لئلا يدخل عليكم سوا ملبسا في صورة خير
ولا تشعرون به بقدره لله تعالى المدة فيما هو بصدده فان الله تعالى اعطاه خلقه
الذي هو مقتضى ما خلقه وهو الاضلال كما اعطى كل شئ خلقه من خير او شر ثم
هدى اى بين لكم مقتضى خلق كل شئ لا بقدرته هو التي هي فيه سبب الامداد المذكور
(واتخذوه) اى الشيطان (عدوا) لكم في عقائدكم وافعالكم وكونوا على حذر منه
في مجامع احوالكم (فانه) اى الشيطان (كلب مبير) اى مهلك من البوار وهو الهلاك
فله تكالب على ذلك وحرص شديد قال الامام الغزالي رضى الله عنه في كتاب شرح
عجايب القلب من احياء العلوم قال جرير بن عبيد العدوي شكوت الى العلاء بن زياد
ما وجد في صدرى من الوسوسة فقال انما مثل ذلك مثل البيت الذي تمربه اللصوص
فان كان فيه شئ عاجلوا والامضوا وتركوه يعنى ان القلب الخالي عن الهوى لا يدخله
الشيطان فلذلك قال الله تعالى ان عبادى ليس لك عليهم سلطان وكل من اتبع الهوى
فهو عبد الهوى لا عبد الله فلذلك يسلط عليه الشيطان وقد قال تعالى * افرأيت من اتخذ
آلهه هواه * اشارة الى ان الهوى الهه ومعبوده فهو عبد الشيطان لا عبد الله وقال
عثمان بن العاص يارسول الله حال الشيطان بينى وبين صلاتى وقراءتى فقال ذلك
شيطان يقال له خرب اذا حسست به فتعوذ بالله منه واتفل عن يسارك ثلاثا قال ففعلت
ذلك فاذهب الله عني وفي الخبر ان للوسوء شيطانا يقال له الولهسان فاستعيذوا بالله
منه ولا ينجو وسوسة الشيطان عن القلب الا ذكر شئ سوى ما يوسوس به لانه
اذا حضر في القلب ذكر شئ انعم عنه ما كان فيه من قبل ولكن كل شئ سوى الله
وسوى ما يتعلق به يجوز ان يكون ايضا مجال الشيطان فذكر الله هو الذي يؤمن
جانبه ويعلم انه ليس للشيطان فيه مجال ولا يعالج الشئ الا بضده وضد جميع وسوس
الشيطان ذكر الله بالاستغادة والتبرى عن الحول والقوة وهو معنى قولك اعوذ بالله
من الشيطان الرجيم ولا حول ولا قوة الا بالله وذلك لا يقدر عليه الا المتقون الذين
الغالب عليهم ذكر الله وانما الشيطان يطوف بقلوبهم في اوقات الغلطات على سبيل
الحلوسة قال الله تعالى * ان الذين اتقوا اذا مسهم طائف من الشيطان تذكروا فاذا هم
مبصرون * وقال مجاهد في معنى قوله من شر الوسواس الخناس قال هو ينسبط على قلب
الانسان فاذا ذكر الله خنس وانقبض واذا غفل انيسط على قلبه فالتطارد بين
ذكر الله ووسوسة الشيطان كالتطارد بين النور والظلام وبين الليل والنار وتضادها
قال تعالى * استحوذ عليهم الشيطان فانساهم ذكر الله * وقال انس قال رسول الله

صلى الله عليه وسلم ان الشيطان واضع خطمه على قلب ابن آدم فان ذكر الله خنس
وان نسي التغم قلبه وقال ابن وضاح في حديث ذكره اذا بلغ الرجل اربعين سنة
ولم ينب مسح الشيطان يده وجهه وقال بابي وجهه لا يفلح وكما ان الشهوات ممتزجة
بلحم الآدمي ودمه فسلطنة الشيطان ايضا سارية في لحمه ودمه ومحيطة بالقلب
من جوانبه ولذلك قال صلى الله عليه وسلم ان الشيطان ليجري من ابن آدم مجرى
الدم فضيّقوا مجاريه بالجوع وذلك لان الجوع يكسر الشهوة ويجري الشيطان
الشهوات ولاجل اكتناف الشهوات لتقلب من جوانبه قال تعالى حكاية عن ابليس
* لا قعدن لهم صراطك المستقيم ثم لا تينهم من بين ايديهم ومن خلفهم وعن ايمانهم
وعن شمائلهم * قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الشيطان قعد لا بن آدم باطرفة
فقعده بطريق الاسلام فقال اتسلم وتزدد بك ودين آباك فعصاه فاسلم وقعده
بطريق الهجرة فقال اتهاجر وتذر ارضك وسماكت فعصاه فهاجر وقعده بطريق الجهاد
فقال اتجاهد وهو جهد النفس والمال تقاتل فتقتل فتكح نساوتك ويقسم مالك
فعصاه فجاهد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فمن فعل ذلك فمات كان حقا
على الله ان يدخله الجنة فقد ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم معنى الوسوسة
وهي هذه الخواطر التي تخطر للمجاهد انه يقتل وتكح نساوته وغير ذلك مما يصرفه
عن الجهاد وهذه الخواطر معلومة فاذا الوسواس معلوم بالشاهدة وكل خاطره سبب
ويفتقر الى اسم يعرفه فاسم سبيه الشيطان ولا يتصور ان ينفك عنه آدمي وانما يختلفون
بعصيانه ومتابعته ولذلك قال ما من احد الا وله شيطان آه واعلم ان الشيطان كما يكون
من الجن على حسب ما ذكرنا من اوصافه الرديئة وعداوته لاهل الملة الا سلامية
يكون من الانس ايضا قال الواحدى في تفسير قوله تعالى * وكذلك جعلنا لكل نبي
عدوا شياطين الانس والجن * يعنى مرادة الانس والجن والشيطان كل عاتق متمرّد
من الانس والجن قالوا ان من الجن شياطين ومن الانس شياطين وان الشيطان
من الجن اذا اعياه المؤمن وعجز عن اغوائه ذهب الى متمرّد من الانس وهو شيطان
الانس فاغراه بالمؤمن ليفتنه قال يدل على هذا ما روى ان النبي صلى الله عليه وسلم
قال لا بى ذرهل تعودت بالله من شر شياطين الانس والجن قال قلت وهل للانس
من شياطين قال نعم هم شر من شياطين الجن قال مالك بن دينار ان شيطان الانس
اشد على من شيطان الجن وذلك انى اذا تعودت بالله من شيطان الجن ذهب
عنى وشيطان الانس يجيئني فيجرني الى المعاصي عيانا وفي تفسير الخازن في قوله تعالى
* من الجنة والناس * قال ان الوسواس الخناس قد يكون من الجنة وهم الجن وقد يكون
من الانس وكان شيطان الجن قديوسوس تارة ويختس اخرى فكذلك شيطان
الانس قديوسوس للانسان كالناصح له فان قبل زاد في الوسوسة وان كره السامع

ذلك انحنس وانقبض (فغاية بغيته) اى الشيطان والبغية بالكسر والضم الحاجة
نفسها يقال لى فى بنى فلان بغية وبغية اى حاجة وبغى ضالته وكذلك كل شىء طلبه بغاء
بالضم والمد وبغاية ايضا (سلب) اى اخذ وازالة (الايمان) من الانسان بالله تعالى
او برسله او بشىء مما ورد عنهم من اليقينيات ولو بالتشكيك فيه ليتساوى الانسان
معه فى رتبة الكفر التى هو فيها ورتبة الشكوك والترددات فيما هو عين الحق المبين
قال ابن افرس فى فتح الصفاء شرح الشفاء اختلف العقلاء فى ان ابليس حين اشتغاله
بالعبادة كان كافرا ام لا فمنهم من قال انه كان كافرا ابدا واستدل بما نقل صاحب شرح
الاناجيل الاربعة من انه وقع المناظرة بين الملائكة وبين ابليس فقال ابليس للملائكة
انا اسلم ان الله خالق وخالق الخلق لكن لى على حكمته اسئلة الاول ما الحكمة فى الخلق
لا سيما اذا كان عالما ان الكافر لا يستوجب عند حكمته الا الائم الثانى ما الفائدة فى التكليف
مع تترده عن عود الفائدة اليه وما يعود الى المكلفين فهو قادر على تحصيله لهم
من غير توسط التكليف الثالث هب انه خلقنى لمعرفته وطاعته فلم كلفنى بالسجود لآدم
الرابع ثم لما عصيته فتركت السجود لآدم فلم لغنى واوجب عقابى مع انه لا فائدة له
ولا غيره فيه ولى فيه اعظم الضرر الخامس هب انه فعل ذلك فلم مكنتى من دخول
الجنة ووسوسة آدم السادس لما فعل ذلك فلم سلطنى على اولاده ومكنتى من غوايتهم
واضلالهم السابع ثم لما استمهله المدة الطويلة فى ذلك فلم امهلنى ومعلوم ان العالم
كان خاليا عن الشرفاوحى الله اليه من سرادقات الجلال والكبرياء يا ابليس انك
ما عرفتنى ولو عرفتنى لعلمت انه لا اعتراض على فى شىء من افعالى فانى انا الله لا اله الا
انا لا اسئل عما افعل قال بعض المحققين لا جواب عن هذه الشبهات الا الجواب الذى
ذكره الله تعالى واقول ان الله تعالى انما اقتصر له على هذا الجواب لعلمه تعالى
بما اودعه فيه من صفة الجهل بحكمته وانه عاجز عن ادراك ذلك اذ لازم ما ذكره
فى الشبه التعطيل ولا شك ان الله تعالى لم يخلق شىئا عبثا والحكمة فى افعاله
تعالى قد تكون خفية فيختلف فيها الحال باختلاف الاشخاص فى الادراك وقد تكون
جلية وعندى ان جواب هذه الشبه غير بالغ فى الخفاء وليس هذا المقام بقابل
للنطويل بذكر الحكمة فى كل سؤال من هذه الاسئلة لان فيه خروجا عن المقصود اه
والحاصل انه لعنه الله كافر بجهله وعناده لما قام عنده من الشبهات التى فتته الله
تعالى بها فهو يوسوس فى صدور الناس ليحملهم على ما وقع منه فيقع منهم نظيره
ويكفرون كما كفر هو قال تعالى * كمثل الشيطان اذ قال للانسان اكفر فلما كفر قال انى
برى منك انى اخاف الله رب العالمين * قال الواحدى اذ قال للانسان وهو عابد فى بنى
اسرائيل واسمه برصيصا ذكر ابن عباس قصته فقال كان فى بنى اسرائيل عابد
عبد الله زمانا من الدهر حتى كان يوئى بالمجانين يداويهم ويعودهم فيبرؤن على يده

وانه أتى بامرأة ذات شرف قد جنت وكان لها اخوة فأتوه بها وكانت عنده فلم
يزل به الشيطان يزينا حتى وقع عليها فحملت فلما استبان حملها قتلها ودفنها
فلما فعل ذلك ذهب الشيطان حتى أتى احد اخواتها فاخبره بالذي فعل الراهب
وانه دفنها في مكان كذا وكذا ثم أتى بقية اخوتها رجلا رجلا فذكر ذلك له فجعل
الرجل يلقي اخاه فيقول والله لقد أتاني آت ذكر لي شيئا يكبر على ذكره فذكر
بعضهم لبعض حتى بلغ ذلك ملكهم فسار الملك والناس فاستزلوه فاقراهم بالذي
فعل فامر به فصلب فلما رفع على خشبته مثل الشيطان فقال انا الذي زينت لك
هذا والفتك فيه هل انت مطيعي فيما اقول لك اخلصك مما انت فيه قال نعم قال
اسجد لي سجدة واحدة فسجد له وقيل الرجل فهو قوله كسل الشيطان اذ قال للانسان
اكفر فلما كفر قال اني برئ منك اني اخاف الله رب العالمين وقال البيضاوي في قوله تعالى
واذرين لهم الشيطان اعمالهم في معادة الرسول وغيرها بان وسوس اليهم * وقال
لا غالب لكم اليوم من الناس واتي جاركم * مقالة نفسانية والمعنى انه اتى في روعهم
وخيل اليهم انهم لا يغلبون ولا يطاقون لكثرة عددهم وعددهم واوهمهم ان اتباعهم
ايام فيما يظنون انها قربات مجبر لهم حتى قالوا اللهم انصر احدي الفتيين وافضل
الدينين انتهى وكم له لعنه الله من حيلة على ابن آدم ليوقعه في الكفر كما وقع هو فيه
والله خير حافظا وهو ارحم الراحمين (و) غاية بغيته (الخلود) اي خلود الانسان وهو
دوام البقاء تقول خلد الرجل يخلد خلودا واخلاه الله اخلادا وخلاه تخليدا قاله
الجوهري (الدائم) تأكيده افضى بموافقه نحو اجل جبري (في النيران) اي نيران الكفر
والشرك والعباد بالله تعالى فان قلت قال ابو حنيفة رضي الله عنه في الفقه الاكبر
لا يجوز ان تقول بان الشيطان يسلب الايمان من العبد المؤمن قهرا وجبرا فكيف قال
المصنف رحمه الله تعالى غاية بغيته سلب الايمان قلت ليس مراده سلب الايمان
من العبد قهرا عنه وجبرا عليه واو كان كذلك ما كان العبد كافرا حيث لا كراهه
على ذلك وزوال اختياره وارادته عنه بل مراده سلب الايمان باختيار العبد لتركه
وارادته ذلك حتى يبقى العبد مكلفا فيستحق العقاب ولما كان سببا للسلب بوسوسته
نسب السلب اليه ولهذا قال للانسان اكفر يعني وسوس له في نفسه بان يكفر باختياره
وارادته فلما كفر قال اني برئ منك كما مر وقد اجاب ابو حنيفة رضي الله عنه في الفقه
الاكبر عن ذلك بقوله ولكن تقول العبد يدع الايمان يعني باختياره وارادته لان الشيطان
وسوس له بذلك فاطاعه فحيث يسلب منه وفي تفسير الخازن في قوله تعالى * وقال
الشيطان * يعني ابليس * لما قضى الامر * يعني فرغ منه وادخل اهل الجنة الجنة واهل
النار النار في لوم ابليس وتقريره وتوبيخه فيقوم فيهم خطيبا قال مقاتل بوضع له
منبر في النار فاجتمع اليه اهل النار يلومونه فيقول لهم ما اخبر الله تعالى بقوله * ان الله

وعدكم وعد الحق * وتقديره فصدق في وعده * ووعدتكم فاخلفتكم * وقيل يقول لهم
اني قلت لكم لا بعث ولاجنة ولا نار * وما كان لي عليكم من سلطان * يعني من ولاية
وقهر وقيل لم آتكم بحجة فيما وعدتكم به * الا ان دعوتكم فاستجتم لي فلا تلوموني ولوموا
انفسكم * يعني ما كان مني الا لدعاء واقاء الوسوسة وقد سمعتم دلائل الله وجاءتكم الرسل
فكان من الواجب عليكم ان لا تلتفتوا الي ولا تسمعوا قولي فلما رجتم قولي على الدلائل
الظاهرة فكان اللوم بكم اولى باجابتى ومتابعى من غير حجة ولا دليل * ما ابا مصرخكم *
يعنى بمغيبكم ولا منقذكم * وما اتم بمصرخى * يعنى بمغيبى ولا منقذى مما انا فيه * انى كفرت
بما اشركتمونى من قبل * يعنى كفرت بمجعلكم اياى شريكا له فى عبادته وتبرأت من ذلك
والعنى ان ابليس جحد ما يعتقد الكفار فيه من كونه شريكا لله وتبرأ من ذلك (ثم)
يتزل مع الانسان بعد ذلك اذ لم يبق له حيلة فى تكفيره والتسبب له بالخلود فى النار
فيرضى ان يكون منه (الفسق) وهو الخروج عن طاعة الله تعالى مع الايمان بها كفعل
المعاصى وترك الامورات (الظاهر) على الانسان يعنى الذى يظهر به الانسان
عن قصد منه واختيار وللشيطان ابواب يدخل منها على الانسان فيحكم منه بها
فيحمله على ما يغويه وهى كثيرة من اكبرها الدنيا قال فى الاحياء للغزالي قال ثابت
لما بعث النبي صلى الله عليه وسلم قال ابليس لشياطينه لقد حدث امر فانظروا ماذا هو
فانطلقوا ثم جاؤوه وقالوا ما ندري قال ابليس انا آتيتكم بنخبره فذهب وجاء وقال بعث
محمد صلى الله عليه وسلم قال فجعل يرسل شياطينه الى اصحاب النبي صلى الله عليه
وسلم فينصرفون خائبين ويقولون ما صحبتنا قوما قط مثل هؤلاء نصيب منهم ثم
يقومون الى صلاتهم فيحس ذلك فقال ابليس رويدا بهم عسى الله ان يفتح لهم
الدنيا فهناك تصيبون حاجتكم منهم وروى ان عيسى عليه السلام توسد حجرا فربه
ابليس فقال يا عيسى رغبت فى الدنيا فاخذته من تحت رأسه ورماه به وقال هذا لك
مع الدنيا وذكر ايضا قال ان لكل نوع من المعاصى شيطانا يخصه ويدعوا اليه قال
مجاهد لا ابليس خمسة من الاولاد قد جعل كل واحد منهم على شىء من امره فذكر
ان اسماءهم ثبر والاعور ومسوط وداسم وزانبوز فاما ثبر فهو صاحب المصائب الذى
يأمر بالثبور وشق الجيوب واطم الحدود ودعوى الجاهلية واما الاعور فهو صاحب
الزنا وأمريه ويزينه واما مسوط فهو صاحب الكذب واما داسم فيدخل مع الرجل
الى اهله يريه العيب فيهم ويغضبه عليهم واما زانبوز فهو صاحب السوق ويسبه لا يزالون
ملتطمين وشيطان الصلاة يسمى خنزب وشيطان الوضوء الواهان وقد وردت فى ذلك
اخبار كثيرة وقد روى عمر بن عبد العزيز ان رجلا سأل ربه عز وجل ان يريه موضع
الشيطان من قلب ابن آدم فرأى فى النوم جسدا رجلا شبه البلور يري داخله من خارجه
ورأى الشيطان فى صورة ضفدع قاعد على منكبه الايسرين منكبه واذنه له خرطوم

طويل رقيق قد ادخله من منكبه الايسر الى قلبه يوسوس اليه فاذا ذكر الله خنس
ومثل هذا قد يشاهد في اليقظة بعينه وقد رآه بعض المكاشفين في صورة كلب جائم
على جيفة يدعو الناس اليها وكانت الجيفة مثال الدنيا (والظلم) لنفسه بمنعه حقها
من الخير وفعله بها ما يضرها من الشر وغيره بمنعه حقه او بفعله ما يضره (القاهر)
اي الذي يكون بطريق التعدي والجور لا مافيه كف عن سوء او حمل على خير
في النفس او في الغير (وادناها) اي ادنى بغية الشيطان اي اقل ما يكون من حاجته
بالانسان (التثييط) اي المنع للانسان والتعويق له (في) فعل (الخيرات) عن المضي
فيها وعن انشاؤها من الاصل وعن الاعتناء بها (والخط) اي التسفل والرضى بالدون
(في المراتب) العلية (والدرجات) العملية بان يقول للانسان لا تترك التعمم والذات
فان العمر طويل والصبر عن الشهوات طول العمر بلية عظيمة فعند هذا اذا ذكر
العبد عظيم حق الله تعالى وعظيم ثوابه وعقابه وقال لصبر عن الشهوات شديد
ولكن الصبر على النار اشد منه ولا بد من احد هما فاذا ذكر العبد وعد الله ووعدته
وجدد ايمانه ويقينه خنس الشيطان وهرب اذ لا يستطيع ان يقول ليس النار
اشد من الصبر عن المعاصي ولا يمكنه ان يقول المعصية لا تنفضي الى النار فان ايمانه
بكتاب الله يدفعه عن ذلك فينقطع وسواسه فيترك العبد المعصية وينتهك
في فعل الطاعات فينخذل الشيطان العين ويذهب عنه وربما قال له في نفسه
ان الله غفور رحيم وان رحمته واسعة فافعل ما شئت من المعاصي فان الله يغفرها
كلها لك كما قال البيضاوي في قوله تعالى * يا ايها الناس ان وعد الله حق فلا تفرنكم
الحياة الدنيا * فيذهلكم التمتع بها عن طلب الآخرة والسعي لها * ولا يفرنكم بالله الغرور *
الشيطان بان يمنيكم المغفرة مع الاصرار على المعصية فانها وان امكنت لكن الذنب بهذا
التوقع كتناول السم اعتمادا على دفع الطبيعة وفي تفسير الخازن * فلا تفرنكم الحياة الدنيا *
اي لا تخدعنكم بلذاتها وما فيها عن عمل الآخرة وطلب ما عند الله * ولا يفرنكم
بالله الغرور * اي لا يقل لكم اعمالوا ما شئتم فان الله يغفر كل ذنب وخطيئة ثم بين الغرور
بقوله ان الشيطان لكم عدو انتهى والحاصل ان الشيطان له وساوس يلقيها في نفوس
اهل الغفلة عن شهود الله تعالى فيحملهم بها على الكفر او لا فان لم يمكنه بان وفقهم
الله تعالى للاحتفاظ على ايمانهم بحملهم على فعل المعاصي وارتكاب الاكثام من الذنوب
القاصرة على نفوسهم والذنوب المتعدية الى غيرهم فان لم يمكنه ذلك حملهم على التواني
والنضاعف والتكاسل في العبادات والطاعات وحرمتهم نيل المراتب والدرجات العاليات
وهذا التريب دأبه وعادته في كل احد لا يفتن بالادنى الا اذا عجز عن الاعلى ولهذا
قال المصنف رحمه الله تعالى (ولا يرضى) يعني الشيطان (به) اي بكل واحد من
الشيط والخط المذكورين (الا عند اليأس) اي القنوط بالكلية (من غير) اي غير

كل واحد منهما فان آيس من الكفر رضى بالفسق وان آيس من الفسق رضى بالتبسط
في اطاعات والخط عن الدرجات العاليات. (نعوذ) اي نلتجى ونختص ونستجير (بالله)
الذي خلقنا وخلقته (ثم نعوذ) نأكيد لفظي الاول (بالله) كذلك (من شره) اي
الشيطان قال الخازن في تفسير قوله تعالى * واما يترغبك من الشيطان نزغ * النزغ
شبه الخس والشيطان يترغ الانسا كانه ينخسه اي يعشه على مالا ينبغي فاستعذ بالله
اي من شره انه هو السميع اي لاستعاذتك العليم باحوالك قال الغزالي في الاحياء فان
قلت فما العلاج في دفع الشيطان وهل يكفي ذكر الله وقول الانسان لاحول ولا قوة
الا بالله فاعلم ان علاج ذلك سده مداخله وتطهير القلب من الصفات المذمومة وايس
في الآدمي صفة مذمومة الا وهي سلاح الشيطان ومدخل من مداخله نعم اذا قلعت
من القلب اصول هذه الصفات كان للشيطان بالقلب اختبارات وخطرات ولم يكن له
استقرار ويمتنع من الاختبار ذكر الله تعالى لان حقيقة الذكر لا تمكن من القلب
الا بعد عمارة القلب بالنقوى وتطهيره من الصفات المذمومة والافيكون الذكر حديث
نفس لاسلطان له على القلب فلا يدفع سلطان الشيطان ولذلك قال تعالى * ان الذين
اتقوا اذا مسهم طائف من الشيطان تذكروا * خصص ذلك بالتقوى والمتقين ومثل الشيطان
مثل كلب جائع يقرب منك فان لم يكن بين يديك لحم وخبز يترجربان تقول له اخساً
فجرد الصوت يدفعه وان كان بين يديك لحم وهو جائع فانه يهجم على اللحم ولم يندفع
بمجرد الكلام فالقلب الخالي من قوت الشيطان يترج عنه بمجرد الذكر فاما الشهوة
اذا غلبت على القلب دفع حقيقة الذكر الى حواشي القلب فلم يتمكن من سويده
يعني داخله فيستقر الشيطان في سويده القلب اي في داخله واما قلوب المتقين الخالية
من الهوى والصفات المذمومة فانه يطرقها الشيطان لالشهوات بل يخلوها بالغفلة
عن الذكر فاذا عادت الى الذكر خنس الشيطان ودليل ذلك قوله تعالى * فاستعذ بالله
وسائر الآيات والاخبار الواردة في الذكر وقال ابو هريرة النقي شيطان المؤمن وشيطان
الكافر فاذا شيطان الكافر سمين دهن كاس واذا شيطان المؤمن مهنول اشعث عاد
فقال شيطان الكافر لشيطان المؤمن مالك قال انا مع رجل اذا اكل سمى فاظل جائعاً
واذا شرب سمى فاظل عطشاً واذا ادهن سمى فاظل شعاً واذا لبس سمى فاظل عرياناً
فقال شيطان الكافر ولكنتي مع رجل لا يفعل شيئاً مما ذكرت فانا اشاركه في طعامه
وشرا به ولباسه وكان محمد بن واسع يقول كل يوم بعد صلاة الصبح اللهم انك سلطت
علينا عدوا بصيرا بعيوبنا يرانا هو وقييله من حيث لا نراهم اللهم فآيسه منا كما آيسه
من رحمتك وقنطه منا كما قنطه من عفوك وابعد بيننا وبينه كما بعدت بينه وبين جنتك انك
على كل شيء قدير فتمثل له ابليس يوماً في طريق المسجد فقال يا ابن واسع هل تعرفني
قال ومن انت قال الاعين قال له وما تريد قال اريد ان لا تعلم احداً هذه الاستعاذة

قَالَ وَاللَّهِ لَا مَنَعَهَا مِنْ أَرَادِهَا فَاصْنَعِ الْآنَ مَا شِئْتَ وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا سَلَكَ
عَمْرُكَ فِي الْأَسْلَافِ الشَّيْطَانُ بِخَافِئِ رِجْلَيْهِ وَهَذَا لِأَنَّ الْقُلُوبَ مَطْهَرَةٌ عَنْ مَرَعَى الشَّيْطَانِ
وَقُوَّتُهُ وَهِيَ الشَّهَوَاتُ فَهَمَّا طَمَعَتْ فِي أَنْ يَنْدَفِعَ الشَّيْطَانُ عَنْكَ بِمَجَرَّدِ الذِّكْرِ كَمَا يَنْدَفِعُ
عَنْ عَمْرُكَ كَانَ مُحَالًا وَكَانَتْ كُنْ يَطْمَعُ فِي أَنْ يَشْرَبَ دَوَاءً قَبْلَ الْإِحْتِمَاءِ وَالْمَعْدَةُ مَشْحُونَةٌ
بِغَلِظِ الْأَطْعَمَةِ وَيَطْمَعُ أَنْ يَنْفَعَهُ كَمَا نَفَعَ الَّذِي شَرِبَهُ بَعْدَ الْإِحْتِمَاءِ وَتُخْلِيَةُ الْمَعْدَةِ وَالذِّكْرُ
دَوَاءً وَالتَّقْوَى احْتِمَاءٌ يَخْلِي الْقَلْبَ مِنَ الشَّهَوَاتِ فَإِذَا نَزَلَ الذِّكْرُ قَلْبًا فَارْغَا عَنْ غَيْرِ
الذِّكْرِ أَنْدَفَعَ الشَّيْطَانُ كَمَا يَنْدَفِعُ الْعَلَّةُ بِتَزْوِيلِ الدَّوَاءِ فِي مَعْدَةٍ خَالِيَةٍ عَنِ الْأَطْعَمَةِ قَالَ
تَعَالَى * إِنْ فِي ذَلِكَ لَذِكْرٌ لِمَنْ كَانَ لَهُ قَلْبٌ * وَقَالَ تَعَالَى * كَتَبَ عَلَيْهِ أَنْ تُولَى * فَانْه
يُضْلِهِ وَيَهْدِيهِ إِلَى عَذَابِ السَّعِيرِ * وَمَنْ سَاعَدَ الشَّيْطَانُ بِعَمَلِهِ فَهُوَ مَوْلَاةً وَإِنْ ذَكَرَ اللَّهَ
بِلِسَانِهِ وَإِنْ كُنْتَ تَقُولُ أَنَّ الْحَدِيثَ وَرِدَ مُطْلَقًا بِأَنَّ الذِّكْرَ يَطْرُدُ الشَّيْطَانُ وَلَمْ تَفْهَمْ
أَنَّ أَكْثَرَ عُمُومَاتِ الشَّرْعِ مُخْصَّوَةٌ بِشُرُوطٍ يَعْرِفُهَا عُلَمَاءُ الدِّينِ فَانْظُرْ إِلَى نَفْسِكَ
فَلَيْسَ الْخَبْرُ كَالْعَالِيَةِ وَتَأْمَلْ فَإِنْ مَتَّهَى ذِكْرُكَ وَعَبَادَتُكَ صَلَاتُكَ فَرَأَيْتَ قَلْبَكَ
إِذَا كُنْتَ فِي صَلَاتِكَ كَيْفَ يَتَجَاوِزُ الشَّيْطَانُ إِلَى الْأَسْوَاقِ وَحَسَابِ الْمَعَامِلِينَ وَجَوَابِ
الْمُعَانِدِينَ وَكَيْفَ يَمْرُكُ فِي أَوْدِيَةِ الدُّنْيَا وَمَهَا الْكُهَاحِي أَنْكَ لَا تَذْكُرُ مَا يَشْتَبِهُ مِنْ فَضُولِ
الدُّنْيَا إِلَى صَلَاتِكَ فَلَا يَزِدُّكَ الشَّيْطَانُ عَلَى قَلْبِكَ إِلَّا إِذَا صَلَّيْتَ وَالصَّلَاةُ مَحْكُومَةُ الْقُلُوبِ
فِيهَا يَظْهَرُ مَا وَبِهَا وَمَحَاسِنُهَا فَإِنْ شِئْتَ الْخُلَاصَ مِنَ الشَّيْطَانِ فَقَدِمَ الْإِحْتِمَاءَ
بِالتَّقْوَى ثُمَّ أَرَدَفَهُ بِدَوَاءِ الذِّكْرِ وَقَدَّرَ الشَّيْطَانُ مِنْكَ كَمَا يَفِرُّ مِنْ عَمْرِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ
وَلِذَلِكَ قَالَ وَهَبُ بْنُ مَسْبُوحٍ اتَّقِ اللَّهَ لَا تَسِبِ الشَّيْطَانُ فِي الْعَلَانِيَةِ وَأَنْتَ صَدِيقُهُ
فِي السِّرِّ إِنْ أَنْتَ مُطِيعٌ لَهُ أَهْ فَقُولْ أَعُوذُ بِاللَّهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ وَأَنْتَ فَاسِدُ الْقَلْبِ
مِنْ غَيْرِ تَقْوَى عِنْدَكَ فِي ظَاهِرِكَ وَبَاطِنِكَ لَا يُوَثِّرُ شَيْئًا عِنْدَ الشَّيْطَانِ بَلْ رُبَّمَا اسْتَعَانَ
الشَّيْطَانُ عَلَى غُرُورِكَ بِقَوْلِكَ ذَلِكَ لَظَنُّكَ أَنَّكَ طَرَدْتَ الشَّيْطَانُ عَنْكَ بِمَجَرَّدِ لَفْظَةٍ
لِسَانِكَ وَأَنْتَ مُقِيمٌ عَلَى الْغَفَلَاتِ وَالْمَعَاصِي وَلَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ الْعَلِيِّ الْعَظِيمِ
(وَالْمُؤْمِنِ) بِاللَّهِ تَعَالَى وَبِرَسُولِهِ وَمَا جَاءَ عَنْهُمْ (الطَّالِبِ) بِظَاهِرِهِ وَبَاطِنِهِ مَعَ الْإِخْلَاصِ
(لِلْحَقِّ) أَيْ لِمَعْرِفَتِهِ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى وَالْوَصُولُ إِلَيْهِ (وَالْبَاقِيَةُ) وَهِيَ الدَّارُ الْآخِرَةُ
الَّتِي أَهْلِهَا فِيهَا دَائِمُونَ خَالِدُونَ فِي نَعِيمٍ أَوْ عَذَابٍ أَلِيمٍ وَكُلٌّ مِنْ طَلِبِ الْأَمْرِ فِي مَعْنَا
فَهُوَ مِنَ الْإِبْرَارِ أَصْحَابُ السُّلُوكِ فِي طَرِيقِ الْمَعْرِفَةِ بِاللَّهِ تَعَالَى وَالْوَصُولِ لَهُمْ إِلَيْهِ تَعَالَى
بَعْدَ وَادْنَى مِنْهُمْ الْمُتَقَطِّعُونَ الْوَاقِفُونَ عَنِ الطَّلِبِ الْمَذْكُورِ وَهُمْ عَامَةُ الْمُؤْمِنِينَ وَاعْلَمْ
مِنَ الْكُلِّ الْكَامِلُونَ الْوَاصِلُونَ الْمُقَرَّبُونَ وَقَدْ اقْتَصَرَ طَلِبُهُمْ عَلَى اللَّهِ تَعَالَى وَحْدَهُ فَهُمْ
سَائِرُونَ بِهِ إِلَيْهِ فِيهِ وَلِذَا كَانَ هَذَا الْكِتَابُ مُنْهَضًا فِي بَيَانِ رُتْبَةِ الْإِبْرَارِ وَذَكَرَ رَفْعَتِهَا
بِالنِّسْبَةِ إِلَى رُتْبَةِ عَامَةِ الْمُؤْمِنِينَ لَمْ يَذْكُرْ فِيهِ رُتْبَةَ الْمُقَرَّبِينَ وَلَا كَلَامَهُمْ (لَا تُخْفِ عَلَيْهِ)
أَيْ عَلَى ذَلِكَ الطَّالِبِ لِلْأَمْرِ فِي مَعَا الْحَقِّ وَالْدَّارِ الْآخِرَةِ الطَّلِبَةِ (الْأُولَى) الَّتِي هِيَ

الحق سبحانه (ولا) الطلبة (الثانية) وهي الباقية أي الآخرة اذ كل من طلب شيئا
فانه يعرفه وطلب المجهول محال البتة فمن طلب الحق تعالى فلولا انه يعرفه بوجه ما وهو
طالب كمال معرفته ما طلبه ولا خطر في بآله حسن الوصول اليه سبحانه وكذلك من طلب
الآخرة فلولا انه يعرفها بوجه من الوجوه ما امكنه ان يطلبها ولا كان يخطر على بآله
حسنها فكل من تيسر له الطلب المذكور فهو عارف لما يطلب معرفة الهامية حصلت له
بمحض فيض فضل الله تعالى وهو الذي يسمى مريدا في اصطلاح الصوفية
واما من كانت ارادته مجرد تشهي المعرفة الالهية وتشهي الوصول الى الدار
الآخرة من غير سعي في طريق ذلك الموصل اليه فهو صاحب غرور في الحياة
الدنيا وليس بمريد كما ان من اراد السفر الى بلاد مثلا اذا قصد ذلك بقلبه ولم يخرج
من بلاده التي هو فيها فانه ليس بمسافر اصلا بل هو مشتهي السفر ومترجله وانما
المسافر من خرج من اوطانه واعرض عن جميع اهله واخوانه وجرد قصده الى مطلوبه
واقبل بكلية الى وجه محبوبه ومن كان كذلك فلا يخفى عليه شيء من المسالك
ولو فرضنا انه جاهل بالطريق فانه يرى له حيث صدق في التوجه الف رفيق ولهذا
قال الجنيد البغدادي رضي الله عنه المريد الصادق غني عن علم العلماء كذا نقله
القشيري في الرسالة يعني غنيا بالله عن من سواه من كل عالم فالله تعالى يعلم بالعلماء
من أي نوع كان من انسان او حيوان او جنات وعلامة ذلك وجود العلم عنده
وكل شيء في الوجود له عقل وعلم كما بينته مفصلا * في كتاب لمعات البرق النجدي
شرح تجليات محمود افندي (وانما الاشياء) وهو دخول الشيء في شبهه يقال اشبه
الامر اذا لم يتميز من اشباهه واشكل اذا دخل في اشكاله (والالتباس) مثل الاشياء
فان الشيء اذا لبس هيئة الاخر اشبه به فيقال التباس به حيث لم يتميز عنه (ونفوذ)
أي مضي يقال نفذ السهم في الغرض اذا مضى فيه بالذال المعجمة واما بالذال المهملة
فهو التمام والفراغ يقال نفذ المال اذا تم وفرغ (وسواس) اسم مصدر كالوسوسة
مثل الزلزال بمعنى الزلزلة واما المصدر فبالكسر كالزلزال والوسوسة الهمز والصوت
الخفي وقال العز بن عبد السلام في تفسيره الوسواس الشيطان واصل الوسوسة الحركة
وقيل الصوت الخفي والوسواس الصوت الجلي وحديث النفس وقال الخازن في قوله
تعالى * الذي يوسوس في صدور الناس * يعني بالكلام الخفي الذي يصل مفهومه الى
القلب من غير سماع (الخناس) الذي عاده ان يخنس أي يتأخر اذا ذكر الانسان ربه
قوله البيضاوي وقال العز بن عبد السلام الخناس الخفي عن الاعين وقيل هو الذي
يخنس مرة ويوسوس اخرى وقيل المتأخر عند ذكر الله وقيل وهو جائم على قلب ابن آدم
فاذا ذكر الله خنس واذا غفل وسوس وقال الخازن الخناس الرجاء وقال قتاده الخناس
له خرطوم كخرطوم الكلب وقيل كخرطوم الخنزير في صدر الانسان فاذا ذكر
العبد ربه خنس ويقال رأسه كرأس الحية واضع رأسه على ثمرة القلب يمتيه ويحدثه

فإذا ذكر الله خنس واذلم يذكرك الله رجع ووضع رأسه على القلب (في الجاهلين)
متعلق بنفوذ أي تأثير ذلك في أهل الجاهل وهو خلاف العلم فيشمل الشك والوهم
والظن في الاعتقادات وإن الحق بالعلم في العمليات والمراد بهم الذين جهلوا ما أوجب الله
تعالى عليهم علمه والعمل به من الأحكام الشرعية (المتسكين) أي المتعبدون من التمسك
وهي غاية العبادة وشاع في الحج لما فيه من الكلفة والبعد عن العادة قاله البيضاوي
والمراد أنهم عابدون لله تعالى مع الجاهل به تعالى وعبادته وفي الخلق أناس كذلك ولكنهم
غير معلومين بأعيانهم لوجوب الحمل على الكمال وستر عورات المسلمين وحرمة
الظن السوء والتجسس عنهم كما ورد في صريح الآيات والأحاديث وليس مراد المصنف
رحمه الله تعالى جماعة مخصوصين لوجوب ظن الخيرية وإنما كلامه عام ليغم النفع به
فكذلك يجب أن يكون كلام كل مدرس وواعظ في كل زمان حتى لا يتدنس بالأكنام
في باطنه وظاهره فيجمع في غيره كلامه (و) في (العالمين) بكسر اللام جمع عالم وهو موصوف
بالعلم (الغافلين) غن ما هم بأمورهم بذكره واستحضاره ومن اسرار التوحيد ولطف
العبادات وهم العلماء المنهكون في الشهوات النفسانية المغرورون بالخوارق الدنيوية
وهم غير معلومين أيضا بأعيانهم ولكن بيانهم على طريق العموم كالأولين قال الله
تعالى * والله يعلم المفسد من المصلح (فيما) أي كائنات يعني الاشتباه والالتباس في الأمور
التي هي (عداها) أي غير الحق والباقية المذكورين بمعنى الله تعالى والآخرة
(من) جميع أنواع (الشرور) جميع شر ضد الخير من أمور الدنيا وما فيها وكون الله
تعالى والآخرة لا اشتباه ولا التباس فيها ولا على الجاهلين المتسكين والعالمين الغافلين
لأن الله تعالى غيب مطلق والآخرة غيب مفيد والغيب يجب الإيمان به قبل الاطلاع عليه
ولا يقبل الإيمان به بعد الاطلاع عليه لأنه ليس بإيمان اختياري بل هو شهود ضروري
حينئذ لا يتصور فيه التكليف ولهذا لا يصح إيمان الكافر إذا شاهد أمر الآخرة
كما قال تعالى * يوم يأتي بعض آيات ربك لا ينفع نفسا إيمانها ما تكن آمنت من قبل * والإيمان
قد مشترك بين الجاهل والعالم وبين الغافل والمتيقظ كما قال أبو حنيفة رضي الله عنه
إيمان أهل السماء والأرض سواء وإنما التفاوت فيما عدا ذلك من الآيات التي في الآفاق
وفي الأنفس يراها الجاهل ظلمات فيحرفها عن مواضعها ويبدلها بما سمعها
وتغلب حاله على العالم الغافل فيقتدي به في ذلك فلهذا سماها شرورا لأنها منشأ
الشر لكل منهما فإن قلت الجاهلون المتسكون ولما لم يكون الغافلون لا يعرفون الله تعالى
ولا الآخرة كما يعرف العاملون الكاملون فكيف يكون الله تعالى والآخرة
غير مشبهين ولما لم يتبين عليهما قلت لا يتصور الاشتباه والالتباس في الأمر المجوز
عن إدراكه للكل الذي اشترك الكل في الإيمان به من غير تحكم عليه بما ليس وادعائه
من الأوصاف والقصور في القاصرين إنما هو من جهة ما عدا الله تعالى والآخرة

فانها الشرور التي متى اشتغل بها احد انسته ذكر الله تعالى واحضرت عنده كل سوء
ونقص وحلته على نسبة ذلك الى الله تعالى والى الآخرة وهما مبرآن من ذلك
فلاشباه والالتباس المنسوبان في الظاهر عند الجاهل والغافل الى الله تعالى والى الآخرة
واقعان في نفس الامر على ما عدا الله تعالى والآخرة من الامور الدنيوية لانه من لم يعرف
نفسه لا يعرف ربه ومن لم يعرف احوال نفسه لا يعرف الآخرة فالفطرة الانسانية
مجبولة على معرفة الله تعالى ومعرفة الآخرة وانما الاشتباه والالتباس فيما عدا هما
فاذا تقطعت اسباب ماعداهما ظهرت الفطرة الاصلية ظهورا اضطراريا لا اختياريا
كسبيا فلا يقع ذلك قال تعالى * حتى اذا كنتم في الفلك وجرين بهم ريح طيبة وفرحوا
بها جاءتها ريح عاصف وجاءهم الموج من كل مكان وظنوا انهم احيط بهم دعوا
الله مخلصين له الدين لئن انجينا من هذه لئكونن من الشاكرين فلما انجاهم اذاهم
يبغون في الارض بغير الحق * قال البيضاوي * دعوا الله مخلصين له الدين من غير شرك
لتراجع الفطرة وزوال العارض من شدة الخوف اه قلت ولاجل هذا شرع الجهاد
فيهم لعل ان تراجع فطرهم وبزول العارض لهم عن معرفة حقيقة الامر بالاغلاظ
عليهم والتخويف اهم فيرون الحق حقا والباطل باطلا ويضمحل عنهم الكفر
والجهل وفي تفسير الواحدي دعوا الله مخلصين له الدين قال ابن عباس رضي الله
عنهما تركوا الشرك واخلصوا لله في الربوبية وقالوا لئن انجينا من هذه الريح لئكونن
من الشاكرين الموحدين الطائعين فلما انجاهم اذاهم يبغون في الارض بغير الحق
يعملون فيها بالفساد والمعاصي والجرأة على الله تعالى وقال ابو محمد الخازن يعني انهم
اخلصوا في الدعاة عز وجل ولم يدعوا احدا سواه من آلهتهم وقيل في معنى الاخلاص
العلم الحقيقي لا اخلاص ايمان لانهم كانوا يعملون حقيقة انه لا ينجيهم من جميع الشدائد
والبلايا الا الله تعالى فكانوا اذا وقعوا في شدة وضرر وبلاء اخلصوا لله عز وجل الدعاء
(فدلاهما) اي الشيطان المتقدم ذكره وصمير التثنية راجع الى الجاهلين المتنسكين
والعلماء الغافلين (بغرور) بما فرهم به من التنسك مع الجهل والعلم مع الغفلة او متلبسين
بغرور وفي تفسير الواحدي التداية ارسال الدلو في البرقيل اصله تداية العطشان في البر
ليروي من الماء ولا يجد الماء فيكون مدلى بغرور ثم وضعت التداية في موضع الاطماع
فيما لا يجدي نفعا فيقال دلاء اذا اطمعه في غير مطعم وقال الخازن فدلاهما بغرور
اي فخدعهما يقال مازال فلان يدلى فلانا بغرور يعني مازال يخدعه ويكلمه بزخرف
من القول باطل والغرور اظهار النصح مع ابطان الغش وهو ان ابليس حطهما
من منزلة الطاعة الى حالة العصية لان التدلى لا يكون الا من اعلى الى اسفل
(فيفرطون) بكسر الراء مخففة من افراط في الامر اذا تجاوز فيه الحد قاله الفسارابي
في ديوان الادب وهو وصف راجع الى الجاهلين المتنسكين يعني انهم من جهلهم

بالاحكام الشرعية يجاوزون حدودها ويتعدون عنها القدر الذي عينه الشارع
طعامهم ان ذلك حسن في الشرع فيكثرون من العبادات الصورية بل من البدع
والمخالفات ولا يشعرون (او يفرطون) بكسر الراء مشددة من فرط في الامر
بالتشديد اذا ضيعه وتهاون فيه وهو وصف للعالمين الغافلين يعني انهم من كثرة
استيلاء الغفلة على قلوبهم بانهم في شهوات نفوسهم وغرورهم في الدنيا
مع علمهم بفتح ذلك كله ومعرفة طريق الجراح ضيعوا حقوق الله تعالى
عليهم واستهانوا بها وضيعوا حقوق العباد ايضا المتعلقة بهم ولم يبالوا بما فعلوا
اعتمادا على علمهم الذي هو حجة عليهم قال تعالى * فويل للمصلين الذين هم
عن صلاتهم ساهون * قال البيضاوي اي غافلون غير مباليين بها وقال العزبي
عبد السلام ساهون لاهون او غافلون لا يبالون صلوا ام لم يصلوا وقيل يصلونها
رياء ويتركونها خلا وقيل يلتفتون فيها نهائنا وقيل لا يذكرون الله
ولا يقرون فيها ويتركونها وفي الحديث يؤخرونها عن وقتها بلا عذر وقيل الذي
لا يدري عن ثلاث انصرف اي سلم او عن رابع وقال الخازن لما قال الله تعالى من صلاتهم
ساهون بلفظ عن علم انها في المنافقين والمؤمن قد يسهو في صلاته والفرق بين
السهوين ان سهو المنافق هو ان لا يتذكرها ويكون فارغا عنها والمؤمن اذا سهى
في صلاته تدارك في الحال وجبره بسجود السهو وقيل السهو عن الصلاة هو ان
يبقى ناسيا لذكر الله في جميع اجزاء الصلاة وهذا لا يصدر الا من المنافق الذي لا يعتد
فائدة صلاته وانها عليه واجبة ولا يرجو الثواب على فعلها ولا يخاف العقاب على تركها
وقال ابو عبد الرحمن السلمي عن صلاتهم ساهون قال بعضهم الذين لا يحضرونها
بشهود قلب ورعاية حقوق المناجاة وخشوع الجوارح فيها لا يعلمون ان الصلاة
مواصلة بين العبد وبين ربه فاذ لم يراع حقوقها كانت مقاصلة سمعت عبد الله
ابن علي البغدادي يقول سمعت احدى فاك يقول سمعت ابا العباس بن عطاء يقول
ليس في القرآن وعيد صعب الا وبعده وعد لطيف غير هذه الآية فويل للمصلين
الذين هم عن صلاتهم ساهون ذكر الويل لمن صلاها بلا حضور من قلبه فكيف
عن تركها رأسا سئل ما الصلاة قال اتصال العبد بالله عز وجل من حيث لا يعلم الا الله
تعالى اه وهذا شأن الجاهلين والغافلين في جميع عباداتهم وطاعاتهم في الصلاة وغيرها
ينجا وزون الحدود او يقصرون في اقامة الحدود (وهم) اي الجاهلون المشككون
والعالمون الغافلون (يحسبون) اي يظنون (انهم يحسنون) فيما يعملون قال الواحدى
في قوله تعالى * قل هل تنبئكم بالاخرين اعمالا * بالنوم الذين هم اخسر الخلق فيما
عملوا الذين ضل سعيهم في الحياة الدنيا بطل عملهم واجتهدوا في الدنيا وهم
يحسبون انهم يحسنون صنعاً يظنون انهم يفعلهم محسنون انتهى والاحسان راجع

الى اتقان العبادات ومراعات حقوق الله تعالى فيها ومراقبته واستحضار عظيمته
وجلاله حالة الشروع وحالة الاستمرار فيها كذا في المفهم لما شكل من تلخيص مسلم
للقرطبي (فأردت) الغاء للتفريع أي يتفرع على ما تقدم أني أردت أي قصدت
(أن اصنف) أي اجعل صنوفاً أي أنواعاً وأقساماً فهو اخص من التأليف الذي هو
ابقاء الالفة بين المسائل ولو من نوع واحد وفي المواهب اللدنية للقسطلاني ومن
خصائص هذه الامة أنهم اوتوا تصنيف الكتب ذكره بعضهم ولا تزال طائفة منهم
ظاهر بن علي الحق حتى يأتي أمر الله واهل الشئخان ولنا كلام على هذا الحديث بشرحه
في كتابنا نهاية المراد شرح هدية ابن العماد (الطريقة) أي السنة والدين وقال
الذاري في ديوان الادب يقال مازال على طريقة واحدة أي حالة واحدة (الحمدية)
المنسوبة الى محمد صلى الله عليه وسلم نبينا ورسولنا (واجبت) معطوف على أردت
(ان ايين) أي اكشف واوضح (السيرة) اسم من سار يسير وهي الطريقة خيراً كان
او شراً ومنه سيرة العمرين أي طريقتهما قال العيني في شرح الكثر (الاحمدية)
المنسوبة الى احمد وهو نبينا محمد صلى الله عليه وسلم وقد ذكر القسطلاني في مواهبه
ما يزيد على اربعمائة اسم للنبي صلى الله عليه وسلم وقال رأيت في كتاب احكام القرآن
للقاضي أبي بكر بن العربي قال بعض الصوفية لله تعالى الف اسم وللنبي صلى الله
عليه وسلم الف اسم اه ومعنى عبارة المصنف رحمه الله تعالى هنا وقد اشتهر بهما اسم
هذا الكتاب ان مراده ان يذكر في كتابه هذا طريقة رسول الله صلى الله عليه وسلم التي
هي مقتضى شرعه المفهومة من الكتاب والسنة وكلام السلف الصالحين والائمة
المجتهدين الخالية من البدعة في الاعتقاد والعمل والغرض من ذلك (حتى يعرض
عليها) أي على هذه طريقة الحمديه والسيرة الاحمدية (عملة) بالباطن والظاهر
فيهم الاعتقادات والافعال والاقوال والاحوال (كل انسان سالك) في طريق الله
تعالى الموصل الى رضوانه والجنة فيكون هذا الكتاب ما صنفه مصنفه
رحمه الله تعالى للعمل بما فيه لا ليمتع الفقيه بحفظ الفاظه ودراية معانيه
ويزين بعباراته المجالس وقلبه مملوء من الوسوس فهو تحفة العالمين وحسرة
الغافلين وميزان السالكين ومعراج الصالحين (فتميز) بعرض العمل عليها (المصيب)
أي الذي وافق الصواب في عمله (من المخطئ) أي الذي اخطأ في العمل وهذا
في الدنيا لان الصواب والخطأ يظهران اليوم فيمكن التدارك بمعاونة الاسباب الموجبة
لازالة الخطأ شرعاً (وتميز) ايضاً (الناجي) وهو المصيب (من الهالك) وهو المخطئ
وهذا في حكم الآخرة لان التبعة والهلاك يظهران في يوم القيامة وعلا متهمهما
في الدنيا بان يصيب الطريقة الحمذية او يخطئها والطريقة الحمذية هي ما اشتملت
عليه كتب الشريعة والدين علماً وعملاً واعتقاداً (ورتبته) أي هذا المصنف الذي

هو الطريقة المحمدية (على ثلاثة ابواب) وبيانها على التفصيل * الباب الاول *
في الاعتصام بالكتاب والسنة وما يتبع ذلك وهو ثلاثة فصول الفصل الاول نوعان
النوع الاول في الاعتصام بالكتاب النوع الثاني في الاعتصام بالسنة الفصل الثاني
في البدع الفصل الثالث في الاقتصاد في العمل الباب الثاني في الامور المهمة في الشريعة
وهو ثلاثة فصول الفصل الاول في تصحيح الاعتقاد الفصل الثاني في العلوم المقصودة
لغيرها وهو ثلاثة انواع النوع الاول في المأمور به وهو صنفان الصنف الاول في فروض
العين الصنف الثاني في فروض الكفاية النوع الثاني في المنهي عنه النوع الثالث
في المنذوب اليه الفصل الثالث في التقوى وهو ثلاثة انواع النوع الاول في فضيلتها
النوع الثاني في تفسيرها النوع الثالث في مجاريها وهو تسعة اصناف الصنف الاول
في منكرات القلب وهو على قسمين القسم الاول في تفسير الخلق القسم الثاني في الاخلاق
الذميمة والكفر ثلاثة انواع جهلى وجورى وحكى والرياء سبعة مباحث المبحث
الاول في تعريفه وتقسيمه المبحث الثاني فيما به الرياء المبحث الثالث فيما له الرياء المبحث
الرابع في الرياء الخفى وعلاماته المبحث الخامس في احكام الرياء المبحث السادس في امور
متردة بين الرياء والاخلاص المبحث السابع في علاج الرياء ثم الكبر خمسة مباحث المبحث
الاول في تفسيره وضده وحكم ذلك المبحث الثاني في اقسام الكبر المبحث الثالث
في اسباب الكبر المبحث الرابع في علامات الكبر المبحث الخامس في اسباب الضعة
والتواضع ثم الحسد اربعة مباحث المبحث الاول في تفسيره وضده المبحث الثاني
في غوائل الحسد المبحث الثالث في العلاج العلمى والعملى المبحث الرابع في العلاج القلعى
ثم الحقد فيه ثلاث مقالات المقالة الاولى في تفسيره وحكمه المقالة الثانية في غوائله
المقالة الثالثة في سبب الحقد ثم الغضب وفيه خمس مقامات المقام الاول في تفسيره
واقسامه المقام الثاني في العلاج العلمى المقام الثالث في العلاج العلمى المقام الرابع
في العلاج القلعى المقام الخامس في الحلم ثم الحلم ثلاث مقاصد المقصد الاول في فوائده
المقصد الثاني في فوائده ثم المقصد الثالث في طريق تحصيل الحلم ثم الجهل بمبحثان المبحث
الاول في غوائله وسببه وآفته المبحث الثاني في سبب حب المال وعلاجه ثم حب الدنيا
فيه مقالتان المقالة الاولى في ذمه وغوائله المقالة الثانية في ثمراته وذمها وضده
ومدحه وفيه مقامان المقام الاول في ثمراته المقام الثاني في ضد حب الدنيا ثم الاسراف
خمس مباحث المبحث الاول في ذمه وغوائله المبحث الثاني في السرو والسبب الاصلى
في مذموميته المبحث الثالث في اصناف الاسراف المبحث الرابع في ان الاسراف هل
يقع في الصدقة المبحث الخامس في علاج الاسراف الصنف الثاني من الاصناف التسعة
في آفات اللسان وهو قسمان القسم الاول في وجوب حفظه وعظم جرمه القسم الثاني
في آفاته وفيه ستة مباحث المبحث الاول في الكلام الذى الاصل فيه الحظر المبحث الثاني

فيما الاصل فيه الاذن من العادات التي لا يتعلق بها نظام المعاش المبحث الثالث فيما
الاصل فيه الاذن من العادات التي يتعلق بها النظام المبحث الرابع فيما الاصل فيه
الاذن من العبادات المتعدية المبحث الخامس فيما الاصل فيه الاذن من العبادات القاصرة
المبحث السادس في آفات اللسان من حيث السكوت الصنف الثالث في آفات الاذن
الصنف الرابع في آفات العين الصنف الخامس في آفات اليد الصنف السادس في آفات
البطن الصنف السابع في آفات الفرج الصنف الثامن في آفات الرجل الصنف التاسع
في آفات البدن الغير المختصة بمضموعين * الباب الثالث في امور يظن انها من التقوى
والورع وهو ثلاثة فصول الفصل الاول في دقة امر الطهارة وهو اربعة انواع النوع
الاول في كون الدقة في ذلك بدعة وهو صنفان الصنف الاول فيما ورد عن النبي
صلى الله عليه وسلم وخير القرون النصف الثاني فيما ورد عن ائمتنا الخنفية النوع
الثاني في ذم الوسوسة وآفاتهما النوع الثالث في علاج الوسوسة النوع الرابع في اختلاف
الفقهاء في امر الطهارة والنجاسة الفصل الثاني في التورع والتوقي من طعام اهل الوظائف
الفصل الثالث في امور مبتدعة باطلة اكب الناس عليها على ظن انها قريبة وهذا
آخر ما اشتمل عليه هذا الكتاب من الابواب والفصول والانوع والاصناف ذكرناها
على ما هي عليه ليقف الانسان من اول وهلة على ما تضمنه من بيان الطريقة المحمدية
على وجه الاجمال ولم يذكره المصنف رحمه الله تعالى في خطبته قبل الشروع في المقصود
لطول الكلام عليه ولينشوق الطالب اليه فتوفر الدواعي الى مطالعته كله وحاصله
ان بيان الطريقة المحمدية مختصر في هذه الابواب الثلاثة وما في ضمنها من انحصار الكلي
في جزئياته لان كل مسألة من ذلك تسمى طريقة محمدية ما لم يكن هذا اللفظ اسما للكتاب
فيصير من انحصار الكل في اجزائه وذلك لان الكلام عليها اما ان يكون من حيث
ذاتها وماهيتها او من حيث ما يعرض لها فان كان الاول فهو الباب الثاني وما تضمنه
وان كان الثاني فاما من حيث ما هي عليه من الاوصاف في نفسها مما يدعو اليها
وهو الباب الاول واما من حيث ما يشبه بها وليس منها وهو الباب الثالث (منوكلا)
حال من ضمير الفاعل في قوله ورتبه اي معتمدا (على رب) اي مالك (الارباب) اي المالكين
كلهم من خلقه وفي رسالة القشيري قال سهل بن عبد الله اول مقام في التوكل ان يكون
العبد بين يدي الله تعالى كاليت بين يدي الفاسل يقلبه كيف شاء لا يكون له حركة
ولا تدبير وقال حمدون التوكل هو الاعتصام بالله ومن حكم ابن عطاء الله الاسكندر
رضي الله عنه من علامة النجوع الى الله في البدايات فلماذا قال المصنف
رحمه الله تعالى ذلك في ابتداء سلوكه هذه المسالك * الباب الاول * من الابواب الثلاثة
وهو ما يدخل منه قال والدي رحمه الله تعالى في احكامه اعلم ان الفصل صنف تحت الصنف
المسمى بالباب كما ان الباب صنف تحت الصنف المسمى بالكتاب والكل تحت الصنف المسمى
بالعلم المدون والصنف من العلم بمعنى الادراك جنس وما تحته من اليقين والظن

نوع والمدون يكون ظنيا كالقعه وقطعا كالكلام والحساب والهندسة فواضع العلم لما لاحظ
الغاية المطابقة له فوجدتها تنزبت على العلم باحوال شتى او اشياء خاصة وضعه ليبحث
عن احواله من تلك الجهة فقد قيد ذلك العلم بمعارض كل فصار صنفا وقيل للواضع
صنف هذا العلم اى جملة صنفا فالواضع للعلم اولى باسم المصنف من المؤلفين وان صح
ايضا فيهم (في الاعتصام) اى الامتناع والاحتفاظ من العصمة وهى المنع كما فى قوله
تعالى * لا طعم اليوم * اى لا مانع والله يعصمك من الناس اى بمنعك (بالكتاب) هو القرآن
العظيم (والسنة) اى سنة رسول الله محمد صلى الله عليه وسلم وتقدم بيانها (والاحتراز)
اى للتوقي (عن العادات) جمع عادة وهى ما يعود من افعال الانسان مرة بعد اخرى
(السبئية) اى القبيحة المنكرة فى الشرع (والبدع) جمع بدعة معطوف على العادات السبئية
على طريقة البيان لها لان العادة تثبت بمرّة على رأى بعضهم او هى اعم من العادات
لاشترائط التكرار فى العادة دون البدعة فيكون من عطف العام على الخاص لقصد
التعميم (المحدثه) صفة كاشفة اذ كل بدعة محدثة نظير قوله تعالى * يحكم بها النبيون
الذين اسلموا (والاقتصاد) مصدر كفولك اقتصد فى النفقة اذ لم يسرف ولم يفتقره
الفاراني فى ديوان الادب (فى الاعمال) المرضية فى الشرع (والتوسط) وهو معنى
الاقتصاد مصدر توسط توسط (والاجتناب) اى التبعاد (عن الطرفين) المذمومين
شرعا وعقلا قال الجوهري الطرف بالتحريك الناحية من النواحي والطائفة من
الشيء وفلان كريم الطرفين براد به نسب ابيه ونسب امه فالطرف الاول (الافراط)
اى الاكثار والزيادة يقال افراط فى الشيء اذا اشتط فيه وبالغ (و) الطرف الثانى
(التفريط) وهو التقصير يقال فرط فى الشيء اى قصر فيه فيكون هذا الباب مشتملا
على ثلاثة امور فلهذا قال (وهو) اى هذا الباب (ثلاثة فصول) لكل امر من تلك
الامور الثلاثة فصل يبينه (الفصل الاول) من الفصول الثلاثة (نوعان) تشبه نوع
وهو القسم من الشيء (النوع الاول) من هذين النوعين (فى) بيان (الاعتصام)
اى الاحتفاظ على النفس والدين والعقل والمال والعرض وهى الخمسة التى يجب
على كل مكلف الاحتفاظ عليها كما قرره مفصلا فى كتاب المطالب الوفيه (بالكتاب)
اى كتاب الله تعالى (الكريم) لان مضمونه الكرم على العباد اولاه من عند الله
(والقرآن) بيان للكتاب (العظيم) من العظمة وهى كبر الشأن والمراد بالاعتصام
بالكتاب الايمان به والدخول فى رتبة احكامه عن رضا وتسليم حتى تصير تلك
الاشياء الخمسة محفوظة له محترمة محصنة بالحصن الشرعى محمية من كل متعرض
لها (و) الدليل على ذلك (الآيات) الواردة فيه وهى جمع آية قال السيوطى
فى الاتقان حد الآية قرآن مركب من اجل ولوتقديرا ذو مبدأ ومقطع مندرج
فى صورة واصلها العلامة ومنه ان آية ملكه لانها علامة للفضل والصدق والجماعة

لأنها جماعة كلمة وهي الواحدة من المعدودات في السور سميت به لأنها علامة على
صدق من أتى بها وعلى عجز المتحدى بها وقيل لأنها علامة على انقطاع ما قبلها
من الكلام وانقطاعه عما بعدها قال الواحدى وبعض اصحابنا يجوز على هذا القول تسمية
اقل من الآية لولا ان التوقيف ورد بما هي عليه الا ان وقال ابو عمر والدانى لا علم كلمة هي
وحدها آية الا قوله مدتها متان قال غيره بل فيه غيرها مثل والفجر والضحى والمصر
وكذا فواتح السور عندهم مدتها وقال بعضهم الصحيح ان الآية انما تعلم بتوقيف
من الشارع كعرفة السور وقال الآية طائفة من حروف القرآن علم بالتوقيف انقطاعها
معنى عن الكلام الذى بعدها في اول القرآن وعن الكلام الذى قبلها في آخر القرآن
وعما قبلها وعما بعدها في غيرهما اى غير الاول والاخر مشتمل على مثل ذلك قال
وبهذا القيد خرجت السورة انتهى وجملته الآيات التى ذكرها المصنف رحمه الله
تعالى هنا اثنتى عشرة آية من سور متفرقة مرتبة * الآية الاولى اول سورة البقرة
ولا يخفى حسن بدايته بها تبركا واقتداء بكتاب الله تعالى في اول كتابه وهي قوله
تعالى (الم) كذا اختلاف المفسرين في الحروف المقطعة في القرآن فذهب قوم
الى ان الله تعالى لم يجعل لاحد سبيلا الى ادراك معانيها وانها مما استأثر الله تعالى بعلمها
فمن يؤمن بظاهرها ونكل علمها الى الله تعالى قال الشعبي ان لكل كتاب سرا
وان سر القرآن فواتح السور فدعها وسل عما سوى ذلك وفسرها الآخرون قال
ابن عباس معنى الم انا الله اعلم وان كل حرف منها له تفسير قال والدائيل ان العرب
تنطق بالحرف الواحد تدل به على الكلمة التى هو منها وانشد * قلت لها قفى
فقلت قاف * فنطق بقاف فقط يريد قالت اقف وقيل ان الم وسائر حروف التهجي
في القرآن اسماء للسور ذكره الواحدى وقال ابو محمد الخزاز قبل ان حروف الهجاء
في اوائل السور من التشابه الذى استأثر الله تعالى بعلمه وهي سر الله تعالى
في القرآن فمن يؤمن بظاهرها ونكل العلم فيها الى الله تعالى وفائدة ذكرها طلب
الايان بها قال ابو بكر الصديق رضى الله عنه في كل كتاب سر وسر الله تعالى
في القرآن اوائل السور وقال على بن ابي طالب رضى الله عنه ان لكل كتاب صفة
وصفة هذا الكتاب حروف التهجي وقال آخرون من اهل العلم هي معروفة المعانى ثم
اختلفوا فيها ف قيل كل حرف منها مفتاح اسم من اسماء الله تعالى فالالف مفتاح
اسم الله واللام مفتاح اسمه لطيف والميم مفتاح اسمه مجيد وقيل الالف آلاء الله واللام
لطفه والميم ملكه وقيل هي اسماء الله مقطعة لوعلم الناس تأليفها لعلوا اسم الله الاعظم
الا ترى انك تقول الروح ون فيكون مجموعها الرحمن وكذلك سائرها ولكن لم يتها
تأليفها جميعا وقال ابن عباس هي اقسام قيل اقسام الله بهذه الاحرف لشرفها
وفضلها لانها مباني كتبه المنزل واسماؤه الحسنى وصفاته العليا وانما اقتصر على

بعضها وان كان المراد كلها فهو كما تقول قرأت الحمد لله وتريد انك قرأت السورة
بكمالها فكأنه تعالى اقسم بهذه الحروف ان هذا الكتاب هو الكتاب المثبت في اللوح
المحفوظ وقيل ان الله تعالى لما تحداهم بقوله فاتوا بسورة من مثله بعشر سور مثله
فجزوا عنه ازل هذه الاحرف ومعناها ان القرآن ليس الا من هذه الاحرف وهم
قادرون عليها فكان يجب ان يأتوا بمثله فلما عجزهم عنه دل ذلك على انه من عند الله لا من عند
البشر وقيل انهم لما عرضوا عن سماع القرآن واراد الله صلاح بعضهم ازل هذه
الاحرف فكانوا اذا سمعوها قالوا اكا لتعجبين اسمعوا الى ما ينجي به محمد صلى الله عليه
وسلم فاذا اصغوا اليه وسمعوه رشح في قلوبهم فكان ذلك سببا ليمانهم وقيل ان الله
تعالى حير عقول الخلق في ابتداء خطابه ليعلموا ان لا سبيل لاحد الى معرفة خطابه
الا باعترافهم بالعجز عن معرفة حقيقة خطابه (ذلك الكتاب) ذلك اشارة الى الم ان اول
المؤلف من هذه الحروف اوفسر بالسورة او القرآن فانه لما تكلم به وتقضى او واصل
من المرسل الى المرسل اليه صار متباعد او تذكره متى اريد بالم السورة لتذكر الكتاب
فانه صفته او خبره الذي هو قوله البيضاوي وقال الواحدى ذلك يجوز ان يكون
بمعنى هذا عند كثير من اهل التفسير ومثاله في الكلام انك تقول قدم فلان فيقول السامع
قد بلغنا ذلك او يقول بلغنا هذا الخبر وقيل انما قال تعالى ذلك الكتاب فاشار الى فائت
لانه اراد هذه الكلمات يا محمد ذلك الكتاب الذي وعدتك ان اوحيه اليك لان الله تعالى
لما انزل على نبيه صلى الله عليه وسلم انما تلقى عليك قولا ثقيلا كان واثقا بوعد الله اياه
فلما انزل عليه الم ذلك الكتاب دله على الوعد المتقدم او الكتاب مصدر كتبت ويسمى
المكتوب كتابا كما يسمى المخلوق خلقا واصل الكتب في اللغة الضم والجمع والكتابة جمع
حرف الى حرف (لا ريب فيه) معناه انه لو وضوحه وسطوح برهانه بحيث لا يرتاب
العاقل بعد النظر الصحيح في كونه وحيدا بالغناحد الاعجاز لان احدا لا يرتاب فيه فانه
البيضاوي وقال الخازن اى لاشك فيه انه من عند الله وانه الحق والصدق
وقيل هو خبر بمعنى النهى اى لا يرتابوا فيه قال الواحدى فان قيل كيف قال
لا ريب فيه وقد ارتابت فيه المرتابون قيل معناه انه حق في نفسه وصدق
وان ارتابت فيه المبطلون كما قال الشاعر * ليس في الحق يا امامة ريب * انما الريب ما يقول
الكذوب * فتنى الريب عن الحق وان كان القاصر في العلم يرتاب (هدى للمتقين)
اى يهديهم الى الحق والهدى في الاصل مصدر كالسرى والتقى ومعناه الدلالة وقيل
الدلالة الموصلة الى البغية لانه جعل مقابل الضلالة قال تعالى لعلى هدى او فى ضلال
مبين ولانه لا يقال مهدي الا لمن اهتدى الى المطلوب ذكره البيضاوي وقال الواحدى
معنى الانتقاء في اللغة الحجز بين الشيئين يقال انتقاء بترسه اى جعل الترس حاجزا
بينه وبينه فالتقى هو الذي يحرز بطاعته عن العقوبة ويجعل اجتنابه عما نهى وفعله

ما امر حازا بينه وبين العقوبة التي توعد بها العصاة والمراد بالتقين في هذه الآية
المؤمنون الذين اتقوا الشرك وجعلوا ايمانهم حازا بينهم وبين الشرك كأنه قال
القرآن بيان وهدى لمن اتقى الشرك وهم المؤمنون وخص المؤمنون بان الكتاب بيان
لهم دون الكفار الذين لم يهتدوا به لاتقاعهم به دونهم كقوله تعالى انما انت منذر
من يخشاها وكان صلى الله عليه وسلم منذرا لمن يخشى ولن لم يخش وقيل معناه هدى
للمتقين والكافرين فاكتفى باحد الفريقين عن الآخر كقوله تعالى * سرايل تقيكم الحر
واراد الحر والبرد فاكتفى بذكر احدهما وقال الخازن فان قيل كيف قال هدى للمتقين
والمتقون هم المهندون قلت هو كقولك للعزير الكريم اعزك الله واكرمك تريد طلب
الزيادة الى ما هو ثابت فيه كقوله تعالى اهدنا الصراط المستقيم وقال البيضاوي
وتخصيص الهدى بالمتقين باعتبار الغاية ونسبية المشارف للتقوى متفيا ايجازا وتفخيما
لشأنه * الآية الثانية في سورة آل عمران وهي قوله تعالى (واعتصموا) اي تمسكوا (بجبل الله)
اي بدينه الاسلام او بكتابه لقوله عليه السلام القرآن جبل الله المتين استعار له الجبل من
حيث ان التمسك به سبب النجاة عن الردا كما ان التمسك بالجبل سبب السلامة عن التزدي واستعار
للوثوق به والاعتماد عليه الاعتصام ترشيحاً للمجاز قاله البيضاوي وقال الواحدى جبل
الله الجماعة وقال قتادة والسدى والضحاك هو القرآن وقيل الاعتصام بجبل الله هو ترك
الفرقة واتباع القرآن لان المؤمن اذا تبع القرآن امن العذاب وقال مجاهد وعطاء
بهعد الله وبامرهم وسمى عهد الله جبلا لانه سبب النجاة كالجبل الذى يتمسك به للنجاة
من بثر ونحوها (جميعا) اي مجتمعين عليه (ولاتفرقوا) اي ولا تتفرقوا عن دين الحق
بوقوع الاختلاف بينكم كاهل الكتاب اولا تذكر ما يوجب التفرق ويزيل الالفة
ذكره البيضاوي وقال الواحدى اي تناصروا على دين الله ولا تتفرقوا وقال الخازن وقيل
معناه ولا تحذروا ما يكون عنه التفرق ويزول معه الاجتماع والالفة التي اتم عليها فقيه
النهى عن التفرق والاختلاف والامر بالاتفاق والاجتماع لان الحق لا يكون الا واحدا
وما عداه يكون جهلا وضلالا واذا كان كذلك وجب النهى عن الاختلاف في الدين
وعن الفرقة لان كل ذلك كان عادة اهل الجاهلية فهو راعنه والله اعلم * الآية الثالثة
في سورة المائدة وهي قوله تعالى (قد جاءكم من الله نور) اي ضياء من الضلالة يعنى
الاسلام وقيل النور محمد صلى الله عليه وسلم وهو الذى بين الاشياء قاله الواحدى
وقال الخازن انما سماه الله نورا لانه يهتدى به كما يهتدى بالنور في الظلام (وكتاب
مبين) يعنى القرآن فانه الكاشف لظلمات الشك والضللال وفيه بيان ما يختلفون فيه
(يهدى به الله) اي بالكتاب المبين كما قاله الواحدى وقال البيضاوي وحد الضمير
لان المراد بهما واحدا ولانهما في الحكم كواحد انتهى يعنى ان المراد بالنور والكتاب
المبين شى واحد وهو القرآن العظيم فالعطف للبيان اذ الكتاب نور من الله وعلى

التغايير الذي هو الاصل في المطف هما في حكم شيء واحد لا شتر كهما في الابانة
والكشف عن الامور (من اتبع رضواته) اي اتبع ما رضى الله تعالى مما مدحه واثني
عليه و هو دين الاسلام (سبل) اي طرق (السلام) قال ابن عباس يريد دين
الاسلام دين الله والاسلام اسم من اسماء الله تعالى وقال جازان يكون اراد طرق السلام اي
طرق السلامة التي من سلكها سلم في دينه ويجوز ان يكون اراد سبل السلام كما قال تعالى
لهم دار السلام عند ربهم ويراد بها طرق الجنة ولكنه على حذف المضاف اي سبل دار
السلام ذكره الواحدى وقال البيضاوى اي طرق السلامة من العذاب او سبل الله
(ويخرجهم من الظلمات الى النور) يعنى من انواع الكفر الى الاسلام (باذنه)
يعنى بتوفيقه وهدايته وارادته (ويهديهم الى صراط مستقيم) الى طريق هو اقرب
الطرق الى الله تعالى ومثاله لا محالة ذكره البيضاوى وقال الواحدى هو الذي
ياخذ بصاحبه حتى يوثقيه الى الجنة يعنى الاسلام * الآية الرابعة في سورة الانعام وهي
قوله تعالى (وهذا كتاب) يعنى القرآن (انزلناه مبارك) اي كثير النفع والخير
والبركة ولا يتطرق اليه نسخ قاله الخازن (فاتبعوه واتبوا لعلمكم ترجون) بواسطة
اتباءه وهو العمل بما فيه ذكره البيضاوى وقال الواحدى اتبعوا احلاله واتبوا
حرامه لتكولوا راجين للرجة وقال الخازن فاتبعوه يعنى فاعملوا بما فيه
من الاوامر والنواهي والاحكام واتبوا يعنى مخالفته لعلمكم ترجون يعنى ليكن
الفرض بالتقوى رحمة الله وقيل مغناه لكي ترجوا على جزاء التقوى * الآية
الخامسة في سورة يونس وهي قوله تعالى (يا ايها الناس) قال ابن عباس يريد
قريشا وقيل هم على العموم وهو الاصح وهو اختيار الطبرى (قد جاءكم
موعظة من ربكم) يعنى القرآن والوعظ زجر مقرون بتخويف وقال الخليل هو التذكير
بالخير فيما يرقى له القلب وقيل الموعظة الاثابة عما يدعو الى الصلاح بطريق الرغبة والرغبة
والقرآن داع الى كل خير وصلاح بهذا الطريق ذكره الخازن وقال البيضاوى
اي قد جاءكم كتاب جامع للحكمة العملية الكاشفة عن محاسن الاعمال ومقاييسها والمرغبة
في المحاسن والزاجرة عن القبائح والحكمة النظرية التي هي شفاء لما في الصدور
من الشكوك وسوء الاعتقاد (وشفاء لما في الصدور) يعنى ان القرآن دواء وشفاء لما في القلوب
من ذاء الجهل وذلك ان ذاء الجهل اضر للقلب من ذاء المرض للبدن وامراض القلب
هي الاخلاق الذميمة والعقائد الفاسدة والجهالات المهلكة فالقرآن مزيل لهذه
الامراض كلها لان فيه المواظ والزجر والتخويف والترغيب والتزهيب والتحذير
والتذكير فهو الدواء والشفاء لهذه الامراض القلبية وانما خص الله تعالى الصدر
بالذكر لانه موضع القلب وغلافه وهو اعز موضع في بدن الانسان لمكان القلب فيه
قاله الخازن (وهدى) الى الحق واليقين (ورحمة للمؤمنين) حيث انزلت عليهم

فنجوابها من ظلمات الضلال الى نور الايمان وتبدلت مقاعدهم من طبقات النيران
 بمصاعد درجات الجنان والتكبر في الموعظة للعظيم وقال الخازن ورجة للمؤمنين
 يعني ونعمة على المؤمنين لانهم هم الذين انتفعوا بالقرآن دون غيرهم انتهى * الآية
 السادسة في سورة النحل وهي قوله تعالى (ونزلنا عليك الكتاب) يعني القرآن (تبياناً
 لكل شيء) قال البيضاوي بياناً بليغاً لكل شيء من امور الدين على التفصيل او الاجمال
 بالا حالة الى السنة او القياس وقال الزجاج تبيان اسم في معنى البيان ومثل التبيان
 التلقاء ولو قرئ تبياناً على وزن تفعال لكان وجهها لان التبيان في معنى التبين ولا يجوز
 القراءة به لانه لم يقرأ به احد من القراء وقال الخازن تبياناً لكل شيء يعني من امور الدين
 اما بالنص عليه او بالا حالة على ما يوجب العلم به من بيان النبي صلى الله عليه وسلم لان النبي
 صلى الله عليه وسلم بين ما في القرآن من الحدود والاحكام والحلال والحرام واجماع
 الامة فهو ايضا اصل ومفتاح لعلوم الدين والله اعلم (وهدى) من الضلالة (ورجة)
 لمن آمن به وصدق وانما حرمان المحروم من تفریطه (وبشرى) من الله سبحانه وتعالى
 (للمسلمين) خاصة * الآية السابعة في سورة الاسراء وهي قوله تعالى (ان هذا القرآن
 يهدي للتي هي اقوم) اي للحال التي هي اقوم الحالات وهي توحيد الله تعالى شهادة
 ان لا اله الا الله والايان برسله والعمل بطاعته وهذه صفة الحال التي هي اقوم قاله
 الزجاج وقال الواحدى اي يرشد الى الكلمة التي هي اعدل الكلمات واصوبها وهي
 كلمة التوحيد وقال الخازن اي الى الطريقة التي هي اصوب * الآية الثامنة في سورة
 الاسراء ايضا وهي قوله تعالى (ونزل من القرآن ما هو شفاء) فن لبيان الجنس
 والمعنى ونزل من هذا الجنس الذي هو قرآن ما هو شفاء قال قتادة اذا سمعه المؤمن
 انتفع به وحفظه ووعاه وعلى هذا معنى كونه شفاء انه يبيانه بزيل عمى الجهل وحيرة
 الشك فهو شفاء من داء الجهل وقال ابن عباس يريد شفاء من كل داء وعلى هذا معناه
 ان تبرك به فيدفع الله به كثيراً من المكروه والمضار وبو كدهذا ما روى ان النبي صلى الله
 عليه وسلم قال من لم يستشف بالقرآن فلا شفاء الله ذكره الواحدى وقيل ان من للتعبيض
 والمعنى ان منه ما يشفي من المرض كالفاحة وآيات الشفاء قاله البيضاوي وقال الخازن
 شفاء اي بيان من الضلالة والجهالة يقين به المختلف ويتضح به المشكل ويستشفى به
 من الشبهة ويهتدى به من الحيرة وهو شفاء القلوب بزوال الجهل عنها وقيل هو
 شفاء لامراض الباطنة والظاهرة وذلك لانها تنقسم الى نوعين احدهما الاعتقادات
 الباطنة والثاني الاخلاق المذمومة اما الاعتقادات فاشد فسادا الاعتقادات
 الفاسدة في الذات والصفات والنبوات والقضاء والقدر والبعث بعد الموت فالقرآن
 كله مشتمل على دلائل المذهب الحق في هذه الاشياء وابطال المذاهب الفاسدة
 فلا جرم كان القرآن شفاء لما في القلوب من هذا النوع واما النوع الثاني وهو الاخلاق

المذمومة فالقرآن مستعمل على التفسير منها والارشاد الى الاخلاق المحمودة والاعمال
الفاضلة فثبت ان القرآن شفاء من جميع الامراض الباطنة واما كونه شفاء من الامراض
الجسمانية فلان التبرك بقراءته يدفع كثيرا من الامراض يدل عليه ما روى عن النبي صلى الله
عليه وسلم في فاتحة الكتاب وما يدريك انها رقية (ورحة للمؤمنين) قال ابن عباس
يريد ثوابا لا انقطاع له يعني في تلاوته يرحمهم الله بها وينبئهم عليها ذكره الواحدى
(ولا يريد الظالمين الاخسارا) قال الخازن لان الظالم لا ينتفع به والمؤمن ينتفع به فكان
رحمة للمؤمنين وخسارا للظالمين وقيل لان كل آية تنزل يجد دلهم تكذيب بها فيرداد
خسارهم وقال الواحدى ولا يريد القرآن الظالمين المشركين الاخسارا لانهم يكفرون
به ولا ينتفعون بمواعظه والقرآن سبب لهداية المؤمنين وزيادة لخسارة الكافرين وقال
قتادة عن اويس القرنى قال لم يجالس هذا القرآن احد الا قام عنه بزيادة او نقصان
قضاء من الله الذى قضى شفاء ورحمة للمؤمنين ولا يزيد الظالمين الاخسارا* الآية التاسعة
في سورة العنكبوت وهو قوله تعالى (اولم يكفهم) هذا جواب لقولهم قبله
لولا انزل عليه آيات من ربه كما قال الخازن وقال الزجاج كان قوم من المشركين كتبوا
اشبه عن اليهود فأتوا بها النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال عليه السلام كفى
بها حاقة قوم او ضلالة قوم ان رغبوا عما تى به نبئهم الى ما تى به غير نبئهم الى غير
قومهم يعني كان هذا سبب نزول الآية (انا انزلنا عليك الكتاب يتلى عليهم) يعني
تدوم تلاوته عليهم متحدين به فلا يزال معهم آية ثابتة لا تضل بخلاف سائر الآيات
او يتلى عليهم يعني اليهود بتحقيق ما فى ايديهم من نعمك ونعت دينك ذكره
البضاوى وقال الخازن معناه ان القرآن معجزة اتم من معجزة من تقدم من الانبياء
عليهم السلام لان معجزة القرآن تدوم على عمر الزمان والدهور ثابتة لا تضل كما تزول
كل آية بعد كونها (ان فى ذلك) اى الكتاب الذى هو آية مستمرة وحيمة مبينة (الرحمة)
لنعمه عظيمة (وذكرى لقوم يؤمنون) وتذكروا لمن همم الايمان دون النعت قاله
البضاوى* الآية العاشرة في سورة (ص) وهى قوله تعالى (كتاب انزلناه اليك) اى هذا
كتاب يعنى القرآن انزلناه اليك (مبارك) اى كثير خيره ونفعه (ليدبروا آياته) ليتفكروا
فى اسرار العجيبة ومعانيه اللطيفة وقيل تدبر آياته اتباعه فى اوامره ونواهيه ذكره
الخازن وقال البضاوى ليتفكروا فيها فيعرفوا ما يدبر طاهرها من التأويلات
الصحيحة والمعاني المستنبطة وقرئ ليتدبروا على الاصل ولتدبروا اى انت وعلماء
امتك (وايدكر اولوا الالباب) وليتعظ به ذوو العقول السليمة او يستحضروا ما هو
كالركوز فى عقولهم من فرط تمكنهم من معرفته بما نصب عليه من الدلائل فان الكتب
الالهية بيان لما لا يعلم الا من الشرع وارشاد الى ما لا يستقل به العقل ولعل التدبر الاول
والثانى قاله البضاوى* الآية الحادية عشر فى سورة الزمر وهى قوله تعالى

(الله نزل احسن الحديث) يعني القرآن وكونه احسن الحديث لوجهين احدهما
من جهة اللفظ والاخر من جهة المعنى اما الاول فلان القرآن من افصح الكلام
واجزله وابلغه وليس هو من جنس الشعر ولا من جنس الخطب والرسائل بل نوع
يخالف الكل في اسلوبه واما الوجه الثاني فلانه كتاب متره عن التناقض والاختلاف
مشمتم على اخبار الماضين وقصص الاولين وعلى اخبار الغيوب الكثيرة وعلى الوعد
والوعيد والجنة والنار وقال العز بن عبد السلام روى ان اصحاب رسول الله صلى الله
عليه وسلم قالوا يا رسول الله لو حدثتنا فانزل الله تعالى الآية احسن الحديث يعني
اكمله برهاننا واجمعه بيانا واعده حكما وافصح نظمنا (كأيا متشابها) بدل من احسن
احوال منه وتشابهه تشابه ابعاضه في الاعجاز ونجاوب انتظام وصحة المعنى والدلالة
على المنافع العامة ذكره البيضاوي وقال الخازن اى يشبه بعضه بعضا
في الحسن ويصدق بعضه بعضا وقال الشيخ عز الدين بن عبد السلام اى
يشبه بعضه بعضا في التصديق او في الاعجاز والعدل او يشبه الكتب المتقدمة في الامر
والنهي والترغيب والترهيب (مثنى) جمع مثنى او مثنى قال البيضاوي في سورة الحجر
المثنى من التثنية او الثناء فان كل ذلك مثنى تكرر قرأته والفاظه او قصصه ومواعظه
ويثنى عليه بالبلاغة والاعجاز ومثنى على الله سبحانه وتعالى بما هو امله من صفاته
العظمى واسماؤه الحسنى وقال الواحدى المثنى جمع مثناة وهو كل شئ يثنى اى يحول
اثنين واكثر وقال العز بن عبد السلام مثنى ثنى فيه القصص وقيل ذكر الجنة والنار
او يثنى في التلاوة فلا يل اويشتمل على المزدوجات كالامر والنهي والوعيد والوعيد
والرحمة والعذاب (تقشر) اى تضطرب وتشمثر (منه جلود الذين يخشون ربهم)
والمعنى تأخذهم قشعريرة وهو تغير يحدث في جلد الانسان عند ذكر الوعيد والوجل
والخوف وقيل المراد من الجلود القلوب اى قلوب الذين يخشون ربهم ذكره
الخازن وقال البيضاوي تشمثر خوفا مما فيه من الوعيد وهو مشل في شدة الخوف
واقشعرار الجلد تقبضه وتركيبه من حرف القشع وهو الاديم اليابس بزيادة الراء
ليصير رباعيا كتركيب اقمطر من القمط وهو الشد (ثم تاتين جلودهم وقلوبهم الى
ذكر الله) من الرجاء وقيل لاعظامه وعند تلاوته وقيل بوعده ووعيده وقال
البيضاوي بالرحمة وعموم المغفرة والاطلاق الاشعار بان اصل امره الرحمة
وان رحمة سبقت غضبه والتسعدية بالى لتضحين معنى السكون والاطمئنان
وذكر القلب لتقدم الخشية التي هي من عوارضه وقال ابو محمد الخازن اى لذكر الله قيل
اذا ذكرت آيات الوعيد والعذاب اقشعرت جلود الخائفين لله واذا ذكرت آيات
الوعيد والرحمة لا انت جلودهم وجلت قلوبهم وقيل حقيقة المعنى ان جلودهم
تقشر عند الخوف وتلين عند الرجاء روى عن العباس بن عبد المطلب قال قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا اقشعرت جلود العبد من خشية الله تحانت عنه ذنوبه

كما ينحلت عن الشجرة اليابسة ورقها وفي رواية حرمه الله على النار قال بعض السارفين
السيارون في بدء جلال الله اذ انظروا الى عالم الجلال طاشوا وان لاح لهم اثر من عالم
الجمال عاشوا قال قتادة نعمت اولياء الله الذين نعمهم الله به ان تقشمر جلودهم وتطمئن
قلوبهم بذكر الله ولم ينعمهم بذهاب عقولهم والغشيان عليهم انما ذلك في اهل البدع
وهو من الشيطان وروى عن عبدالله بن عروة بن الزبير قال قلت لجدي اسماء بنت
ابي بكر الصديق رضي الله عنه كيف كان اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم
يفعلون اذا قرئ عليهم القرآن قانت كانوا كأنهم الله عز وجل تدمع اعينهم وتقشمر
جلودهم فان قلت لم ذكرت الجلود وحدها اولا في جانب الخوف ثم قرنت بها القلوب
ثانيا في الرجاء قلت اذ ذكرت الخشية التي محلها القلوب اقشمرت الجلود من ذكر آيات
الوعيد في اول وهلة واذا ذكر الله ومبني امره على الرأفة والرحمة استبدلوا بالخشية
رجاء في قلوبهم وبالقشمرة ايتاني جلودهم وقيل ان المكاشفة في مقام الرجاء اكمل منها
في مقام الخوف لان الخير مطلوب بالذات والخوف ليس بمطلوب فاذا حصل الخوف
اقشمرته الجلود واذا حصل الرجاء اطمان اليه القلب ولان الجلد (ذلك) اي الكتاب
الذي هو احسن الحديث (هدى الله بهدي به من يشاء) هدايته وهو الذي شرح
الله صدره لقبول الهداية (ومن بضل الله) ومن يخذله ويحمله قلبه قاسيا مناسفا
لقبول الهداية (خاله من هاد) يخرج من الضلال * الآية الثانية عشر في سورة
قصص وهي قوله تعالى (واته) اي الذ كر بعني القرآن لان الآية قبله ان الذين
كفروا بالذ كر لما جاءهم واته (كتاب عزيز) كثير النفع عديم النضير او منيع لا يتانى
ابطاله وتحريفه ذكره البيضاوي وقال العز بن عبد السلام عزيز اي عند الله والمؤمنين
وقيل لا يوجد له مثل او متع من ان ياتيه الباطل او على الناس ان يأتوا بمثله وقال الخازن
قال ابن عباس كريم على الله وقيل العزيز العديم النضير وذلك لان الخلق مجزوا عن
معارضته وقيل اعز الله بمعنى منعه فلا يجرد الباطل اليه سبيلا (لا ياتيه الباطل من بين
يديه ولا من خلفه) قبل الباطل هو الشيطان فلا يستطيع ان يغيه وقيل انه محفوظ
من ان ينقص منه فيأتيه الباطل من بين يديه او يزاد فيه فيأتيه الباطل من خلفه فعلى هذا
يكون معنى الباطل الزيادة والتقصص وقيل لا ياتيه التكذيب من الكتب التي قبله
ولا يجي بعده كتاب فيبطله وقيل معناه ان الباطل لا يتطرق اليه ولا يجرد اليه سبيلا
من جهة من الجهات حتى يصل اليه وقيل لا ياتيه الباطل عما اخبر فيما تقدم من الزمان
ولا فيما تأخر (تنزيل من حكيم) اي مانع عن تبديل معانيه باحكام مبانيه (حميد)
مستحق للحميد بالهام معانيه قاله العز بن عبد السلام وقال البيضاوي من حكيم حاكم
حميد يحمد كل مخلوق بما ظهر عليه من نعمه وقال الخازن من حكيم في جميع افعاله حميد
الى جميع خلقه بسبب نعمه عليهم انتهى الكلام على هذه الآيات فقد دلت بمنطوقها

ومفهومها على وجوب الاعتصام بكتاب الله تعالى على كل مكلف (و) الدليل على ذلك
ايضا (الانخبار) النبوية الواردة في ذلك جمع خبر وهو الحديث وتقدم بيان الفرق
بينهما وبين السنة والاثار واعلم ان المصنف رحمه الله تعالى رمز في تخريج هذه الاحاديث
والانخبار التي في هذا الكتاب رموزا كرمز الاسيوطي رحمه الله تعالى ذلك في جامعه
الصغير اختصارا في الكلام واستدعاء لقوا بل الهمم والافهام وجملة ذلك مما شمل
عليه هذا الكتاب ثمانية وثلاثون رمزا وبيانها ان الحاء المعجمة للبخاري وتكتب
هكذا (خ) والميم لمسلم وتكتب هكذا (م) والدا المهملة لابي داود وتكتب هكذا (د) والياء
المثناة الفوقية للترمذي وتكتب هكذا (ت) والسين المهملة للنسائي وتكتب هكذا (س)
والطاء المهملة لموطأ مالك وتكتب هكذا (ط) والعين المعجمة للبغوي صاحب المصاييح
وتكتب هكذا (غ) والراء للبرار وتكتب هكذا (ز) وهذه الراء والمفردات وهي ثمانية
حروف والمركبات الطاء المهملة والياء الموحدة للطبراني وتكتب هكذا (طب) والطاء
المهملة والكاف للطبراني في معجمه الكبير وتكتب هكذا (طك) وطا آن مهملتان للطبراني
ايضا في معجمه الاوسط وتكتب هكذا (طط) والطاء والصاد المهملتان للطبراني ايضا
في معجمه الصغير وتكتب هكذا (طص) والطاء المهملة والكاف والصاد المهملة للطبراني
ايضا في معجمه الكبير والاولى وتكتب هكذا (طكص) والطاء آن المهملتان والصاد
المهملة للطبراني ايضا في معجمه الاوسط والصغير وتكتب هكذا (ططص) والطاء
المهملة والكاف والطاء المهملة ايضا والصاد المهملة للطبراني ايضا في معجمه الكبير
والاولى والصغير وتكتب هكذا (طكطص) والحاء المهملة والياء الموحدة لابي حبان
وتكتب هكذا (حب) والحاء المهملة والكاف للحاكم وتكتب هكذا (حك) والحاء المهملة
والدال المهملة لاحد بن حنبل وتكتب هذا (حد) والدال المهملة والراء للدارمي
وتكتب هكذا (در) والميم والجيم لابي ماجه وتكتب هكذا (مج) والحاء المعجمة والراء
لابن خزيمة وتكتب هكذا (خز) والصاد المهملة والفاء للاصفهاني وتكتب هكذا (صف)
والصاد المهملة والياء الموحدة للاصبهاني وتكتب هكذا (صب) والفاء والطاء المهملة
والنون للدارقطني وتكتب هكذا (قطن) والهاء والفاء للبيهقي وتكتب هكذا (هق)
 والياء الموحدة والراء لابن عبد البر وتكتب هكذا (بر) والدال المهملة والياء المثناة التحتية
واللام والميم لابي منصور الديلمي وتكتب هكذا (ديلم) والقاف والشين المعجمة للقشيري
وتكتب هكذا (قش) والدال المهملة والنون والياء المثناة التحتية والالف لابي الدنيا
وتكتب هكذا (دنيا) والياء المثناة التحتية والعين المهملة واللام والياء صورة المقصور
لابي يعلى وتكتب هكذا (يعلى) والنون والعين المهملة والميم لابي نعيم وتكتب هكذا (نعم)
والسين المهملة والنون والياء المثناة التحتية لابن السني وتكتب هكذا (سني) والشين المعجمة
والياء المثناة التحتية والحاء المعجمة لابي الشيخ وتكتب هكذا (شيخ) والعين المهملة

والسين المهملة والكاف والراء لابن عساكر وتكتب هكذا (عسكر) والعين المهملة
والدال المهملة لابن عدي وتكتب هكذا (عد) والباء الموحدة والراء والكاف لابن
مبارك وتكتب هكذا (برك) والراء والزاي والالف والقفاب لعبد الرزاق وتكتب هكذا
(رزاق) والطاء المهملة والحاء المهملة للطحاوي وتكتب هكذا (طح) وهذه رموز
المخرجين لاحاديث هذا الكتاب واخبره كلها اوردها لسهولة الامر في الابتداء
على مطالع هذا الكتاب وهناسبعة احاديث الحديث الاول (طك) يعني روى
الطبراني في معجمه الكبير باسناده (عن ابي شريح رضي الله عنه انه قال خرج علينا
رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال اليس تشهدون ان لا اله الا الله واني رسول الله)
هذا الاستفهام لتقرير الكلام وتثبيتته واذا دخلت في جوابه بلى الموضوع لا ثبات
الكلام المنفي وابطال نفيه كقوله تعالى *الستبر بكم قالوا بلى* اي بلى انت ربنا فاجروا
للمنفي مع التقرير مجرى النفي المجرد فلذلك قال ابن عباس رضي الله عنهما لوقالوا
نعم لكفروا ووجهه ان نعم لتصديق الخبر بنفي او ثبات واهذا كان جوابهم هنا انهم
(قالوا بلى) اي بلى انه لا اله الا الله وانت رسول الله وفائدة هذا الكلام من رسول الله
صلى الله عليه وسلم لهم ليستنطقهم ما هو موجود فيهم من الايمان بالله ورسوله
والاسلام لما جاء به من الحق حتى يتنى عليه قوله بعد ذلك ويتحقق عندهم ويثبت
وان كان محققا من قبل وثباتا في قلوبهم كما انك اذا اردت ان تحدث ابنك مثلا بحديث
هو نصحه فقلت له انت ابني فقال لك بلى انا ابنك فاذا حدثته بعد ذلك بالحديث كان
في غاية التأكيده عنده وكان النصحه باعترافه بابوتك وكذلك هنا (قال) صلى الله
عليه وسلم (ان هذا القرآن) يعني الكلام القديم المنزل بمجبرائيل عليه السلام صلى
محمد صلى الله عليه وسلم المحفوظ في القلوب بالحروف والكلمات المتخيلة المقروءة بالاسنة
بالحروف والكلمات اللفظية الهوائية المكتوب في المصاحف والالواح بالحروف
والكلمات الرسمية المدادية قادة الحروف الاولى الخيال ومادة الحروف الثانية الهواء
ومادة الحروف الثالثة الخبر والمداد كما ان موضع الاولى القلب وموضع الثانية الفم
وموضع الثالثة القرطاس وهذه الانواع الثلاثة من الحروف في مواضعها الثلاث
صور بتصورها كلام الله تعالى القديم المتزه عن الحروف والاصوات والمواضع والكلمات
فهى كسوته ولباسه في ظهوره لنا لاعلى معنى انه حال فيها او متحد بها او متصل بها
او منفصل عنها لان كلام الله تعالى صفة وصفات الله تعالى كلها قديمة والقديم
لا وجود للحادث معه بوجود آخر من نفس الحادث او من قديم آخر اذ لا قديم الا
واحد عقلا وشرعا بل الحادث وجود بالقديم الواحد ووجود الحادث اذا كان بالقديم
كان الوجود للقديم والحادث منسوب اليه الوجود فقط فكيف يتصور الحلول ونحوه
فيه والموجود لا يحل في المعدم اذا علمت هذا ظهر لك فساد قول من قال

ان كلام الله تعالى مقول بالاشتراك الوضعي على معنيين الصفة القديمة والمؤلف
 من الحروف والكلمات الحادثة فانه قول يؤول بصاحبه الى اعتقاد الشريك في صفات الله
 تعالى وان الله تعالى يوصف بالكلام الحادث مع قدمه سبحانه واسمائه النبي هنا
 في هذا الحديث الى القرآن تفيد انه واحد لا تعدد له اصلا وهو الصفة القديمة وهو
 المكتوب في المصاحف المقروء بالالسة المحفوظ في القلوب من غير حلول في شيء
 من ذلك ومن لم يفهم هذا على حسب ما ذكرنا اصعوبته عليه يجب عليه الايمان
 به بالغيب كما يؤمن بالله ويباقي صفاته سبحانه وتعالى ولا يجوز لاحد ان يقول بحديث
 ما في المصاحف والقلوب والالسة * غاية الامر ان القرآن العظيم له طرفان الطرف
 الواحد مما يلي الحق سبحانه وتعالى لانه كلامه وكلامه صفته والطرف الثاني مما يلي
 الخلق وهو ظهوره بتلك الانواع الثلاثة من الحروف والكلمات في تلك المواضع
 الثلاثة من كل انسان فتعدد صورته وتكثر بسبب ذلك مع وحدته في نفسه كما يتعدد
 الوجه الواحد اذا ظهر في المرايا الكثيرة بطريق انطباع آثاره فيها لا حلوله فيها بنفسه
 وتختلف صور ظهوراته بحسب اختلاف تلك المرايا بالصغر والكبر والطول والعرض
 ونحو ذلك فلا يجوز ان يقال زيد وجهان احدهما في جسمه الظاهر والاخر في وسط
 المرأة بل يلزم على هذا ان يقال ان له وجوها كثيرة مختلفة بحسب اختلاف تلك المرايا
 وهو ممتنع ولهذا قال صلى الله عليه وسلم (طرفه) اي القرآن يعني احد وجهيه
 (بدا لله) سبحانه وتعالى بحيث لا يعلم به الا هو وهو وجه وحدته وكما نراه وتقدس
 (وطرفه) اي وجهه الآخر (بايديكم) وهو صورته المتعددة المسماة عندكم بحروف
 وكلمات مخيلة اولفظية اورفية (فتمسكوا به) اي بالقرآن المذكور من حيث ظهوره
 لكم في صورته المذكورة وايمانكم به من حيث ما غاب عنكم من اطلاقه عن كل صورة
 وتزهد عن ذلك وتقدس في ذات الله تعالى (فانكم) ان فعلتم ذلك (لن تضلوا)
 اي لن تحيروا في اعتقاد ولا قول ولا عمل في الدنيا (ولن تهلكوا) في الآخرة بمخالفة
 في شيء من ذلك (بعده) اي بعد القرآن المذكور او بعد تمسككم به (ابدا) لان الله
 تعالى لم يفرط فيه من شيء وفي ذكر اليد من الجانبين مشاكلة نظير قوله تعالى
 * فن اعتدى عليكم فاعتدوا عليه * ولم يقل فجازه واورد هذا الحديث الاسيوطي في كتابه
 الاتقان برواية اخرى عن ابي شريح ايضا وزاد فيه قال واخرج ابن ابي شيبة من
 حديث ابي شريح المزاعي ان هذا القرآن سبب طرفه بدا لله وطرفه بايديكم فتمسكوا
 به فانكم لن تضلوا ولن تهلكوا بعده ابدا والسبب الحبل وذكر السبب في هذه
 الرواية مما يؤيد ما ذكرناه من وحدة القرآن وعدم تعدده لان الحبل الواحد اذا كان
 له طرفان احدهما يبدأ واحد والاخر يابى جماعة لا يلزم ان يكون لاجل ذلك
 حبلين * الحديث الثاني (حب) يعني روى عن ابن حبان باسناده (عن جابر رضى الله

عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال القرآن يوم القيمة عند الله تعالى (شافع)
في المؤمنين المذنبين الذين ماتوا قبل التوبة (متفع) بصيغة اسم المفعول اي مقبول
الشفاعة عند الله تعالى وهذا يقتضي المغايرة بينه وبين الله تعالى مع انه صفته وصفات الله
تعالى لا تغايره كل المغايرة على ما قررنا في موضعه فهو باعتبار طرفه الذي بأيدينا اللابس
صور الحروف والكلمات المتشكل في اشكالها من غير ان تستقل دونه بوجوده فيلزم
ان يحل فيها كما قدمناه بصح فيه ان يظهر في اي صورة شاء الله تعالى من غير ان يتغير
عن اطلاقه وتنزهه وتقدسه كما ورد عن احمد بن حنبل رضي الله عنه انه لما مرض
فشارف الاحتضار وابوه جالس عند رأسه يقرأ له سورة يس ثم لقنه الشهادة فكان
كلما قاله لا اله الا الله يقول لا تخاف عليه من الفتنة حتى زالت عنه تلك الحالة وبرئ
من مرضه فاخبر بذلك فقال تصور لي الشيطان وكان يقول لي اقلت مني يا احمد فقلت له
لا ورأيت شابا حسن الصورة يدفع عني الشيطان فساأته من انت فقال انا سورة يس
وذكر الغزالي في كتابه الدرة الفاخرة ان القرآن يأتي يوم القيمة في صفة رجل ويشفع فيشفع
والاسلام مثله فينضم ويخاصم وقد ذكرنا حكاية الاسلام عن عمر بن الخطاب رضي الله
عنه في كتاب الاحياء وبعد مخاصمته يتعلق به ما شاء الله فيأوي به الى الجنة وكذا تأتي الدنيا
في صورة عجوز شماء اقبح ما يكون فيقال للناس اتعرفون هذه فيقولون نعم وبالله من هذه
فيقال لهم هذه الدنيا التي كنتم لها تحبون وعليها تكاسدون وفيها تنباغضون
وكذا تأتي الجمعة كأنها عروس تزف احسن ما يكون فتحدق بها المؤمنون
وتحيط بها كشيان المسك والكافور عليها نور يعجب منه كل اهل الموقف حتى تدخل
بهم الجنة فانظر رحمك الله وجود القرآن والاسلام والجمعة اشخاصا وذلك في الدنيا
لا يعقل له عين بل هو متجيز الى العالم الملكوتي وعارف حقيقته لا يقول بخلق القرآن
كما قالت الجهمية آلى اخر عبارته ووردت احاديث في شفاعته القرآن يوم القيمة فمن
ذلك ما ذكره النووي رحمه الله تعالى في رياض الصالحين عن ابي امامة رضي الله عنه
قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اقرأوا القرآن فانه يأتي يوم القيمة
شقيما لا صحابه رواه مسلم وعن النواس بن سمعان رضي الله عنه قال سمعت رسول الله
صلى الله عليه وسلم يقول يوتي يوم القيمة بالقرآن واهله الذين كانوا يعملون به في الدنيا
تقدمه سورة البقرة وال عمران فاجاب عن صاحبهما رواه مسلم وعن ابي هريرة رضي الله
عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من قرأ القرآن سورة ثلاثون آية شفعت لرجل
حتى غفر له وهي تبارك الذي بيده الملك رواه ابو داود والترمذي وقال حديث حسن وفي
رواية ابي داود تشفع (وما حل) اي القرآن يعني خصما مجادا وقيل معناه ساع
من قواهم محل بفلان اذا سعى به الى السلطان قال في القاموس محل به مثلثة الحاء
محلا ومحلا فاده بسعاية الى السلطان وما حله مما حله ومحلا فاداه حتى يبين ايها

اشد (مصدق) بصيغة اسم المفعول والمعنى ان القرآن خصم يخاصم عن قاره
العامل به يوم القيامة فيصدق الحق تعالى في مخصصته عنه ومجاراته اوساع بقارته
الغير العامل به الى ربه فيقبل الله تعالى سعائته فيه او بقارته العامل به الى الحق تعالى
ليرفع درجاته في مقامات القرب لديه ولا ير دالحق تعالى سعائته بل يصدق في كل
ما سعى به (من جعله امامه) اي قدامه بمعنى تابعه واقتدى بما فيه من الاحكام
والمواعظ واعتبر بقصصه واخباره وتحقق بنصائحه وامثاله (قاده) اي اوصله
(الى الجنة ومن جعله خلف) اي وراء (ظهره) وفي رواية أنس مرفوعا خلفه
بان ترك العمل به ولم يعتبر بما فيه واهمله واشتغل بما تقتضيه طبيعته ويستحسنه عقله
من الاعتقاد والقول والعمل كما قال تعالى * نبيذ فريق من الذين اوتوا الكتاب كتاب الله
وراء ظهورهم كأنهم لا يعلمون * فقبل اراء بالكتاب القرآن وقيل التوراة وهو الاقرب
لان النبيذ لا يكون الا بعد التمسك ولم يتمسكوا بالقرآن اما نبيذهم التوراة فكانوا يقرؤونها
ولا يعملون بها وقيل انهم ادرجوها في الحرير وحلوها بالذهب ولم يعملوا
بما فيها ذكره الخازن وقال الواحدى قوله نبيذ فريق من الذين اوتوا الكتاب يعني علماء
اليهود الذين نواطثوا على كتمان امر محمد صلى الله عليه وسلم وقوله كتاب الله وراء ظهورهم
يجوز ان يكون المراد بكتاب الله القرآن ويجوز ان يكون المراد به التوراة لان الذين كفروا
بالنبي صلى الله عليه وسلم نبيذوا التوراة والنبيذ الطرح ويقال لكل من استخف بشئ
وام يعمل به نبيذ وراء ظهره وقيل هو بين ايديهم يقرؤنه ولكن نبيذوا العمل به وقيل
ادرجوه في الحرير والديبايح وحلوه بالذهب والفضة ولم يحلوا حلاله ولم يحرموا
حرامه فذلك النبيذ وقوله كأنهم لا يعلمون اعلم الله تعالى انهم نبيذوا كتاب الله ورفضوه
عن علم بعظيم ما يفعلون حتى كأنهم لا يعلمون ما يستحقونه من العذاب انتهى وهذه
عبرة عظيمة في المؤمنين بالقرآن اذا تركوا العمل به مع المواظبة على قراءته وام يتعظوا
بمواظبه ولم يتحققوا بقصصه واخباره وادرجوه في الحرير والديبايح وحلوه بالذهب
والفضة واعتمدوا على مجرد تعظيمه والتبرك به من دون احلال حلاله وتحريم حرامه
وامثال اوامره واجتناب نواهيه فانهم عاملون حيث نهي عن عمل اهل الكتاب الذين
قال الله تعالى فيهم هذه المقالة المذكورة (ساقه الى النار) اي اوصله اليها واستعمل
في الاول القودلانه تسير الدابة بجذب عنانها من قدامها ومن جعل القرآن امامه
فقد جذبه القرآن الى الجنة من قدامه يعنان الطاعة واستعمل السوق في الثاني لان
السوق زجر الدابة من خلفها ومن جعل القرآن خلف ظهره زجره القرآن ودفعه
الى النار وفي الكلام اشارة الى انه لا بد من التقليد للمكلف فاما ان يقلد القرآن ويتبع
احكامه فينجو واما ان يقلد طبعه وعقله ويجعل القرآن وراء ظهره فيهلك ويفهم
من قواه ساقه الى النار ان الاضلال منسوب الى القرآن ايضا فيمن لم يتبعه كالهداية

كما قال تعالى * يضل به كثيرا ويهدي به كثيرا * الحديث الثالث (زحك) يعني
روى البزار والحاكم بإسنادهما (عن سهل بن معاذ رضى الله عنه عن أبيه ان رسول الله
صلى الله عليه وسلم قال من قرأ القرآن) لعل المراد من تعلم قراءته حتى كان متى
اراد قرأه وتلاوه وتعلم تفسيره وتأويله لاجل قوله (وعمل به) يعني بمضمون آياته
من الاحكام والاسرار مع الاخلاص والخشوع بان صار عالما بالقرآن عاملا به على وجه
السنة لا البدعة (البس) بضم الهمزة اى البس الله تعالى (والداه) اذاماتا مؤمنين
او احدهما اذامات كذلك (تاجا) وهو الاكليل تقول توجه فتوجه اى البسه التاج فلبسه
يقال العمائم تيجان العرب قاله الجوهري (يوم القيامة) يحتمل فى الجنة ويحتمل قبل
دخولها وهما فى المحشر اكراما لهما حيث انجا هذا السعيد الموفق وجزاء على تعليمه
بانفسهما او بئالهما او باعانتهم اياه ولو بالدعاء قال تعالى * يوم لا ينفع مال ولا بنون الا من
اتى الله بقلب سليم * يعنى من الشرك والكفر فمن اتى الله بقلب سليم من الشرك والكفر
ينفعه المال والبنون حيث ذكرنا كذا فى هذا الحديث ولهذا شرطنا الايمان فى الوالدین
ولو كان فى الحديث ابواه مكان والديه لقلنا بدخول الجد والجدة فى ذلك فانه قد يسمى
الجد ابا ولكن لا يسمى والد كما هو المنبادر (ضوء) اى ذلك التاج (احسن من ضوء
الشمس فى بيوت الدنيا) من جهة الانارة والاشراق ولم يرد التشبيه بالشعاع
بل بما يظهر منه فى البيوت من خلف الجدران وفيه كمال البهجة واللطافة (فاطنكم)
يامعشر المؤمنين (بالذى عمل بهذا) يعنى بذلك الولد الذى قرأ القرآن وعمل به
كما ذكرنا فان له عنساقه تعالى جزاء اعظم من ذلك لا يوصف واورد هذا الحديث
الاسيوطى فى الاتقان برواية اخرى عن الطبرانى فى الاوسط من حديث ابي هريرة
ما من رجل يعلم ولده القرآن الاتوج يوم القيمة بتاج فى الجنة واخرج ابوداود واحمد
والحاكم من حديث معاذ بن انس من قرأ القرآن فأكمله وعمل به البس والداه تاجا
يوم القيمة ضوء احسن من ضوء الشمس فى بيوت الدنيا لو كانت فيكم فاطنكم بالذى
عمل هذا وفى قوله فأكمله اشارة الى ان من قرأ بعضه لا ينال هذه الفضيلة لعدم
اطلاعه على تمام ما كلف به علما وعلا ويحتمل ان يكون المراد باكمله تصحيح كلماته
وتجويده وتقويم معانيه * الحديث الرابع (حك) يعنى روى الحاكم بإسناده (عن عبد الله
ابن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال ان هذا القرآن مأدبة الله) اى ضيافته
قال فى القاموس المأدبة والادبة بالضم طعام يصنع لدعوة او عرس اديه يأديه دعاه
الى طعامه انتهى ووجه كونه مأدبة انه مشتمل على انواع من الاقوات الروحانية
والاحكام والحكم والنصائح والمواعظ الممدة للارواح كما بعد الطعام للجسام
(فاقبلوا مأدبته) اى ضيافته التى هي اهالكم واستعملوا منها (ما استطعتم) اى
مقدار استطاعتكم ولا تردوها عليه فيغضب من عدم استعمالكم لها (ان هذا القرآن

حل الله المتين) اى القوى لازله طرفين احدهما بيد الله وهو وجهه اطلاقه
 عن الحروف والاصوات والاخر بايدي العباد وهو وجهه تقيده بالحروف والاصوات
 كما قدمناه وبهذا الاعتبار اطلق عليه حل فكل من تمسك به جذبه الله تعالى اليه
 فوصل الى معرفته ورضوانه (وانتورالدين) اى الكاشف عن خفايا الملك والملكوت
 والموضح لابه رضاء الله تعالى وما به غرضه ولا يخفى ما بين المتين والمبين من انواع
 البديع وهو جناس المحذف (والثفاء النافع) من كل داء فى النفس او فى الجسد يشفى
 امراض القلوب الرخائية بالعلوم الحقيقية ويشفى الامراض البدنية بالتطبيب به
 والرقية القولية والرقية (عصمة) بالكسر اى منع ووقاية وحفظ (لمن تمسك به)
 فى اعتقاده وقوله وعمله (ونجاة) اى خلاص يقال نجسوا ونجاة ونجاة خلص
 ونجاة الله ونجاة كذا فى القاموس (لمن اتبعه) اى عمل بما فيه من الاوامر والنواهي
 وانعظ واعظته ورغب بترغيبه ورهب بترهيبه وقام بحقوقه عليه قالاً وحالاً
 (لا يزغ) اى القرآن قال فى القاموس زاغ مال يزغ زيفاً وزيفاناً وزيفوغه والزيف
 الشك والجور عن الحق اه والمعنى انه لا يميل عن الحق ولا يعدل عنه لانه حق من حق
 (فيستعنب) استعنبه اعطاء العتي والعتي الرضاء كاعتبه واستعنبه طاب انبه العتي ضده
 كذا فى القاموس والمناسب ههنا المعنى الثانى وهو طاب العتي لا عطاؤها يعنى ان القرآن
 العظيم لا يجور عن الحق باحد اتبعه ولا يميل عنه حتى يطلب الرضاء من احد بازالة
 ذلك الجور منه والميل عن الحق (ولا يعوج) عوج كفرح والاسم عوج كعنب ويقال
 فى كل منتصب كالخياط والمصافيه عوج محركة وفى نحو الارض ولدين كعنب
 وقد اعوج اءوجا جاوعوجته فتعوج كذا فى القاموس يعنى ان القرآن العظيم * لا يدخل
 فيه عوج لانه صراط الله المستقيم كما قال تعالى * قرآننا غير ذي عوج * قال البيضاوى
 لا اختلال فيه بوجه ما وقال الخازن اى مترها عن الشافى قال ابن عباس غير مختلف وقبل
 غير ذي لبس وقبل غير مخلوق وروى ذلك عن مالك بن انس وحكى عن سفيان بن عيينة
 عن سبعين من التابعين ان القرآن ليس بخالق ولا مخلوق اه فكونه ليس بمخلوق ظاهر
 وكونه ليس بمخالف لانه ليس بمفسر لله تعالى كل المغايرة بل هو صفته سبحانه فالله
 تعالى هو الخالق به لانه كلامه القديم وامره العظيم كما قال تعالى * انما امرنا شئ
 اذا اردناه ان نقول له كن فيكون (فيقوم) اى يزال عوجه يقال قومته ازات عوجه
 وقومته عدلته والقرآن العظيم غنى عن التقويم والتعديل قال تعالى * انما نحن نزلنا الذكر
 واناله لحافظون (ولا تنفضى) اى لا تفرغ قال فى القاموس تنفضى فنى وانصرم كانفضى
 (عجائبه) جمع عجيب يقال تعجبت منه واستعجبت منه كعجبت منه يعنى ما فيه من الامور
 العجيبة لا تفرغ ولا تنفى ولا تنصرم وتنكشف منه المعاني الشريفة على عمر الازمان
 لقلوب اهل المعرفة والايمان وتجلى لهم خبايا الاسرار وخفايا الانوار شيئاً فشيئاً من غير

فراغ ولا نقصان قال تعالى * قل لو كان البحر مدادا لكلمات ربي لنفد البحر قبل ان تنفد
كلمات ربي ولو جئنا بمثله مددا * قال الواحدى قال ابن عباس يزيد ان كلماته اعظم
من ان يكون لها مدو وكلام القديم سبحانه صفة من صفات ذاته فلا يجوز ان يكون الكلامه
نهاية ومنتهى كما ليس له غاية وحدفا وصف ذاته غير محدودة وهذا رد على اليهود حين
ادعوا انهم ارتوا العلم الكثير وكأنه قيل لهم اى شىء الذى اوتيتم فى علم الله وكلماته التى
لا تنفد لو كتبت بماء البحر وقان الخازن المعنى ولو كان الخلائق يكتبون والبحر بمدهم لفى
ماء البحر ولم تفى كلمات الله ولو جئنا بمثل ماء البحر فى كثرة مددا وزيادة وقال تعالى * ولو ان
ما فى الارض من شجرة اقلام والبحر بمدهم من بعده سبعة ابحر ما نفدت كلمات الله * قال
البيضاوى والبحر المحيط بشعبه مداد بمدودا بسبعة ابحر ما نفدت كلمات الله بكتبها تلك
الاقلام بذلك المداد (ولا يخفى) اى لا يبلى يقال خلق الثوب كنفرو كرم وسمع خلوقه وخلقا
محركة بلى كذا فى القاموس وهذا وصف على طريق الاستعارة بتشبيه الفاظ القرآن
بالثوب الذى لا يبلى بل هو مستمر على هيئته الابتدائية لا يطرأ عليها ما يخرجها عن اطلاق
اسم الجديد الى العتيق البعيد من قواهم ثوب خلق اى بال وهو من باب علم يعلم
كذا فى فتح الصفاء لابن اقبس (من كثرة الترداد) اى تكرار تلاوته بمعنى ان قارئه
لا يمل منه ولا يسأم على ممر الزمان كما اشار اليه ابن اقبس ويحتمل ان يكون معناه انه
لا يتغير حرف من حروفه ولا يتبدل مع كثرة من يتلوه ويدرسه من العلماء والجهلاء
والاعراب والاعجم فان الله تعالى حافظه من ذلك ومقيضه من برد الخطأ فى تلاوته
وفى معناه الى ان يرفعه الله تعالى اليه حتى ورد فى الحديث كما اخرج الاسيوطى
فى الجامع الصغير عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال انا قرأ القارىء فأخطأ
اولحن او كان اعجميا كتبه الملك كما انزل قال الشارح المنساوى رحمه الله تعالى وفيه
ان القارىء يكتب له ثواب قراءته وان اخطأ اولحن لكن محله اذا لم يتعمد ولم يقصر
فى التعلم والافلا يؤجر بل يؤزراه اما اشتراط انه لم يتعمد فظاهر لان المسلم المؤمن
بالقرآن العظيم لا يقع منه فى الغالب ان يتعمد اللحن فيه والتحريف ولكن يقع منه
ذلك جهلا لاسما ونفط الحديث فيه ذكر الخطأ والخطأ لا يكون عمدا فانه قد يكون
مقصرا فى التعلم مع مطاوعة لسانه للتصحيح فياثم واما اذا كان لسانه ثقيل فى النطق
لا يطاوعه ولم يستطع اتقان ذلك فهو معذور مأجور على قراءته وان اخطأ وان لحن
كما هو صريح الحديث المذكور ولا تكتبه الملائكة الا صححها كما انزل فقد قبض
الله تعالى للقرآن العظيم ملائكة يكتبون الخطأ واللحن فيه صححها (اتلوه) امر
من التلاوة وهى القراءة وتستحب فى غير الصلاة من المصحف او من الحفظ عن ظهر
القلب والاول افضل لزيادة فضيلة النظر فى المصحف فانه عبادة اخرى غير التلاوة
قال الغزالى فى الاحياء قراءة القرآن فى المصحف افضل اذ يزيد عمل البصرو تأمل المصحف

وجهه فزيد الاجر بسببه وقيل الحتمه من المصحف بسبع لان النظر في المصحف ايضا
عبادة وقد خرق اى قطع عثمان رضى الله عنه مصحفين لكثرة قراءته منهما وكان
كثير من الصحابة رضى الله عنهم يقرؤون من المصحف ويكرهون ان يخرج يوم ولم
ينظروا في المصحف وقال على رضى الله عنه ثلاث يزدن في الحفظ ويذهبن البلغم السواك
والصوم وقراءة القرآن (فان الله) تعالى (يا جر كم) من الاجر وهو الجزاء على العمل
وجهه اجور وآجار اجره يأجره ويأجره جزاء كذا في القاموس (على تلاوة) اى قراءة
(كل حرف) من حروف القرآن وهى حروف التهجى ويطلق الحرف على الكلمة
ايضا قال في شرح الدرر واما نعليه يعنى الجنب القرآن حرفا حرفا فلا بأس به اتفاقا
قال والدى رحمه الله تعالى يعنى كلمة كلمة كما فسر به الحلبي في شرح المنية ولكن ليس
المراد هنا بالحرف الكلمة بدليل ما يأتى (عشر حسنات اما) بفتح الهجمة وتخفيف الميم
قال الجوهرى هى تحقيق للكلام الذى يتلوه تقول اما ان زيدا عاقل اعنى انه عاقل
على الحقيقة لا على المجاز وتقول اما والله لقد ضرب زيد عمرا (انى لا اقول) كلمة
(الم حرف) واحد (ولكن) اقول (الف) منه (حرف) مستقل اى اسم لسمى
ذلك المسمى حرف (ولام حرف) مستقل ايضا (وميم حرف) كذلك وكل حرف
بشر حسنات فقارى الم له ثلاثون حسنة وان اعتبرنا بسط حروف الف لام ميم فجعله
ذلك تسعون حسنة * وجعل هذا الحديث في كتاب الاحياء للغزالي موقوفا على حديث
ابن مسعود رضى الله عنه حيث قال قال ابن مسعود رضى الله عنه اقرؤا القرآن فانكم
تؤجرون عليه بكل حرف منه عشر حسنات اما انى لا اقول الم حرف ولكن اقول
الالف حرف واللام حرف والميم حرف ووصله النووى في رياض الصالحين حيث
قال وعن ابن مسعود رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ حرفا
من كتاب الله فله حسنة والحسنة بعشر امثاله لا اقول الم حرف الف حرف ولام حرف
وميم حرف رواه الترمذى وقال حسن صحيح * الحديث الخامس (ت) يعنى روى الترمذى
باسناده (عن الحارث بن اعور رضى الله عنه انه قال مررت بالمسجد) لعله مسجد
النبي صلى الله عليه وسلم بالمدينة (فاذا الناس) اى الصحابة الموجودون هناك حينئذ
يخوضون في الاحاديث قال في القاموس خاض الماء يخوضه خوضا وخياضا دخله
وكنا نخوض مع الخائضين اى في الباطل ونخاوضوا في الحديث تفاوضوا اه والمراد
انهم كانوا يتفاوضون في احاديث الدنيا (فدخلت على على رضى الله عنه فاخبرته)
بما وجدت في المسجد من ذلك (فقال) على رضى الله عنه (اوقد فعلوها) يعنى هذه
الفعله على وجه الانكار اذ ذلك حيث لم يعهد في السنة النبوية (قلت نعم) يعنى فعلوها
(قال) على رضى الله عنه (اما) بالتخفيف كما سبق (انى سمعت رسول الله صلى الله
عليه وسلم يقول الا) بالفتح والتخفيف تدل على تحقيق ما بعدها قال في المغنى ويقول

المعربون فيها حرف استفتاح فيبينون مكانها ويهاون معناها وافادتها التحقيق
من جهة تركيبها من الهمزة ولاوهمزة الاستفهام اذا خلت على النفي افادت التحقيق
نحو اليس ذلك بقادر ذكره الاسيوطي في الاتقان (انها) يعني هذه الفعلة المذكورة
وهي كلام الدنيا في المساجد كأنها معلومة عند علي رضي الله عنه من اخبار رسول الله
صلى الله عليه وسلم ولهذا قال او قد فعلوها على طريقة الاستفهام ويحتمل ان يكون الضمير
المؤنث للقصة نظير ضمير الشأن في المذكر قال الاسيوطي في الاتقان قال ابن هشام متى
امكن الحمل على غير ضمير الشأن فلا ينبغي ان يحمل عليه ومن امثلة ضمير الشأن والقصة
قل هو الله احد فاذا هي شاخصة ابصار الذين كفروا فانها لا تعمي الابصار وفائدة
الدلالة على تعظيم الخبر عنه وتفجيده بان يذكر اولاً مبهماً ثم يفسر (ستكون)
اي توجد (فتنة) وهي بالكسر الحيرة فتنة يفتنه فتناً وفتونا وافتنه والاضلال
والاثم والفضيحة والاضلال واختلاف الناس في الآراء كذا في القاموس وهذه
المعاني الستة مناسباتها (قلت) يعني قال علي رضي الله عنه (في المخرج
منها يا رسول الله) اي ما موضع الخروج بالسلامة من تلك الفتنة (قال)
رسول الله صلى الله عليه وسلم المخرج منها (كتاب الله) تعالى
اي التمسك به وترك الآراء العقلية فان فيه بيان حكم هذه المسئلة كما قال تعالى * في بيوت
اذن الله ان ترفع ويذكر فيها اسمه * قال ابو محمد الحارثي المراد بالبيوت جميع
المساجد قال ابن عباس المساجد بيوت الله في الارض تضي لاهل السماء كما تضي
النجوم لاهل الارض وقيل المراد بالبيوت اربعة مساجد لم يبنها الانبي الكعبة بناها
ابراهيم واسماعيل فجعلها قبلة وبيت المقدس بناه داود وسليمان ومسجد المدينة بناه
رسول الله صلى الله عليه وسلم ومسجد قباء اسس على التقوى و بناه رسول الله صلى الله
عليه وسلم ايضا اذن الله ان ترفع اي تبنى وقيل تعظ فلا يذكروا فيها الخنا اي المكروه
من القول وتطهر عن الانجاس والاقدار ويذكر فيها اسمه قال ابن عباس يتلى فيها
كتابه اه في كتاب الله بيان حكم كل شيء حتى المسئلة المذكورة في التكلم في المساجد
بكلام اهل الدنيا وفيه المعافاة من كل داء والسلامة من كل فتنة وكل محنة ظاهرة
وباطنة (فيه) اي في كتاب الله (نبأ) اي خبر (ما) اي الذين (قبلكم) وقد يستعمل
موضعا من فهمنا سواء في الاطلاق على من يعقل كما بيته في كتاب خيرة الالحان
ورنة الالحان (وخبير ما بعدكم) يعني علوم الاولين والآخرين وهي قصص الامم الماضية
وحديث هذه الامة الى يوم القيمة (وحكم ما بينكم) في الدنيا من حلال وحرام ومندوب
ومكروه ومباح وصحيح وفاسد وفي الآخرة من ثواب وعقاب وعتاب وسؤال وحساب
وخلود في نعيم او في عذاب اليم (هو) يعني كتاب الله (الفصل) اي الحق من القول والقضاء
بين الحق والباطل كذا في القاموس وضمير الفصل للمصري لا فصل غيره كما قال * هو الحق

مصدقا (ليس) هو (بالهزل) اى لم يتزل باللعب فهو جد ليس بالهزل قاله
الواحدى وقال العز بن عبد السلام بالهزل باللعب او المبت او الباطل او الكذب وقال
ابن ابريس قوله هو الفصل ليس بالهزل اشارة الى قوله تعالى * انه لقول فصل وما هو
بالهزل (من تركه) اى لم يعمل به ولم يقف عند حلاله وحرامه ولم يتعظ بما وعظه
فيرغب في ترغيبه ويرهب من ترهيبه وينتصح بنصائحه (من جبار) بيان لمن تركه
اذ التارك له لا يكون الاجبارا وهو كل عات والعظيم القوى الطويل وقلب لا تدخله
الرحمة والقتال في غير حق كذا في القاموس وهذه المعاني الاربعة مناسبة هنا (قصه الله) تعالى
قال في القاموس قصه يقصه كسره وابانه او كسره وان لم بين فاقصم وقصم
ورجع من حيث جاءه والمعنى اهلكه الله تعالى ودمره في كل امر شرع فيه لكونه ترك
الاقتداء والاتباع لكتاب الله تعالى وتبع رأيه وعقله (ومن ابتغى) اى طلب يقال بغيته ابغيه
طلبته كابتغيته وتبغيته واستبغيته كذا في القاموس (الهدى) بضم الهاء وفتح الدال
الرشاد والدلالة هداى هدى وهديا وهداية وهدية بكسرهما ارشده كما في القاموس
فبستعمل الهدى بمعنى الدلالة فقط كقوله تعالى * واما تعود فهديناهم فاستجبوا
الامى على الهدى اى دللناهم وقوله * وانك لتهدى الى صراط مستقيم * اى تدل وبعنى
الاىصال الى الحق كقوله * من يهدى الله فهو المهتدى وقوله * انك لاتهدى من احببت
اى لاتوصل وان دلت والهدى هنا بمعنى الاىصال الى الحق (فى غيره) اى فى غير كتاب
الله تعالى واما السنة والاجماع والقياس التسابع لذلك فهي من الكتاب ايضا بدليل
قوله تعالى * وما اتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا وقوله * ولا تفرقوا وقوله
ولاتنازعوا وقوله كونوا قوامين بالنقض وقوله فاعتبروا يا اولى الابصار فان الاعتبار
هو القياس كما ان النهى عن التفرق والتنازع يقتضى الحث على الاجماع وذكر الخازن
فى تفسير قوله تعالى * ومن يشاقق الرسول الآية قال روى ان الشافعى رحمه الله تعالى سئل
عن آية من كتاب الله تدل على ان الاجماع حجة فقرأ القرآن ثلاثمائة مرة حتى استخرج
هذه الآية وهي قوله * ويتبع غير سبيل المؤمنين وذلك لان اتباع غير سبيل المؤمنين
مفارقة الجماعة وهو حرام فوجب ان يكون اتباع سبيل المؤمنين ولزوم جماعتهم
واجبا لان الله تعالى الحق الوعيد بمن يشاقق الرسول ويتبع غير سبيل المؤمنين فثبت
بهذا ان اجماع الامة حجة وذكره البيضاوى ايضا فى تفسير الآية المذكورة (اضله الله)
تعالى من الضلال وهو ضد الهدى اذ ما بعد كتاب الله تعالى هدى لهتد وكل
ما خالف كتاب الله تعالى فهو باطل (وهو) اى كتاب الله تعالى (حبل الله المتين)
الذى دلالة من حضرته الغيبية الذاتية الى حضرته الفعلية فنزل الى افعال المخلوقين
بمعاني وحروف وكلمات ففروا وعملوا به على حسب توفيقهم ففحوا وكل من تركه
هلك (وهو المذكر الحكيم) اى المحكم المنوع من الباطل وهو القرآن لانه حاكم

يستفاد منه جميع الاحكام قاله الخازن وقال انبيضاوى الحكيم المشتمل على الحكم
والحكم المنوع عن تطرق الخلل اليه وقال الواحدى الحكيم يعنى الحاكم اى المانع
من الفساد وكل ما يفتح (وهو الصراط المستقيم) اصله سراط من سراط الطعام
اذا ابتلعه فكأنه يسترط السابلة واذلك سمي لقمالاته يلتقمهم والصراط من قلب
السين صادا ليطابق الطاء فى الاطباق وقد تشم الصناد صوت الزاى ليكون اقرب
الى المبدل عنه وجمعه سراط ككتب وهو كالطريق فى التذكير والتأنيث والمستقيم
السوى والمراد به طريق الحق وقيل ملة الاسلام ذكره اليضاوى (وهو الذى لا يزغ)
اى لا يميل عن الحق (به) اى بسببه (الاهواء) جمع هوى وهو ارادة النفس يعنى
ارادات النفوس واهواءها من جميع الخلق لا تزغ بسبب اتباعه والاقتداء بما فيه
عن الطريق الحق وقال ابن اقبس الزبغ الخروج عن الشئ والحيد عنه يقال زاغ
عن الحق اى خرج عنه ومنه قوله تعالى * ربنا لا تزغ قلوبنا يعنى عن الهداية لقوله
بعد اذ هديتنا والاهواء الاغراض النفسانية التى تهوى بصاحبها باليل الى المهلكات
قال الله تعالى * ولا تطع من اغفلنا قلبه عن ذكرنا واتبع هواه اى مال مع غرض نفسه
تأبها اياه والفرق بين الهوى المقصور والمدود ظاهر وقد افرد له ابن دريد مصنف
مشهورا والمعنى ان القرآن اذا تمكنت فى القلوب معرفة معانيه واصوله الاعتقادية
فلا يطرأ عنها شبهة تورث زبغا وذلك بتوفيق الله تعالى (ولا تلبس به الالسة)
هذا فى غاية الظهور لان الله تعالى ميز هذا اللسان العربى عن سائر الالسن ومكن
الاسماع من حال هذا التميز كل التمكن فامن اللبس فيه مثل عين الشمس قاله ابن
اقبرس وفى القاموس لبس عليه الامر يلبسه خلطه * واللبسه غطاء وامر ملبس
وملبس مشبه والتلبس التخليط والتدليس والالسة جمع لسان وهو اللغة والمعنى
ان هذا القرآن العظيم من غاية ظهوره ووضوحه لا تلبس معانيه وحكمه واحكامه
وكونه حقا من حق وكونه معجرا للبشر على احد مطلقا واهل جميع اللغات التى
للخلق يعرفون هذه الصفة له ويتفعلون به وان لم يكن على لغتهم ولا جاء بلسانهم
(ولا يشبع منه العلماء) قال ابن اقبس لانه بحر المعانى فكل ظمآن يطلب ربه منه اه
فقد عدل فيه عن معنى الاكل الى معنى الشرب والمراد ان به غذاء العلماء وتربية كمالهم
الروحانى لان المراد به مجرد تبريد غلة العطش والمراد بالعلماء الذين يغتذون بكتاب الله
تعالى العلماء بالله تعالى الذين استغوا به عن سواه وهم اهل الخشية قال تعالى * انما
يخشى الله من عباده العلماء * قال الشيخ جمال الدين خليفة فى حاشيته على تفسير
البيضاوى اى العلماء بالله دون غيرهم وهم الذين علموه تعالى بجلال ذاته وكمال صفاته
وقوة افعاله وعلموا انه كماله من عباده ولم يبال وسيتقم من كثير من العباد يوم القيمة
ولا يبالى وما يقال من ان الآية تدل على ان الخشية فى العلماء ولا تدل على ان كل عالم فيه

خشية قد فوع بان مأخذ الاشتقاق يفيد العلية وفي الكشف في سورة النازعات لان الخشية
 لا تكون الا بالمعرفة قال تعالى * انما يخشى الله من عباده العلماء * اي العلماء به وذكر
 الخشية لانها ملاك الامور من خشى الله اتي منه كل خير ومن امن اجترأ على كل
 شر ومنه قوله عليه السلام * من خاف ادبج ومن ادبج بلغ المنزل * الادلاج
 السير اول الليل وفي الحاشية المذكورة عند قوله تعالى * وهم من خشيته مشفقون
 فالعلماء هم العالمون بجلال الله وجماله وعظمته وكلامه فمن ذلك علم ان العلماء من هم
 ومن يقال له عالم (ولا يخلق) اي هو ثوب يعني ان القرآن شبه ثوب هو
 جديد يلبسه المؤمن به فيغشيه بنوره فيخلق المؤمن به ويبلى وينتقل في اطوار
 خلقته والقرآن جديد لا يخلق بل هو على ما هو عليه لانه كلام الله تعالى القديم
 والقديم لا يتغير والمؤمنون به كلهم حادثون والحادث متغير في كل حال (على كثرة
 الترداد) بتكرار التلاوة والايان به والاحتفاظ على الكمال بآريته اتواره والتلفف
 بآريته حقائقه واسرارته (ولا تنقضي) اي لا تفرغ ولا تتم (عجائبه) جمع عجيبة او عجب
 على ارادة النوع ومعناه الحالة الحاصلة للعجب من الشيء لكونه امر مستغربا فان قلت
 ذلك معنى قائم بالتعجب والاعراض تزول بزوال محالها فما معنى كونه لا تنقضي عجائبه
 ولا بد من انقضاء كل من قام به هذا الوصف قلت ان اعتبر ذلك وصفا قائما بالمعنى القديم
 فواضح فيه المعنى وان اعتبر وصفا قائما بصورة نظمه من الالفاظ والاصوات والحروف
 فيكون ذلك على قصد المبالغة في بقاءه دائما الى حين انقراض الخلق وانقضاء الصحف
 المكتوب تلك الصور فيها كذا اشار اليه ابن اقبس (هو الذي لم تفته الجن) وهم جنس
 من الخلق سمووا بذلك لاجتائهم اي استتارهم عن الاعين والتسعة اليهم جنى بالكسر
 والجنة بالكسر طائفة منهم قال الخازن اختلف الناس قديما وحديثا في ثبوت الجن
 فانكرو وجودهم معظم الفلاسفة واعترف بوجودهم جمع منهم وسموهم بالارواح السفلية
 وزعموا انهم اسرع اجابة من الارواح الفلكية لانهم اضعف واما جمهور ارباب المال
 وهم اتباع الرسل والشرائع فقد اعترفوا بوجود الجن لكن اختلفوا في ما هيهم فقل الجن
 حيوان هو ائى يتشكل بأشكال مختلفة وقيل انها جواهر وليست باجسام ولا اعراض
 ثم هذه الجواهر انواع مختلفة بالماهية فبعضها حرة كريمة محبة للخيرات وبعضها دنية
 خسيسة شريرة محبة للشرور والآفات ولا يعلم عدد انواعهم الا الله تعالى وقيل انهم
 اجسام مختلفة الماهية لكن يجمعهم صفة واحدة وهي كونها حاصلة في الخيز موصوفة
 بالطول والعرض والعمق وينقسمون الى لطيف وكثيف وعلوى وسفلى ولا يتمتع
 في بعض الاجسام الهوائية اللطيفة ان تكون مخالفة لسائر انواع الاجسام في الماهية
 وان يكون لها علم مخصوص وقدرة مخصوصة على افعال عجيبة شاقة تعجز البشر
 عن ذلك وقد يتشكون بأشكال مختلفة وذلك باقدار الله تعالى اياهم على ذلك وقيل

ان الاجسام متساوية في تمام الماهية وابست البنية شرطا للحياة وهذا قول الاشعري
وجهور اتباعه (اذ) اي حين (سمعه) اي القرآن من رسول الله صلى الله عليه وسلم
قال الخازن اختلفت الرواية هل رأى النبي صلى الله عليه وسلم الجن فاثبتها ابن مسعود
فيما رواه عنه مسلم في صحيحه وانكرها ابن عباس فيما رواه عنه البخاري ومسلم قال ابن عباس
ما قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم على الجن ولا رآهم انطلق رسول الله صلى الله
عليه وسلم في طائفة من اصحابه عامدين الى سوق عكاظ وقد حيل بين الشياطين
وبين خبر السماء وارسلت عليهم الشهب فرجع الشياطين الى قومهم فقالوا ما لكم فقيل
حيل بيننا وبين خبر السماء وارسلت علينا الشهب قالوا وما ذاك الا من نبى قد حدث
فاضربوا مشارق الارض ومغاربها فانظروا ما هذا الذي حال بيننا وبين خبر السماء
فرأى نفر الذين اخذوا نحو تهامة بالنبي صلى الله عليه وسلم وهو بنخلة عامدا الى سوق
عكاظ وهو يصلي باصحابه صلاة الفجر فلما سمعوا القرآن استمعوا وقالوا هذا الذي
حال بيننا وبين خبر السماء فرجعوا الى قومهم وعلى هذا فهو صلى الله عليه وسلم
لم يعلم باستماعهم ولا كلمهم وانما علمه الله عز وجل بما وحي اليه من قوله قل اوحى الى
الى آخره واما حديث ابن مسعود فقضية اخرى وجن آخرون والحاصل من الكتاب والسنة
العلم القطعي بان الجن والشياطين موجودون يتعبدون بالاحكام الشرعية على النحو الذي
يليق بخلقهم وحالهم وان نبينا صلى الله عليه وسلم مبعوث الى الانس والجن فن دخل
في دينه فهو من المؤمنين ومعهم في الدنيا والآخرة والجنة ومن كذبه فهو الشيطان
المبعد من المؤمنين فيهما والنار مستقره وروى الواحدى في تفسيره باسناده الى علقمة
ابن قيس قال قلت لعبد الله من كان منكم مع النبي صلى الله عليه وسلم ليلة الجن فقال
ما كان منامه احد فقدناه ذات ليلة ونحن بمكة فقلنا اغتيل رسول الله صلى الله
عليه وسلم او استطير فانطلقنا نطلبه في الشعب فلقيناه مقبلا من نحو حراء قلنا يا رسول الله
ان كنت لقد اشفقنا عليك وقلنا له بتنا الليلة شر ليلة بات بها قوم حين فقدناك فقال انه اثنى
داعى الجن فذهبت اقربهم القرآن فذهب بنا فارانا آثارهم وآثار نيرانهم فاما ان يكون
صحة منا احد فلم يصحبه وقال الخازن في تفسير قوله تعالى * واذ صرفنا اليك نفرا من الجن *
قال جماعة امر رسول الله صلى الله عليه وسلم ان ينذر الجن ويدعوهم الى الله ويقرأ
عليهم القرآن فصرف الله تعالى اليه نفرا من الجن وهم من اهلى بنو اوى وجمعهم له
فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لاصحابه انى امرت ان اقرأ على الجن فايكم ينبغي
فاطرقوا ثم استبعمهم فاطرقوا فتبعه عبدالله بن مسعود بعد الثالثة قال عبدالله
ابن مسعود ولم يحضر معه احد غيرى قال فانطلقنا حتى اذا اتى على مكة دخل نبى الله
صلى الله عليه وسلم شعبا يقال له شعب الحجون وخط لى خطا ثم امرنى ان اجلس فيه
ولا اخرج حتى يعود الى فانطلقا حتى قام عليهم فاقرأ القرآن فجعلت ارى مشال

النسور تهوى وسمعت لغطا شديدا حتى خفت على نبي الله صلى الله عليه وسلم وغشيته
اسودة كثيرة حالت بيني وبينه حتى لم اسمع صوته ثم طفقوا يتقطعون مثل قطع
السحاب ذاهبين ففرغ رسول الله صلى الله عليه وسلم منهم مع الفجر فانطلق الى
فقال لي نعمت فقلت لا والله يا رسول الله لقد هممت مرارا ان استغيث باناس حتى سمعتك
تقرعهم بعصاك تقول لهم اجلسوا فقال اوخرجت لم آمن عليك ان يختطفك بعضهم
ثم قال هل رأيت شيئا قلت نعم رأيت رجلا سودا عليهم ثياب بيض قال اولئك جن نصيبين
سألوني المتاع والمتاع الزاد ففتحهم بكل عظم حائل وروثة وبعرة فقالوا يا رسول الله
يقدره الناس علينا فنهى النبي صلى الله عليه وسلم ان يستجى بالعظم والروث قال فقلت
يا رسول الله وما يغني ذلك عنهم فقال انهم لا يجدون عظمها الا وجدوا عليه لحمه يوم
اكل ولا روثه الا وجدوا فيها حبها يوم اكلت فقلت يا رسول الله سمعت لغطا شديدا
فقال ان الجن بدرت في قتل قتل بينهم فحماكوا الى فتقضيت بينهم بالحق واختلفوا
في عدد اولئك نفر الذين صرفهم الله تعالى من الجن الى النبي صلى الله عليه وسلم
فقال ابن عباس كانوا سبعة من جن نصيبين فجعلهم رسول الله صلى الله عليه وسلم
رسلا الى قومهم وقال آخرون كانوا تسعة وروى انه كان زوبعة من التسعة الذين
استمعوا القرآن وروى ان الجن ثلاثة اصناف صنف منهم لهم الجنة يطبسون بها
في الهواء وصنف على صورة الحيات والكلاب وصنف يرحلون ويظعنون ونقل
بعضهم ان اولئك الجن كانوا يهودا فاسلوا وقالوا في الجن مال كثيرة مثل الانس ففهم
اليهود والنصارى والمجوس وعبدوا اصنام وفي مسلمهم مبتدعة ومن يقول بالقدر
وخلق القرآن ونحو ذلك من المذاهب والبدع واطبق المحققون من العلماء على ان الكل
مكلفون وسئل ابن عباس هل للجن ثواب فقال نعم لهم ثواب وعليهم عقاب (حتى قالوا)
يعني الجن الذين استمعوا القرآن (انا سمعنا قرآنا عجبا) قال ابن عباس بليغا والمعنى
قرآنا ذا عجب يعجب منه لبلاغته قاله الواحدى وقال البيضاوى عجبا بديعا مبينا للكلام
الناس في حسن نظمه ودق معناه وهو مصدر وصف به للمبالغة (يهدى الى الرشدا)
يدعو الى الصواب من التوحيد والایمان (فامناه) بذلك القرآن ذكره الواحدى
(فن قال به) اى بكتاب الله تعالى يعنى تكلم بما تضمنه من الاحكام والحكم والاسرار
والقصص والمواعظ او من اعتمد عليه في جميع احواله الظاهرة والباطنة (صدق)
في كل ما يقول وفي جميع اعماله وافعاله (ومن عمل به) اى بمقتضى ما فيه من الامر
والنهى (اجر) بالبناء للمفعول اى اتيب يعنى يكتب الله تعالى له الاجر والثواب
ولا يضيع الله تعالى له عملا ابدا بل يضاعفه له اضعافا كثيرة بخلاف من لم يعمل به وعمل
برأى نفسه ومقتضى عقله فان عمله مردود عليه يستحق العقاب عليه
والعذاب (ومن حكم) على نفسه او على غيره (به) اى بما جاء في القرآن
من احكام النفس والغير في الظاهر والباطن (عدل) في حكمه اى وافق العدل

قال في القاموس العدل ضد الجور وما قام في النفس من انه مستقيم كالعدالة والعدالة
والعدالة عدل يعدل (ومن دعا اليه) اي ساق قال في القاموس دعاه ساقه والنبى
صلى الله عليه وسلم داعى الله ويطلق على المؤذن اه يعنى من دعى غيره من الخلق
الى اتباع القرآن والدخول تحت احكامه والاتعاظ بمواعظه والا اعتبار بقصصه
وامثاله ومعلوم انه قبل ذلك قد دعاه الله (هدى) بالبناء للمفعول اي هدا الله تعالى بمعنى
اوصاه (الى صراط) اي طريق (مستقيم) استقام اعتدل وقومه عدلته وهو قوم
ومستقيم كذا في القاموس وهو طريق الحق ومنهج الصدق قال تعالى * ومن يعتصم
بالله فقد هدى الى صراط مستقيم * قال الواحدى ومن يعتصم بالله اي يستمسك
بحبل الله ويمتص به فقد هدى الى صراط مستقيم يعنى الاسلام وقال الخازن اي الى طريق
واضح وهو طريق الحق المؤدى الى الجنة * الحديث السادس (حك) يعنى روى
الحاكم باسنادده (عن ابن عباس رضى الله عنهما ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
خطب الناس في حجة الوداع) وهي خطبة عرفة قال القرطبي في شرح مسلم فلما
كانت سنة عشر يعنى من الهجرة حج رسول الله صلى الله عليه وسلم بحجته المسماة بحجة
الوداع (قال) في اثناء خطبة (ان الشيطان) اي جنسه وهو شيطان كل
انسان (قد يئس ان يعبد) بابنا للمفعول اي يعبد احد منكم (بارضكم) وذلك
ببركة الايمان بالله تعالى وعبادة الشيطان هي عبادة الاصنام لانه ورد ان الشيطان كان
يكلهم من داخل الاصنام فيمجدوا له وبعد ظهور الاسلام ايس الشيطان من اهل
الاسلام ان يعبدوا الاصنام كما كانوا في الجاهلية يعبدونها ويؤيد ما في صحيح مسلم من انه
عليه السلام قال في خطبة الحج الاكل شئ من امور الجاهلية تحت قدمي موضوع فقال
القرطبي في شرحه يعنى به الامور التي احدثوها والشرائع التي كانوا شرعوها في الحج وغيره
وهذا كقوله صلى الله عليه وسلم من احدث في امرنا ما ليس منه فهو رد (واكن رضى)
اي الشيطان منكم (ان يطاع) اي ان تطيعوه اذا امركم (فما سوى ذلك) يعنى في غير عبادة
الاصنام التي هي عبادته وذلك (فيما تحقرون) اي في الامور التي تحتقرونها (من اعمالكم)
ولا تعدونها امر اكيرا كقوله تعالى في قصة الافك * وتقولون بافواكم ما ليس لكم
به علم وتحسبونه هينا وهو عند الله عظيم * قال البيضاوى اي وتقولون كلاما مختصا
بالافواه بلا مساعدة من القلوب لانه ليس تعبيرا عن علم به في قلوبكم كقوله يقولون
بافواهم ما ليس في قلوبهم وتحسبونه هينا سهلا لا تبعه فيه وهو عند الله عظيم في الوزر
واستجرارا لاذاب فاحذروا ان يطيعوه في ذلك او احذروا ان تحتقروا شيئا من اعمالكم
فان احتقار المعصية يوجب عظمها عند الله تعالى حتى ذهب بعضهم في الفرق بين
الصغيرة والكبيرة الى ان الانسان اذا استصغر الذنب فهو كبيرة واذا استكبره فهو صغيرة
كما بينته في كتاب المطالب الوفية (ان قد تركت) اي ايقعت (فيكم) اي فيما بينكم وعندكم
(ما) اي شئ عظيم (ان اعتصمتم) اي تمسكتم به في جميع اموركم (فان تضلوا)

اي لاتنعون في انضلال مادتم متمسكين بذلك (ابدا) وهو (كتاب الله) تعالى (وسنة
نبيه) صلى الله عليه وسلم وهما شيان في الظاهر وشي واحد في حقيقة الامر لان
الكل وحى قال الشيخ عبد الرؤف المناوي في شرح الجامع الصغير الاحاديث القدسية
تفارق القرآن بانه اللفظ المنزل للاعجاز بشي منه والحديث القدسي اخبار الله تعالى
نبيه عليه السلام معناه بالهام او منام فاخبر عنه بعبارة نفسه وبقيصة الاحاديث
لم يصفها اليه ولم يروها فالقرآن اشرف الكل فالقدسي لانه نص الهى في الدرجة
الثانية وان كان بغير واسطة ملك غالبا لان المنظور اليه معناه دون لفظه وفي التزيل
اللفظ والمعنى معا ذكره الطيبي اه وقال القسطلاني في المواهب اللدنية في الكلام على
قوله تعالى * والتجمل اذ هوى ماضل صاحبكم وما غوى وما ينطق عن الهوى ان هو
الاوحى يوحى * تأمل كيف قال تعالى ماضل صاحبكم ولم يقل ماضل محمد تأكيذا
لأقامة الحجة عليهم بانه صاحبهم وهم اعلم الخلق به وبحاله واقواله واعماله وانهم
لا يعرفونه بكذب ولا غي ولا ضلال ولا ينفقون عليه امرا واحدا قط وقد نبه تعالى
على هذا المعنى بقوله عز وجل ام لم يعرفوا رسولهم ثم نره نطق رسوله صلى الله
عليه وسلم ان يصدر عن هوى فقال تعالى وما ينطق عن الهوى ان هو الاوحى يوحى
ولم يقل وما ينطق بالهوى لان نفي نطقه عن الهوى ابلغ فانه يتضمن ان نطقه لا يصدر
عن هوى واذا لم يصدر عن هوى فكيف ينطق به فيتضمن نفي الامرين نطقه بالحق
ومصدره الهدى والارشاد لا الغي والضلال ثم قال تعالى ان هو الاوحى يوحى فأعاد
الضمير على المصدر المفهوم من الفعل اى ما نطقه الاوحى يوحى وهذا احسن من جعل
الضمير عائدا الى القرآن فان نطقه بالقرآن والسنة وان كلاهما ووحى قال الله تعالى *
وانزل الله عليك الكتاب والحكمة* وهما القرآن والسنة وذكر الاو زاعى عن حسان بن
عطية قال كان جبريل ينزل على رسول الله صلى الله عليه وسلم بالسنة كما ينزل عليه بالقرآن
بعلمه اياه * الحديث السابع (ت) يعنى روى الترمذى باسناده (عن علي رضي الله عنه قال)
يعنى عليا رضي الله عنه (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ لقرآن) اى تلاه
او تعلم تلاوته (واستظهره) اى حفظه عن ظهر قلبه قال في القاموس استظهر به
استعان من ظهر القلب اى حفظا بلا كتاب وقرأه ظاهرا واستظهره واظهرت على
القرآن واظهرته قرأته على ظهر لسانى اه وحفظ القرآن كله عن ظهر القلب فرض
كفاية قال والدى رحمه الله تعالى في كتابه الاحكام معزيا الى المضمرات حفظ قدر
ما تجوز به الصلاة من القرآن فرض عين وحفظ الفاتحة وسورة واجب واما حفظ
جميع القرآن ففرض كفاية اه وفي لفظ استظهر الواقع في الحديث من الادب ما ليس
في قولهم حفظ ولهذا نقل الشيخ الاكبر محيى الدين بن العربي قدس الله سره في كتابه
روح القدس في ترجمة شيخه ابى جعفر العربي رضى الله عنه انه دخل عليه رجل

مع ابنه قال الشيخ الاكبر وانا الى جانبه جالس فسلم عليه وقال لابنه سلم عليه وكان
الشيخ قد ذهب بصره فقال له الرجل يا سيدنا ابني هذا من حجة القرآن يحفظه
فتعير الشيخ وصاح وطراً عليه حال وقال القديم بحمله المحدث القرآن يحمل ابنك
ويحملنا ويحفظ ابنك ويحفظنا فهذا كان من حضوره رضى الله عنه (فاحل)
الفاء للسببية اذ قرأته واستظهره سبب لذلك (حلاله) اى حلال القرآن يعنى اتخذ
الاحكام الحلال التى فيه حلالا ولم يحرم شيئا منها ظاهرا وباطنا (وحرم حرامه)
اى اتخذ جميع ما فيه من الاحكام الحرام ايضا حراما ولم يحلل شيئا منها والمراد انه
اعتقد ذلك وعمل عليه كذلك واما اذا اعتقده ولم يعمل به بان ترك الحلال وفعل
الحرام فهو فاسق وان لم يعتقد الحلال حلالا والحرام حراما فهو كافر كما سيأتى
بيانه (ادخله الله تعالى به) اى بسببه يعنى بسبب القرآن الذى قرأه واستظهره
(الجنة) مع السابقين الاولين ان مات على ذلك وان شق قبل موته لم ينفعه ذلك
وهو محتمل فلا يترك لاجل احتمال ما هو الاصل المحقق وهو بقاء ما كان على ما كان
(وشفعه) بالتشديد اى قبل الله تعالى شفاعته (فى عشرة) اشخاص (من اهل
بيته) ذكور اكانوا اواناثا وهم سكان بيته ابناؤه واباؤه وازواجه وكل من اتصل به
من قبل آبائه كما ذكره الفقهاء فى كتاب الوقف لوقال اوقفت على اهل بيتى يدخل
فيه ابوالواقف وولده من الصلب وكل من اتصل به من قبل آبائه الى احزاب فى الاسلام
ومن قبل اولاده الذكور ولا يدخل قوم الام لان الانسان يعد من قوم الاب
لا من قوم الام واختلف فى اولاد البنات كما حررت فى شرحى على عمدة الحكم (كلهم)
اى العشرة المذكورين على طريقة التغليب بضمير المذكر (قد وجبت له) اى لكل
واحد منهم (النار) اى دخولها والتعذيب بها يعنى استحقاقها لاقترافه الذنوب
وموته بلا توبة على وجه التطهير لا التكفير لان الكافرين لا تنفعهم شفاعدة الشافعين
(الوع الثانى) من النوعين اللذين اشتمل عليهما الفصل الاول (فى) بيان
(الاعتصام) اى التمسك (بالسنة) اى سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم
وهى قوله وفعله وسكوته كما مر والدليل على ذلك (الايات) القرآنية وهى سبع
عشرة آية من سور شتى تذكر على الترتيب* الآية الاولى من سورة آل عمران وهى قوله
تعالى (قل) يا محمد لليهود والنصارى الذين قالوا نحن ابناء الله واحباؤه اولقريش
وهم فى المسجد الحرام وقد نصبوا اصنامهم وعلقوا عليها بيض النعام وجعلوا فى آذانها
الشنوف وهم يسجدون لها فوقف رسول الله صلى الله عليه وسلم عليهم فقال يا معشر
قريش والله لقد خالفتكم ملة ابيكم ابراهيم واسماعيل فقالت قريش انما نعبدها حبالة
ليقر بونا الى الله زلت الآية وقيل ان نصارى نجران قالوا انما نقول هذا القول
فى عيسى حبالة وتعظيمه فانزل الله تعالى هذه الآية كذا فى تفسير الخازن (ان كنتم

نحبون الله) فيما تزعمون وتعبدون الاصنام لتقربكم الى الله (فاتبعوني بحبكم الله)
فانا رسوله اليكم ووجهه عليكم وانا اولي بالتعظيم من اصنامكم قاله الواحدى وقال الخازن
لانه قد ثبت نبوة محمد صلى الله عليه وسلم بالدلائل الظاهرة والمعجزات الباهرة فوجب على
كافة الخلق متابعتة والمعنى قل ان كنتم صادقين فى ادعاء محبة الله منقادين لاوامره
ومطيعين له فاتبعوني فان اتباعى من محبة الله وطاعته وقال البيضاوى المحبة ميل النفس
الى الشئ الكمال ادرك فيه بحيث يحملها على ما يقربه اليه والعبد اذا علم ان الكمال الحقيقى
ليس الا الله وان كل ما يراه كالا من نفسه او غيره فهو من الله وبالله والى الله لم يكن حبه
الا لله وفى الله وذلك يقتضى ارادة طاعته والرغبة فيما يقربه فلذلك فسرت المحبة
بارادة الطاعة وجعلت مستلزمة لاتباع الرسول فى عبادته والحرص على مطاوعته
وقال القسطلانى فى مواهبه اعلم ان المحبة كما قال صاحب المدارج هى المتزلة التى
يتنافس فيها المتنافسون واليها تشخص العاملون فهى قوت القلوب وغذاء الارواح
وقرة العيون وهى الحياة التى من حرمها فهو من جملة الاموات والنور الذى من فقده
فى بحار الظلمات والشفاء الذى من عدمه حلت بقلبه جميع الاسقام واللذة التى من لم
يظفر بها فعيشه كله هموم وآلام وهى روح الايمان والاعمال والمقامات والاحوال
التي متى خلت منها فهى كالجسد الذى لا روح فيه تحمل اثقال السائرين الى بئس
يكونوا بالغية الابشق الانفس وتوصلهم الى منازل لم يكونوا يدونها ابدا واصليها
وتبوءهم من مفاعد الصدق الى مقامات لم يكونوا لولاها داخلها وقد قدر الله
تعالى يوم قدر مقادير الخلائق بمشيئته وحكمته البالغة ان المرء مع من احب فبالها نعمة
على المحبين سابغة لقد سبق القوم الى السعادة وهم على ظهور الفرش نائمون ولقد تقدموا
الركب بمراحل وهم فى سبيلهم واقفون وقد اختلفوا فى المحبة وعباراتهم وان كثرت فليست
فى الحقيقة ترجع الى اختلاف مقال وانما هى اختلاف احوال واكثرها يرجع الى ثمراتها دون
حقيقتها وقد قال بعض المحققين حقيقة المحبة عند اهل المعرفة من الملومات التى
لا تحد وانما يعرفها من قامت به وجد انا لا يمكن التعبير عنه وهذه بعض رسوم وحدود
قيلت فى المحبة بحسب آثارها وشواهدا فنها موافقة الحبيب فى المشهد والمغيب وهذا
موجبها ومقتضاها ومنها محو المحب لصفاته وثبات المحب لذاته وهذا من احكام الفناء
فى المحبة وهو ان تحيى صفات المحب وتغنى فى صفات محبوبه وذاته ومنها الاستقلال الكثير
من نفسك واستكثار القليل من حبيبك وهو لا يبيز يد وهو ايضا من احكامها وموجباتها
وشواهدا والمحبة الصادق لو بذل المحب به جميع ما يقدر عليه لاستقله واستحبي منه
ولو ناله من محبوبه ايسر شئ لاستكثره واستعظمه ومنها استكثار القليل من جناتك
واستقلال الكثير من طاعتك وهو قريب من الاول لكنه مخصوص بما من المحب ومنها
معانقة الطاعة ومباينة المخالفة وهو اسهل بن عبد الله وهو ايضا حكم المحبة وموجبها

ومنها ان تهب كلك لمن احببت فلا يبقى لك منك شيء وهو سيدنا ابي عبدالله القريشي
وهو ايضا من موجبات المحبة واحكامها والمراد ان تهب ارادتك وعزماتك وافعالك
وتفك ومالك ووقتك لمن تحبه وتجعلها حبسا في مرضاته ومحابه ولا تأخذ منها
لنفسك الا ما اعطاك فأتأخذ منه له ومنها ان تمحوعن القلب ما سوى المحبوب وكال
المحبة يقتضي ذلك ومنها ان تغار على المحبوب ان يحبه مثلك وهو الشبلي ومراده
احتقارك لنفسك واستصغارها ان يكون مثلك يحبه ومنها غض طرف المحبوب
عما سوى المحبوب غيره وعن المحبوب هيبة فان غض طرف القلب عن المحبوب مع كمال
محبه كالمستحيل لكن عند استيلاء سلطان المحبة يقع مثل هذا وذلك من علامات
المحبة المقارنة للهية والتعظيم ومنها ميلك الى الشيء بكليتك ثم ايثارك له على نفسك
وروحك ومالك ثم موافقتك له سرا وجهرا ثم علمك بتقصيرك في حبه قال الجنيد سمعت
الحارث المحاسبي يقول ذلك ومنها سكر لا يصحو صاحبه الا بمشاهدة محبوه ثم السكر الذي
يحصل عند المشاهدة لا يوصف ومنها سفر القلب في طلب المحبوب ولهج اللسان بذكره
فلا ريب ان من احب شيئا اكثر من ذكره ومنها الميل الى ما يوافق الانسان كحب الصور
الجميلة والاصوات الحسنة وغير ذلك من الملامح التي لا يتجاوز كل طبع سليم عن الميل
اليها لموافقتها او لاستئذائه بادراكه بحاسة او يكون حبه لذلك لموافقة له من جهة
احسانه اليه وانعامه عليه فقد جبلت القلوب على حب من احسن اليها كما رواه
ابونعيم في الحلية وابو الشيخ وغيرهما فاذا كان الانسان يحب من منحه في دنياه مرة
او مرتين معروفا فائما منقطعا او استنقذه من هلكة او مضرة لاندوم ذاك بمن منحه
ممنحا لا تبديد ولا تزول ووقاه من العذاب الاليم من لا يغني ولا يحول وهو الله سبحانه وتعالى
ثم بسط الكلام في هذا المقام (ويغفر لكم ذنوبكم) فحببكم ويغفر لكم جواب الامر
اي يرض عنكم ويكشف الحب عن قلوبكم بالتجاوز غافرط منكم فيقر بكم من جناب
عزه ويبوءكم في جوار قدسه عبر عن ذلك بالمحبة على طريق الاستعارة او المقابلة قاله
البيضاوي (والله غفور رحيم) يعني انه تعالى يغفر ذنوب من احبه ويرحمه بفضله
وكرمه * الآية الثانية من سورة آل عمران ايضا وهي قوله تعالى (قل) يا محمد ولما زلت
الآية الا ولى قال عبدالله بن ابي بن سلول رأس المنافقين لاصحابه ان محمدا يجعل
طاعته كطاعة الله ويا امرنا ان نحبه كما احببت التصاري عيسى بن مريم فانزل الله تعالى
هذه الآية (اطيعوا الله واطيعوا الرسول) يعني ان طاعة الله متعلقة بطاعة رسوله صلى الله
عليه وسلم فان طاعته لا تتم مع عصيان رسول الله صلى الله عليه وسلم ولهذا قال
الشافعي رضي الله عنه كل امر اوفى ثبت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم جرى ذلك
في الفريضة والازوم مجرى ما امر الله به في كتابه اوفى عنه وقال ابن عباس معناه
فان طاعتكم لمحمد صلى الله عليه وسلم طاعتكم لي فاما ان تطيعوني وتعصوا محمدا فلي

اقبل منكم قاله الخازن (فان تولوا) اي اعرضوا عن طاعة الله ورسوله (فان الله
لا يحب الكافرين) لا يرضى عنهم ولا يثني عليهم وانما لم يقل لا يحبهم لقصد العموم
والدلالة على ان التولي كفر به من هذه الحيثية بنى محبة الله وان محبة مخصوصة
بالؤمنين ذكره البيضاوي وقال الخازن عن ابي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم كل امتي يدخلون الجنة الا من ابي قالوا ومن ابي قال من اطاعني
دخل الجنة ومن عصاني فقد ابي وعنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من اطاعني
فقد اطاع الله ومن عصاني فقد عصى الله ومن بطع الامير فقد اطاعني ومن يعص الامير
فقد عصاني * الآية الثالثة من سورة آل عمران ايضا وهي قوله تعالى (واطيعوا الله)
يعني فيما امركم به ونهاكم عنه (والرسول) اي واطيعوا الرسول ايضا فان طاعته
طاعة الله (لعلمكم ترجون) اي لكي ترجوا ولا تعذبوا اذا اطعتم الله ورسوله فان
طاعة الله مع معصية رسوله ليست بطاعة قاله الخازن وقال البيضاوي لعل وعسى
في امثال ذلك دليل عز التوصل الى ما جعل خبره * الآية الرابعة من سورة آل عمران
ايضا وهي قوله تعالى (لقد من الله على المؤمنين) يعني احسن اليهم وتفضل عليهم
والمنة النعمة العظيمة وذلك في الحقيقة لا يكون الا لله تعالى وقال البيضاوي انهم
على من آمن مع الرسول من قومه وتخصيصهم مع ان نعمة البعثة عامة لزيادة انتفاعهم
بها (اذ بعث فيهم رسولا من انفسهم) يعني من جنسهم عربيا مثلهم ولد ببلدهم
ونشأ بينهم من انفسهم نسبه وليس سحي من احياء العرب الا وقد ولده وله فيهم نسب
الابني تغلب فانهم كانوا نصاري وثبوا على النصرانية فظهر الله تعالى رسوله صلى الله
عليه وسلم من ان يكون له فيهم نسب قاله الخازن وقال البيضاوي من انفسهم من نسبهم
او من جنسهم عربيا مثلهم ليعلموا كلامه بسهولة ويكوتوا واقفين على حاله في الصدق
والامانة مفتخرين به وقرئ من انفسهم اي من اشرفهم لانه عليه الصلاة والسلام
كان من اشرف قبائل العرب ويطونهم وقال الخازن وقيل اراد بالؤمنين جميع المؤمنين
ومعنى قوله من انفسهم اي بالايمن والشفقة بالنسب ومن جنسهم ليس بملك ولا احد
من غير بني آدم وقيل من انفسهم يعني انه من ولد اسماعيل بن ابراهيم عليهم السلام
ووجه المنة والانعام على المؤمنين ببعثة الرسول صلى الله عليه وسلم لكونه داعيا لهم الى
ما يخلصهم من العذاب العظيم ويوصلهم الى الثواب في جنات النعيم وكونه من انفسهم
ومن جنسهم لانه اذا كان اللسان واحدا سهل الاخذ عنه فيما يجب عليهم وكانوا
واقفين على جميع احواله وافعاله يعرفون صدقه وامانته فكان اقرب الى تصديقه
والوثوق به وفي كونه من انفسهم شرف لهم وكان فيما خطب به ابو طالب حين زوج
رسول الله صلى الله عليه وسلم خديجة بنت خويلد رضي الله عنها وقد حضر ذلك
بنو هاشم وروثاء مضر فقال الحمد لله الذي جعلنا من ذرية ابراهيم وزرع اسماعيل
وضئضي معد وعنصر مضر وجعلنا سدة بيته وسواس حربه وجعل لنا بيتا

مجبوباً وحرماً آمناً وجعلنا الحكم على الناس وإن ابني هذا محمد بن عبد الله لا يوزن به
فتى الأرجح وهو والله بعد هذا نبأ عظيم وخطب جليل وقيل في وجه المنة ببعثة
الرسول صلى الله عليه وسلم أن الخلق جبلوا على الجهل ونقصان العقل وقلة الفهم
وعدم الدراية فمن الله على خلقه وأنعم عليهم وأحسن إليهم بأن بعث فيهم رسولا
من أنفسهم انتدعهم من الضلالة وبصرهم من الجهالة وهداهم به إلى صراط مستقيم
وإنما خص المؤمنين بالذكر لأنهم هم المنتفعون بما جاء به دون غيرهم (يتلو عليهم آياته)
بمعنى يقرأ عليهم كتابه الذي أنزل عليه بعد أن كانوا أهل جاهلية لم يطرق أسماعهم
شيء من الوحي السماوي (ويزكيتهم) أي يطهرهم من دنس الكفر ونجاسة المحرمات
والخبائث ذكره الخازن وقال البيضاوي ويطهرهم من دنس الطباع وسوء العقائد
(ويعلمهم الكتاب والحكمة) يعني القرآن والسنة التي سنّها لهم على لسان نبيه صلى الله
عليه وسلم قاله الخازن وقال البيضاوي يعني القرآن والسنة ولم يقل التي سنّها على لسان
نبيه لقصد تعميمها حتى تشمل الضلّ والسكوت (وأن كانوا من قبل) أي من قبل
بعثة الرسول صلى الله عليه وسلم (لنّ ضلال مبين) يعني لنّ جهالة وحبيرة عن الهدى
عمياً لا يعرفون معروفًا ولا ينكرون منكراً فهداهم الله بنبيه صلى الله عليه وسلم ذكره الخازن
* الآية الخامسة من سورة النساء * وهي قوله تعالى (يا أيها الذين آمنوا اطيعوا لله واطيعوا
الرسول وأولي الأمر منكم) يريد بهم أمراء المسلمين في عهد رسول الله صلى الله
عليه وسلم وبعده ويندرج فيهم الخلفاء والقضاة وأمراء السرية أمر الناس بطاعتهم
بعد ما أمرهم بالعدل يعني في الآية قبله وهي قوله تعالى * وإذا حكمتم بين الناس
أن تحكموا بالعدل * تنبيهها على أن وجوب طاعتهم ماداموا على الحق وقيل علماء الشرع
أقوله تعالى * ولوردوه إلى الرسول وإلى أولى الأمر منهم * ذكره البيضاوي وقال الواحدي
اطيعوا الله واطيعوا الرسول اتباع الكتاب والسنة وأولي الأمر منكم قال ابن عباس
في رواية الوالي هم الفقهاء والعلماء أهل الدين يعلمون الناس معالم دينهم أو جب الله
طاعتهم وقال في رواية عطية هم الولاة وقيل هم الأمراء والسلاطين لما أمر وهم
بإداء الأمانة في الرعية بقوله تعالى * إن الله يأمركم أن تؤدوا الأمانات إلى أهلها * الآية
أمرت الرعية بحسن الطاعة لهم فيما وافق الحق قال لبي صلى الله عليه وسلم الأمن ولي
عليه وال فرآه يأتي شيئاً من معصية الله فليكره ما يأتي من معصية الله ولا يترعن يداعن
طاعة الله رواه مسلم وقال الخازن عن ابن عباس قال نزلت الآية في عبد الله بن حذافة
ابن قيس بن عدي السهمي أذبعته رسول الله صلى الله عليه وسلم في سرية وقال السدي
نزلت في خالد بن الوليد وذلك أنه بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم في سرية وفيها
عمار بن ياسر فلما قربوا من القوم هربوا منهم وجاء رجل إلى عمار فداًسهم فأمته عمار
فرجع الرجل فجاء خالد فآخذ ماله الرجل فقال عمار أتني قدامته وقد أسلم فقال خالد

تجبر على وانا لاير فتنازعا وقدا على رسول الله صلى الله عليه وسلم فاجازا مان
عمار ونهاه ان يجبر الثانية على امير فانزل الله تعالى اطيعوا الله واطيعوا الرسول واولى
الامر منكم واصل الطاعة الانقياد لذلك الامر وطاعة الله واجبة على كافة الخلق
وكذا طاعة رسوله صلى الله عليه وسلم واجبة ايضا لقوله تعالى واطيعوا الرسول
فاوجب طاعة رسوله صلى الله عليه وسلم على الخلق واختلف العلماء في اولى الامر منكم الذين
اوجب الله تعالى طاعتهم قال ابن عباس وجابرهم الفقهاء والعلماء الذين يعلمون الناس معالم
دينهم وهو قول الحسن والضحك ومجاهد وقال ابو هريرة هم الامراء والولاة وهي رواية
عن ابن عباس ايضا قال علي بن ابي طالب رضى الله عنه حق على الامام ان يحكم بما نزل الله
ويؤدى الامانة فاذا فعل ذلك فحق على الرعية ان يسمعوا ويطيعوا وعن ابن عمر
رضى الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال على المرء المسلم السمع والطاعة فيما احب
او كره الا ان يؤمر بمعصية فان امر بمعصية فلا سمع ولا طاعة وعن انس ان رسول الله
صلى الله عليه وسلم قال اسمعوا واطيعوا وان استعمل عليكم عبد حبشي كأن رأسه زبيبة
ما اقام فيكم كتاب الله وقال عيون بن مهران هم امراء السرايا والبعوث وهي رواية
عن ابن عباس ايضا ووجه هذا القول ان الآية نازلة فيهم وقال عكرمة اراد باولى الامر
ابا بكر وعمر رضى الله عنهما لما روى عن حذيفة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
انى لا ادرى ما بقاى فيكم فاقعدوا بالذين من بعدى ابي بكر وعمر اخرجهم الترمذى
وقيل هم جميع الصحابة رضى الله عنهم لما روى عن عمر رضى الله عنه قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم اصحابى كالنجوم بايهم اقتديتم اهتديتم اخرجهم رزين في كتابه وروى
البغوى بسنده عن الحسن بن انس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم مثل اصحابى فى امتى
كالخ في الطعام لا يصلح الطعام الا بالخ قال الحسن فقد ذهب ملخصا فكيف
نصلح قال الطبرى واولى الاقوال بالصواب قول من قال هم الامراء والولاة لصحة
الاخبار عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بالامر بطاعة الائمة والولاة فيما كان الله عز وجل
طاعة * والمسلمين مصلحة وقال الزجاج وجلة اولى الامر من يقوم بشأن المسلمين
فى امر دينهم وجميع ما دى اليه صلاحهم قال العلماء طاعة الامام واجبة على الرعية
مادام على الطاعة فاذا زل من الكتاب والسنة فلا طاعة له وانما يجب طاعته فيما وافق
الحق اه ويؤيد هذا ما رواه الامام احمد بن حنبل فى مسند العشرة قال فى مسند على
رضى الله عنه حدثنا عبد الله حدثني ابي حدثنا ابو معاوية حدثنا الاعشى عن سعد
ابن عبيدة عن ابي عبد الرحمن السلى عن على قال بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم
سرية واستعمل عليهم رجلا من الانصار فلما خرجوا قال وجد عليهم فى شىء قال
فقل لهم اليس قد امركم رسول الله صلى الله عليه وسلم ان تطيعوني قالوا بلى قال فقال
اجعوا حطبائكم دعا بنار فاضرمها فيه ثم قال قد عزمت علىكم لتدخلنها قال فهم النوم
بدخولها قال فقال لهم شاب منهم انما فررت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم من النار

فلا تعجلوا حتى تاتوا رسول الله صلى الله عليه وسلم فان امركم ان تدخلوها فادخلوها
قال فرجعوا الى النبي صلى الله عليه وسلم فاخبروه فقال لهم لودخلتموها ما خرجتم منها
ابدا انما الطاعة في المعروف اه وقال شيخى زاده في حاشيته على البيضاوى عند قوله
تعالى *وعلم آدم الاسماء كلها* المراد من اولى الامر العلماء في اصح الاقوال لان المالك يجب
عليهم طاعة العلماء ولا ينعكس وقال الشيخ العيني رحمه الله تعالى في شرح الكنز قوله
وللشباب العالم ان يتقدم على الشيخ الجاهل في مسائل شتى آخر الكنز لانه افضل منه
قال الله تعالى *قل هل يستوى الذين يعلمون والذين لا يعلمون* واهذا يقدم في الصلاة
وهي احدا ركان الاسلام وهي تالية الايمان وقال تعالى *اطيعوا الله واطيعوا الرسول
واولى الامر منكم* والمراد باولى الامر العلماء في اصح الاقوال والمطاع شرعا مقدم وكيف
لا يقدمون والعلماء ورثة الانبياء عليهم السلام على ما جاء به السنة (فان تنازعتم) انتم
واولوا الامر منكم (في شئ) من امور الدين وهو يؤيد الوجه الاول بمعنى من ان المراد
باولى الامر الامراء اذ ليس للمقلد ان يتنازع المجتهد في حكمه بخلاف الرئيس الا ان يقال
الخطاب لاولى الامر على طريقة الالتفات قاله البيضاوى وقال الخازن تناسلتم
بمعنى اختلفتم في شئ من امر دينكم والتنازع اختلاف الآراء واصلهما من انتزاع
الحجة وهو ان كل واحد من المتنازعين يترفع الحجة لنفسه (فردوه الى الله
والرسول) اى ردوا ذلك الامر الذى تناسلتم فيه الى كتاب الله عز وجل
والى رسوله صلى الله عليه وسلم مادام حيا وبعد وفاته فردوه الى سنته
والرد الى كتاب الله وسنة رسول الله واجب فان وجد ذلك الحكم في كتاب الله اخذ به
فان لم يوجد في كتاب الله ففي سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم فان لم يوجد في السنة
فسيله الاجتهاد وقيل الرد الى الله ورسوله ان تقول لما لا تعلم الله ورسوله اعلم وقال
البيضاوى فردوه فراجعوا فيه الى الله الى كتابه والرسول بالسؤال عنه في زمانه والمراجعة
الى سنته بعده واستدل به منكر والقياس وقاؤا انه تعالى اوجب رد المخلف الى كتابه
وسنته دون القياس واجيب بان رد المخلف الى المنصوص عليه انما يكون بالتشليل
والبناء عليه وهو القياس ويؤيد ذلك الامر به بعد الامر بطاعة الله وطاعة رسوله فانه
يدل على ان الاحكام الثلاثة مثبت بالكتاب ومثبت بالسنة ومثبت بالرد اليهما على وجه
القياس وقال الواحدى روى عن عمر بن ميمون عن ابيه قال قال مسلمة بن عبد الملك
ايس قد امرتم بطاعتنا بمعنى اطيعوا الله واطيعوا الرسول واولى الامر منكم قال قلت
ان الله انتزعه منكم اذا خالفتم الحق قال الله تعالى فان تنازعتم في شئ فردوه الى الله
والرسول قال فابن الله قلت الكتاب قال فابن الرسول قلت السنة والمعنى فان تنازعتم
في شئ انتم وامر اوكم فردوا الحكم فيما تناسلتم فيه الى كتاب الله وسنة رسوله (ان كنتم
تؤمنون بالله واليوم الآخر) يعنى افعلوا ذلك الذى امرتكم به ان كنتم تؤمنون

بالله وان طاعته واجبة عليكم وتو منون بالمعاد الذي فيه جزاء الاعمال قال العلماء
في الآية دليل على ان من لا يعتقد وجوب طاعة الله وطاعة الرسول ومتابعة السنة
والحكم بالا حاديث الواردة عن النبي صلى الله عليه وسلم لا يكون مؤمنا بالله واليوم الآخر
قوله الخازن (ذلك) اي ردكم ما اختلفتم فيه الى الكتاب والسنة وترككم التجادل
(خير واحسن تأويلا) اي اجد عاقبة والعاقبة تسمى تأويلا لانها مال الامر
يقال الى هذا مال الامر وتأويله اي عاقبته قاله الواحدى وقال الخازن وقيل
معناه ذلك اي ردكم ما اختلفتم فيه الى الله ورسوله احسن تأويلا منكم له واعظم اجرا
اه وفي هذا المعنى تأييد لمذهب السلف الصالحين في الآيات المتشابهات وان تسليمها
الى الله احسن واعظم اجرا عنده * الآية السادسة * من سورة النساء ايضا وهي قوله تعالى
(فلا) اي لابس الامر كما زعموا انهم آمنوا وهم يخالفون حكمك ثم استأنف القسم
فقال (وربك لا يؤمنون) وهذا قول بعضهم ان الآية نازلة في قصة اليهودي
والمنافق الذين اختصما وهي متصلة بما قبلها والذي قبلها قوله تعالى * الم ترالى الذين
يزعمون انهم آمنوا بما نزل اليك * الآية قال المفسرون وقع نزاع بين رجل من اليهود
ورجل من المنافقين فقال اليهودى بنى وبينك ابو القاسم يعنى النبي صلى الله عليه
وسلم وعلم انه لا يقبل الرشوة وقال المنافق بنى وبينك كعب بن الاشرف لانه علم انه
ياخذ الرشوة ويميل في الحكم فاختلفا ثم اتفقا ان يأتيا كاهنا من جبهة فيتحكما اليه
فانزل الله تعالى الم ترالى الذين يزعمون وقال آخرون هذه مسانفة نازلة في قصة
اخرى وهي ما اخبرنا ان الزبير خاصم رجلا من الانصار الى النبي صلى الله عليه وسلم
في شراج الحرة كانا يسقيان به كلاهما فقال النبي صلى الله عليه وسلم للزبير اسق ثم
ارسل الى جارك فغضب الانصارى فقال يا رسول الله ان كان ابن عمك فتلون وجهه
رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم قال للزبير اسق ثم احبس الماء حتى يرجع الى الجدر
فاستوى رسول الله صلى الله عليه وسلم للزبير حقه وكان النبي صلى الله عليه وسلم
قبل ذلك اشار على الزبير برأى اراد فيه سعة له وللانصارى فلما احق الانصارى
رسول الله صلى الله عليه وسلم استوعب للزبير حقه في صريح الحكم ثم خرجا فورا على
المقداد فقال لمن كان القضاء حاطب بن ابى بلتعة فقال قضى لابن عمته ولوى شدة
فقطن له يهودى فقال قاتل الله هؤلاء يشهدون انه رسول الله ويتهمون في القضاء
والله لقد اذنبنا مرة في حياة موسى عليه السلام فقال لناموسى اقتلوا انفسكم ففعلنا
فقتل سبعون الفا في طاعة ربنا حتى رضى عنا فقال ثابت بن قيس والله لو امرنى
محمدان اقتل نفسى لفعلت فانزل الله في شأن حاطب وليه شدة فلو ربك لا يؤمنون
الآية قال عروة قال الزبير والله ما احسب هذه الآية انزلت الا في ذلك والشراج جمع
شرح وهو مسيل الماء من الحرة الى الوادى ذكره الواحدى والخازن (حتى يحكموك
فيما شجر بينهم) اي اختلف بينهم واختلط ومنه الشجر لندا خل اغصانه قاله البيضاوى

يقال شاجره في الامر اذا نازعه مشجرة وتشاجروا تشاجرا واشجروا وكل ذلك
لما خل كلام بعضهم في بعض عند المنازعة (ثم لا يجذوا في انفسهم حرجا بما قضيت)
اي ضيقا ما حكمت به او من حكمك او شكك من اجله فان الشاك في ضيق من امره (ويسلموا
تسليما) وينقيادوا لك انقياد ابظا هرهم وباطنهم ذكره البيضاوي وقال الواحدى يعنى
يرضون بقضائك وقيل لا تضيق صدورهم بقضيتك ويسلموا لما باتى من حكمك لا يعارضونه
بشيء اى لا يتركون الرضاء بحكمك ويتركون التسخنط والمنازعة * الآية السابعة * من سورة
النساء ايضا وهى قوله تعالى (ومن يطع الله والرسول فأولئك مع الذين انعم الله
عليهم من النبيين) نزلت الآية في ثوبان مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم كان شديد
الحب لرسول الله صلى الله عليه وسلم قليل الصبر عنه فاتاه ذات يوم وقد تغبرلونه
يعرف الحزن في وجهه فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم ما غبرلوك قال يا رسول الله
ما بى منى ولا وجع غير انى اذالم ارك استوحشت وحشة شديدة حتى القاك ثم انى
اذا ذكرت الآخرة اخاف ان لا اراك لانك ترفع الى عليين مع النبيين وانى وان دخلت الجنة
كنت فى منزلة هى ادنى من منزلتك وان لم ادخل الجنة لا اراك ابدا وقبل ان بعض اصحاب
النبي صلى الله عليه وسلم قال كيف يكون الحال وانت يا رسول الله فى الدرجات
العلي ونحن اسفل منك فكيف نراك فانزل الله هذه الآية ذكره الخازن وقال الواحدى
ان ناسا من الانصار قالوا يا رسول الله انت تسكن الجنة فى اعلاها ونحن نشاف اليك
فكيف نصنع فنزلت هذه الآية وقبل جاء رجل من الانصار الى رسول الله صلى الله
عليه وسلم وهو يبكى فقال وما يبكيك يا فلان فقال يا رسول الله بالله الذى لا اله الا هو
لا انت احب الى من نفسى واهلى ومالى وولدى وانى لا ذكرك وانانى اهلى فياخذنى
مثل الجنون حتى اراك وذكر ت مولى وانت ترفع مع النبيين وانى ان دخلت الجنة كنت
فى منزلة ادنى من منزلتك فلم يرد النبي صلى الله عليه وسلم شيئا فانزل الله تعالى ومن يطع الله
يعنى فى الفرائض والرسول يعنى فى السنن فأولئك يعنى المطيعين مع الذين انعم الله عليهم
من النبيين اى انه يستمتع بروية النبيين وزيارتهم والحضور معهم فلا يتوهمن من اجل
انهم فى اعلى عليين انه لا يراهم وقال الخازن من يطع الله فى اداء الفرائض واجتناب النواهي
والرسول اى ويطع الرسول فى السنن التى سنّها فأولئك مع الذين انعم الله عليهم يعنى بالهداية
والتوفيق فى الدنيا وبدخول الجنة فى الآخرة من النبيين يعنى ان المطيعين مع النبيين فى الجنة
لا يفوتهم روية الانبياء فى الجنة ومجالستهم لانهم يكونون فى درجاتهم فى الجنة لان ذلك
يتنضى التسوية فى الدرجة بين الفاضل والمفضول (والصديقين) جمع صديق
فصيل وهو الكثير الصدق والصديقون هم اتباع الرسل الذين اتبعوهم على منهاجهم
بعدهم حتى لحقوا بهم وقيل الصديق الذى صدق بكل الدين لا يخالجه فيه شك
والمراد بالصديقين فى هذه الآية افاضل اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم كابى بكر

فانه هو الذي سمي بالصديق من هذه الامة وهو افضل اتباع الرسل قاله الخازن
وقال الواحدى كل من صدق بكل ما امر الله لا يداخله شك وصدق الانبياء فهو صديق
وهو قوله تعالى * والذين امنوا بالله ورسوله اولئك هم الصديقون * وقيل الصديقون اول
من صدق الانبياء حين عاينواهم (والشهداء) بمعنى القتل في سبيل الله وقال الخازن
هم الذين اشتهروا يوم احد (والصالحين) جمع صالح وهو الذي استوت سريرته
وعلايته في الخير وقيل المراد بالنبيين هنا محمد صلى الله عليه وسلم وبالصدقين ابو بكر
وبالشهداء عمر وعثمان وعلي وبالصالحين سائر اصحابه وقال الواحدى والصالحون هم
سائر المسلمين وقال البيضاوى من النبيين والصدقين والشهداء والصالحين بيان
للذين اوحال منه اومن ضمير قسمهم اربعة اقسام بحسب منازلهم في العلم والعمل وحث
كافة الناس على ان لا يتأخروا عنهم وهم الانبياء عليهم السلام الفائزون بكمال العلم
والعمل والمنجأون حد الكمال الى درجة التكميل ثم الصديقون الذين صعدت
نفوسهم نارة بمراقى النظر في الحج والآيات واخرى بمعارج التصفية والرياضات الى اوج
العرفان حتى اطلعوا على الاشياء واخبروا عنها على ما هي عليه ثم الشهداء الذين
ادى بهم الحرص على الطاعة والجد في اطهار الحق حتى بذلوا مهجهم في اعلاء
كلمة الله ثم الصالحون الذين صرفوا اعمارهم في طاعة الله تعالى واموالهم في مرضاته
ولك ان تقول المنعم عليهم هم العارفون بالله تعالى وهؤلاء اما ان يكونوا بالغين درجة
العيان او واقفين في مقام الاستدلال والبرهان والاولون اما ان يتالوا مع العيان القرب
بحيث يكونون كمن يرى الشئ قريبا وهم الانبياء عليهم السلام اولاف يكونون كمن يرى
الشئ من بعدوهم الصديقون والآخرين اما ان يكون عرفانهم بالبراهين القاطعة وهم
العلماء الراسخون في العلم المذين هم شهداء الله في ارضه واما ان يكون بأمارات واقناعات
تطمين اليها نفوسهم وهم الصالحون (وحسن اولئك رفيقا) في معنى التعجب ورفيقا نصب
على التمييز او الحال ولم يجمع لانه يقال للواحد والجمع كالصديق اولانه اريد وحسن كل
واحد منهم رفيقا وقال الواحدى وحسن اولئك رفيقا يعنى الانبياء وهؤلاء رفيقا
اي اصحابا ورفقاء هم جمع رفيق وسمى رفيقا لارتفاقك به وبصحبه ويقال للجماعة في السفر
رفقة لارتفاق بعضهم ببعض ووجد الرفيق لان الواحد في التميز ينوب عن الجماعة
نحو قولك هذا اجل فتى المعنى هو اجل القتيان * الآية الثامنة من سورة النساء * ايضا
وهي قوله تعالى (من بطع الرسول فقد اطاع الله) يريد ان طاعتكم لمحمد صلى الله عليه
وسلم طاعة الله وقال الحسن جعل الله طاعة رسوله طاعته وقامت به الحجة على المسلمين وذكر
الشافعي في الرسالة في باب فرض طاعة الرسول هذه الآية وقال كل فريضة فرضها الله
في كتابه كالحج والصلاة والزكاة اولا بيان رسول الله صلى الله عليه وسلم ما كان عرف كيف
نائبها ولا كان يمكن اداء شئ من العبادات واذا كان الرسول من الشريعة بهذه
المنزلة كانت طاعته على الحقيقة طاعة الله ذكره الواحدى وقال البيضاوى لانه

في الحقيقة مبلغ والامر هو الله تعالى وقال الخازن سبب نزول هذه الآية ان النبي صلى الله عليه وسلم قال من اطاعني فقد اطاع الله ومن احبني فقد احب الله فقال بعض المنافقين ما يريد هذا الرجل الا ان نتخذ مريكا نتخذ النصراني عيسى بن مريم ربا فانزل الله هذه الآية من بطع الرسول يعني فيما امر به ونهى عنه فقد اطاع الله فطاعة الرسول صلى الله عليه وسلم طاعة الله لانه هو امر به * الآية التاسعة * من سورة النساء ايضا وهي قوله تعالى (ومن يشاقق الرسول) اي يخالفه من الشق فان كلام من المتخالفين في شق غير شق الآخر ذكره البيضاوي نزلت في طعمة بن ابيرق من بني ظفر بن الحارث من الانصار سرق درعا من جاره يقال له قتادة بن النعمان وكان المدرع في جراب فيه دقيق فجعل الدقيق ينثر من خرق في الجراب حتى انتهى الى داره ثم خبأها عند رجل من اليهود يقال له زيد السمين فالتفت المدرع عند طعمة فحلف بالله ما اخذها وماله بهما من علم فقال اصحاب المدرع لقد رأينا اثر الدقيق حتى دخل داره فلما حلف تركوه واتبعوا الدقيق الى منزل اليهودي فاخذوه منه فقال اليهودي دفعها الى طعمة بن ابيرق فبيعه طعمة فانزل الله تعالى قوله * اتانا انزلنا اليك الكتاب بالحق لتحكم بين الناس بما اراك الله ولا تكن للخائنين خصيما * الى آخر الآية ثم حكم رسول الله صلى الله عليه وسلم على طعمة بالقطع فخاف على نفسه الفضيحة فهرب الى مكة كافرا مرتدا عن الدين فانزل الله فيه ومن يشاقق الرسول يعني يخالفه في التوحيد والايان (من بعد ما تبين له الهدى) ظهر له ان دين الاسلام وان ماتى به محمد صلى الله عليه وسلم حق وصدق فاه الواحدى وقال الخازن اي وضح له التوحيد والحدود وظهر له صحة الاسلام وذلك لان طعمة كان قد تبين له بما انزل فيه واطهر من سرقته ما بدله على صحة دين الاسلام فعادى الرسول صلى الله عليه وسلم واطهر الشقاق ورجع عن الاسلام (وينبع غير سبيل المؤمنين) اي غير ما هم عليه من اعتقاد وعمل ذكره البيضاوي وقال الخازن يعني وينبع غير طريق المؤمنين وما هم عليه من الايمان وينبع عبادة الاوثان (توله ماتولى) اي نجعله واليا لمن تولى من الضلال وتخلي بينه وبين ما اختاره قاله البيضاوي وقال الخازن اي نكله في الآخرة الى ماتولى في الدنيا ونتركه وما اختار لنفسه (ونصله جهنم) اي ونلزمه جهنم واصله من الصبلا وهو لزوم النار وقت الاستدقاء (وساءت مصيرا) يعني وبئس المرجع الى النار وقال البيضاوي والآية تدل على حرمة مخالفة الاجماع لانه تعالى رتب الوعيد الشديد على المشاقة واتباع غير سبيل المؤمنين وذلك اما لحرمة كل واحد منهما او احدهما او الجمع بينهما والثاني باطل اذ يصح ان يقال من شرب الخمر واكل الخنزير استوجب الحد وكذا الثالث لان المشاقة محرمة ضم اليها غيرها ولم يضم واذا كان اتباع غير سبيلهم محرما كان اتباع سبيلهم واجبا لان ترك اتباع سبيلهم ممن عرف سبيلهم اتباع غير سبيلهم * الآية العاشرة * من سورة الاعراف وهي قوله

تعالى (قال عذابي أصيب به من اشاء) يعنى قال الله عز وجل لموسى عليه السلام
عذابي أصيب به من اشاء من خلقى وليس على اعتراض لان اكل ملكى وعبيدى
ومن تصرف فى خالص ملكه فليس لاحد عليه اعتراض (ورحتى وسعت كل
شئ) يعنى ان رحمة تعالى عمت خلقه كلهم البر والفاجر فى الدنيا وهى للمؤمنين
خاصة فى الآخرة وقيل للمؤمنين خاصة فى الدين والآخرة ولكن الكافر يرزق ويدفع
عنه ببركة المؤمن لسعة رحمة الله تعالى له فاذا كان يوم القيمة وجبت للمؤمنين خاصة
قاله الخازن وقال الواحدى ورحتى وسعت كل شئ قال الحسن وقتادة ان رحمة
وسعت فى الدنيا البر والفاجر وهى يوم القيمة للمتقين خاصة وقال عطية العوفى
ان الكافر يرزق ويدفع عنه بالمؤمن لسعة رحمة الله للمؤمن فيعيش فيها فاذا صار الى
الآخرة وجبت للمؤمنين خاصة كالستضى بنار غيره اذا ذهب صاحب السراج
بسراجهم (فساكتبها للذين يتقون) اى يتركون الكفر والمعاصى (ويؤتون الزكاة)
خصصها بالذكر لانافتها ولانها كانت اشق عليهم (والذين هم بآياتنا يؤمنون) فلا يكفرون
بشيء منها (الذين يتبعون الرسول النبي) سماء رسولا بالاضافة الى الله ونبيا بالاضافة
الى العباد (الامى) الذى لا يكتب ولا يقرأ وصف به نبيه على ان كمال علمه مع حاله احدى
معجزاته قاله البيضاوى وقال الواحدى قال قتادة وابن عينة فى قوله ورحتى وسعت
كل شئ قال ابليس انا من ذلك الشئ فانزل الله فساكتبها للذين يتقون الى آخر الآية
فثبتها لليهود والنصارى وقالوا نحن نؤمن بالتوراة والانجيل ونؤدى الزكاة فاختلسها
الله من ابليس واليهود والنصارى وجعلها لهذه الامة خاصة فقال الذين يتبعون
الرسول النبي الامى وهو نبيكم كان اميا لا يكتب (الذى يحدونه مكتوبا عندهم
فى التوراة والانجيل) يحدون نعمته ونبوته وامره عن الصلصال قال كنا عند
رسول الله صلى الله عليه وسلم يوما فقال لنا ان عبادة بن الصامت عليل امضوا بنا
لنعوده فوثب صلى الله عليه وسلم وامننا واتبعناه فاجتاز فى طريقه برجل من اليهود
يمرض ابنه قال ايه فقال يا يهودى هل يحدوننى عندكم مكتوبا فى التوراة فاوما
اليه يهودى برأسه يعلم انهم لا يحدونه عندهم فى التوراة مكتوبا فقال ابن اليهودى
والله يا رسول الله انهم يحدونك عندهم فى التوراة مكتوبا واقد طاعت وان فى يده اسفرا
من التوراة يقرأ فيه صفك وصفة اصحابك وذكرك فلما راك ستره عنك فانى اشهد ان لا اله
الا الله وحده لا شريك له وان محمدا عبده ورسوله فكانت آخر ما تكلم به الغلام حتى قضى
نفسه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اقيموا على اخيكم حتى تقضوا حقه قال فخلصنا
بين اليهودى وبينه وتولينا امره حتى وارىناه وانصرفنا قال الخازن المراد بالذين
يتبعون الرسول جميع امته الذين آمنوا به واتبعوه سواء كانوا من بنى اسرائيل او غيرهم
واجمع المفسرون على ان المراد بالرسول محمد صلى الله عليه وسلم وصفه بكونه رسولا

لانه الواسطة بين الله تعالى وبين خلقه المبلغ رسالاته واوامره ونواهيهِ وشرايعه اليهم ثم وصفه بكونه نبيا وهذا ايضا من اعلى المراتب واشرفها وذلك يدل على انه رفيع القدر عند الله الخبير عنه، ثم وصفه بالامى قال ابن عباس هو نبيكم صلى الله عليه وسلم كان اميا لا يكتب ولا يقرأ ولا يحسب قال الزجاج في معنى الامى هو الذى على صفة امة العرب لان العرب اكثرهم لا يكتب ولا يقرأ ولا يحسب فالنبي صلى الله عليه وسلم كان كذلك ولهذا وصفه الله تعالى بكونه اميا وصح في الحديث انه صلى الله عليه وسلم قال نحن امة امية لانك كتب ولا نحسب قال اهل التحقيق وكونه صلى الله عليه وسلم اميا من اكبر معجزاته واعظمتها وبما انه صلى الله عليه وسلم اتى بهذا الكتاب العظيم الذى فيه علم الاولين والاخرين والمغيبات والمعجزات الخلاق بفصاحته وبلاغته وكان يقرؤه عليهم بالليل والنهار من غير زيادة فيه ولا نقصان منه ولا تغير فدل ذلك على معجزته وهو قوله تعالى * سنقرئك فلا تنسى * وقيل انه لو كان يحسن الكتابة ثم انه اتى بهذا القرآن العظيم لكان متعجبا فيه لاحتمال انه كتبه ونقله عن غير فلما كان اميا واتى بهذا الكتاب العظيم دل على كونه معجزته صلى الله عليه وسلم فان الكتابة تعين الانسان على الاشتغال بالعلوم وتحصيلها ثم انه اتى بهذه الشريعة الشريفة والآداب الحسنة مع علوم كثيرة وحفائظ دقيقة من غير مطالعة كتب ولا اشتغال على احد فدل ذلك على كونه معجزته صلى الله عليه وسلم وقيل في معنى الامى الذى هو منسوب الى امه كانه لم يخرج بعد عن من ولده وقيل سمى اميا لانه منسوب الى ام القرى وهى مكة والذين يحدونه مكتوبا عندهم يعنى يحدون صفته ونعته ونبوته مكتوبة عندهم بعرفها علماءهم واحبارهم ولكنهم كتبوا ذلك وبدلوه وغبروه حسدا منهم له وخوفا على زوال رياستهم وقد حصل ما كانوا يخافونه فقد زالت رياستهم ووقعوا فى الذل والهوان عن عطاء بن يسار قال لقيت عبدا لله بن عمرو بن العاص فقلت اخبرني عن صفة رسول الله صلى الله عليه وسلم فى التوراة فقال اجل انه موصوف فى التوراة ببعض صفته فى القرآن * يا ايها النبي انا ارسلناك شاهدا ومبشرا ونذيرا وحرزا للامين انت عبدى ورسولى سميتك بالتوكل ايس بفظ ولا غليظ ولا صخاب فى الاسواق ولا يجرى بالسبى السيئة ولكن يعفو ويغفر ولن يقبضه الله حتى يقيم به الملة العوجاء بان يقولوا لا اله الا الله ويقرح به اعينا عينا واذنا صما وقلوبا غلفا والصخاب الكثير الصياح ويقال بالسين المهملة ايضا (يا امرهم بالمعروف) قال ابن عباس يريد مكارم الاخلاق وصلة الارحام (وبينها هم عن المنكر) عبادة الاوثان وقطع الارحام ولم يكن صلى الله عليه وسلم يخصص احدا منهم بعينه على وجه الاغلاظ والتبكيت فى الامر بالمعروف والنهي عن المنكر بل كان يلين الكلام لكل واحد مخصوصه طمعا فى ايمانه وقبوله النصم ويغلاظ عليهم من حيث عمومهم

بلا تخصيص احد فليكن هكذا طريقة الاخرين بالمعروف والناهين عن المنكر من هذه
 الامة المحمدية ولا يتدعون كيفية سيئة بتخصيص احد بعينه وان ظهر منكروه
 فان ستره متعين كما كان يستراني صلى الله عليه وسلم ما هو ابلغ من المعصية وهو الكفر
 وسببته ان شاء الله تعالى في موضعه من هذا الكتاب (ويحل لهم الطيبات) يعني
 ما كان يحرمه اهل الجاهلية من البحائر والسوائب والوصائل والحوامى وغيرها
 (ويحرم عليهم الخبائث) الميتة والدم ولحم الخنزير قاله الواحدى وقال البيضاوى
 يحل لهم الطيبات مما حرم عليهم كالشحوم ويحرم عليهم الخبائث كالدم ولحم
 الخنزير او كاربيا والرشوة وقال الخازن يأمرهم بالمعروف يعني بالايمان والتوحيد
 وينهاهم عن المنكر يعني الشرك وقيل المعروف ما عرف في الشريعة والسنة والمنكر
 ما لا يعرف في شريعة ولا سنة ويحل لهم الطيبات يعني بذلك ما كان محرما عليهم
 في التوراة من الطيبات وهو لحوم الابل وشحم الغنم والمز والبقر وقيل هو المستلذات
 التى تستطيبها النفس ويحرم عليهم الخبائث قال ابن عباس يريد الميتة والدم ولحم
 الخنزير وقيل هو كل ما يستخبئه الطبع وتستغذره النفس اه وهذا القول بان المراد
 بالخبائث كل ما يستخبئه الطبع وتستغذره النفس يقتضى ان تكون اللام في الخبائث
 لاستغراق الجنس وهو خلاف الاصل المقرر عند علماء الاصول من انه متى امكن
 حمل اللام على العهد لا يعدل عنه الى حملها على غيره الا اذا تعذر قال في متن المنار
 في اصول الفقه اذا دخلت لام المعرفة فيما لا يحتمل التعريف بمعنى العهد اوجبت
 العموم وقال ابن ملك في شرحه اى عموم الجنس ثم قال لان اللفظ الذى تدخل عليه
 اللام دال على الماهية بدون اللام فحمل اللام على الفائدة الجديدة اولى من حمله
 على تعريف الجنس والفائدة الجديدة اما تعريف العهد واستغراق الجنس فتعريف
 العهد اولى من الاستغراق لانه اذا ذكر بعض افراد الجنس خارجا او ذهنيا فحمل
 اللام على ذلك البعض اولى من حمله على جميع الافراد لان البعض متيقن واذا لم يحتمل
 العهد فالاستغراق متعين وفي شرح مرقاة الاصول اعلم ان الاصل الراجح عند علماء
 الاصول هو العهد الخارجى لانه حقيقة التعيين وكال التميز ثم الاستغراق لان الحكم
 على نفس الحقيقة بدون اعتبار الافراد قليل الاستعمال جداً والعهد الذهنى موقوف
 على وجود قرينة البهضية فالاستغراق هو المفهوم من الاطلاق حيث لا عهد
 فى الخارج اه وبهذا الاعتبار اقتصر البيضاوى والواحدى كما ذكرنا على القول
 بان المراد من الخبائث الخبائث المعهودة كالدم ولحم الخنزير والميتة والربا والرشوة
 ونحو ذلك فن اثبت به حراما جديدا لم يصب لعدم عمومه حيث تعين لعهد
 خارجى (ويضع عنهم اصرهم) يعني ثقلهم واصل الاصر الثقل الذى
 يا صر صاحبه اى يجبسه عن الحركة لثقله والمراد بالاصر هنا العهد والميثاق

الذي اخذ على بني اسرائيل ان يعملوا بمساقى التوراة من الاحكام وكانت تلك شديدة
قله الخازن وقال الواحدى قال الزجاج الامر ماعقدته من عقد ثقيل قال ابن جبير
هو شدة العبادة (والاغلال التي كانت عليهم) قال البيضاوى ويخفف عنهم ما كلفوا
به من التكليف الشاقة كتعين القصاص في العمد والخطأ وقطع الاعضاء الخاطئة
وفرض موضع التجاسة وقال الخازن يعنى ويضع الاثقال والشدائد التي كانت
عليهم في الدين والشريعة وذلك مثل قتل النفس في التوبة وفرض الثوب المتجس
بالفراض وتحريم اخذ الدية وترك العمل في السبت وان صلاتهم لا تجوز الا في الكنائس وتبوع
العروق من اللحم وغير ذلك من الشدائد التي كانت على بني اسرائيل شبهت بالاغلال مجازا
لان التحريم يمنع من الفعل كما ان الغل يمنع من الفعل وقيل شبهت بالاغلال التي تجمع
اليدين العنق كما ان اليد لا تمتد مع وجود الغل فكذلك لا تمتد الى الحرام الذي نهيت
عنه وكانت هذه الاثقال في شريعة موسى عليه السلام فلما جاء محمد صلى الله
عليه وسلم نسخ ذلك كله وبذل عليه قوله صلى الله عليه وسلم بعثت بالحنيفية السهلة
السمحة (فالذين آمنوا به) اي بمحمد صلى الله عليه وسلم (وعزروه) يعنى وقروه وعظموه
واصل التعزيز المنع والنصرة وتعزير الشئ تعظيمه واجلاله ودفع الاعداء عنه (ونصروه)
يعنى على اعدائه (واتبعوا التوراة التي انزل معه) وهو القرآن سمي تورا لان به يستبر
قلب المؤمن فيخرج به من ظلمات الشك والجهالة الى ضياء اليقين والعلم ذكره الخازن وقال
البيضاوى النور الذي انزل معه اي مع نبوته يعنى القرآن وانما سماه تورا لانه باعجازه ظاهر
من مظهر غيره اولانه كاشف الحقائق مظهر لها ويجوز ان يكون معه متعلقا باتباعه
اي واتبعوا النور المتزل مع اتباع النبي فيكون اشارة الى اتباع الكتاب والسنة
(اولئك هم المفلحون) الفارزون بالرحمة الابدية * الآية الحادية عشر حقيق هذه
الآية من السورة المذكورة وهى قوله تعالى (قل يا ايها الناس انى رسول الله اليكم)
الخطاب عام وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم مبعوثا الى كافة الثقلين وسائر الرسل
الى اقوامهم (جميعا) حال من اليكم قاله البيضاوى وقال الخازن الخطاب للنبي صلى الله
عليه وسلم اي قل يا محمد للناس انى رسول الله اليكم جميعا لا الى بعضكم دون بعض
ففي الآية دليل على عموم رسالته الى كافة الخلق لان قوله يا ايها الناس خطاب عام
يدخل فيه جميع الناس ثم امر الله عز وجل بان يقول انى رسول الله اليكم جميعا وهذا
يقضى كونه مبعوثا الى جميع الناس (الذى له ملك السموات والارض) لما امر الله
تعالى رسوله ان يقول يا ايها الناس انى رسول الله اليكم جميعا اردفه بما يدل على صحة
دعواه يعنى ان الذى له ملك السموات والارض وهو مدبرهما ومالك امرهما هو
الذى ارسلنى اليكم وامرنى بان اقول لكم ذلك (لا اله الا هو يحيى ويميت) فان من ملك
العالم كان هو لا اله الا هو لا غيب وفي يحيى ويميت مزيد تقرير لاختصاصه بالالوهية

قاله البيضاوي وقال الخازن وصف الله تعالى نفسه بالالوهية وانه لا شريك له فيها
 وانه القادر على احياء خلقه واماتهم ومن كان كذلك فهو القادر على ارسال
 الرسل الى خلقه (فآمنوا بالله ورسوله) امر تعالى جميع خلقه بالايمان به ورسوله
 لان الايمان به هو الاصل والايمان برسوله فرع عليه فلهذا بدأ بالايمان بالله ثم ثنى
 بالايمان برسوله ثم وصفه تعالى فقال (الذي الامي) وتقدم معناهما (الذي يؤمن بالله
 وكتابه) قال قتادة يعني آياته وهي القرآن وقال مجاهد والسدي اراد بكلماته عيسى
 ابن مريم لانه خلق بقوله كن فكان وقيل هو على العموم يعني يؤمن بجميع كلمات الله
 تعالى ذكره الخازن وقال البيضاوي كلماته ما نزل عليه وعلى سائر الرسل من كتبه
 ووحيه وقرئ وكلمته على ارادة الجنس او القرآن او عيسى تعريضا لليهود وتنبها
 على ان من لم يؤمن به لم يعتبر ايمانه وانما عدل عن التكلم الى الغيبة لاجراء هذه
 الصفات الداعية الى الايمان به والاتباع له (واتبعوه) يعني واقتدوا به ابها الناس
 فيما يأمرهم به وينهاهم عنه وقيل المتابعة على قسمين متابعة في الاقوال ومتابعة
 في الافعال اما المتابعة في الاقوال بان يمثل التابع جميع ما يأمر به المتبوع على طريقة
 الامر والنهي والترغيب واما المتابعة في الافعال بان يقتدي به في جميع افعاله وآدابه
 الا ما خص به صلى الله تعالى عليه وسلم وثبت الدليل انه من خصائصه فلا متابعة
 فيه (لعلكم تهتدون) اي ترشدون وتصيبون الحق والصواب في منابعتكم اياه قاله
 الخازن وقال البيضاوي جعل رجاء الاهتداء اثر الامرين يعني الايمان والاتباع تنبيهها
 على ان من صدقه ولم يتابعه في التزام شريعته فهو بعد في الضلالة * الآية الثانية عشر *
 من سورة الانبياء وهي قوله تعالى (وما ارسلناك) اي يا محمد صلى الله عليه وسلم (الارحمة
 للعالمين) لان ما بعثت به سبب لاسعادهم وموجب لاصلاح معاشهم ومعادهم وقيل
 كونه رحمة للكفار امنهم من الحسف والسخ وعذاب الاستيصال ذكره البيضاوي
 وقال الخازن قيل كان الناس اهل كفر وجاهلية وضلال واهل التكايين كانوا
 في حيرة من امر دينهم لطول مدتهم وانقطاع تواريخهم ووقوع الاختلاف في كتبهم
 فبعث الله تعالى محمدا صلى الله عليه وسلم حين لم يكن لطالب الحق سبيل الى الفوز
 والثواب فدعاهم الى الحق وبين لهم سبيل الصواب وشرع لهم الاحكام وميز الحلال
 من الحرام وقيل الارحمة للعالمين اي للمؤمنين خاصة فهو رحمة لهم وقال ابن عباس
 هو عام في حق من آمن ومن لم يؤمن فمن آمن فهو رحمة له في الدنيا والآخرة ومن لم
 يؤمن فهو رحمة له في الدنيا بتأخير العذاب عنه ورفع المسخ والحسف والاستيصال
 وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم انما نار رحمة مهداة * الآية الثالثة عشر * من سورة النور
 وهي قوله تعالى (فليحذر الذين يخالفون عن امره) اي يخالفون امره بترك مقتضاه
 ويذهبون سمتا خلافاً سمته وعن لضمينه معنى الاعراض او يصدون عن امره

دون المؤمنين من خالف عن الامر اذا صدعته دونه وحذف المفعول لان المقصود
بيان المخالف والمخالف عنه والضمير لله فان الامر له حقيقة اولر سول فانه المقصود
بالذكر قاله البيضاوى وقال الخازن اى يعرضون عن امره وينصرفون عنه بغير
اذنه وقال العز بن عبد السلام وقيل خلافا عن امره اى عن امر الله وعن زائدة وعن
امر النبي صلى الله عليه وسلم وقيل على معنى لان معناه يعرضون (ان تصيبهم فتنة)
اى لثلاث تصيبهم فتنة اى بلاء فى الدنيا ذكره الخازن وقال العز بن عبد السلام اى محنة
فى المال والنفس والولد او كفر بان يفتوا عن دينهم او عقوبة او زلازل واهوال وتسلط
سلطان جائر او طبع القلوب واظهار ما فيها وفساد فيها او اسباح النعم استدراجا وقسوة
القلب عن معرفة المعروف وانكار المنكر وقيل الفتنة للعوام والبلاء للخواص
(او يصيبهم عذاب اليم) اى وجيع فى الآخرة وهو القتل قاله العز بن عبد السلام
* الآية الرابعة عشر من سورة الاحزاب * وهى قوله تعالى (لقد كان لكم
فى رسول الله اسوة حسنة) اى قدوة صالحة اى اقتدوا به اقتداء حسنا وهو ان تنصروا
دين الله تعالى وتوازرروا رسوله ولا تتخلفوا عنه ونصبروا على ما يصيبكم كما فعل
هو اذ قد كسرت ربايعته وجرح وجهه وقتل عمه واودى بضروب الاذى فصبر
وواسكم مع ذلك بنفسه فافعلوا انتم كذلك ايضا واستنوا بسنته قاله الخازن
وقال البيضاوى اسوة حسنة خصلة حسنة من حقها ان يوثقى بها كالثبات
فى الحرب ومقاسات الشدائد او هو فى نفسه قدوة يحسن الناسى به كقولك فى البيضة
عشرون منا حديدا اى هى فى نفسها هذا القدر من الحديد (لمن كان يرجو الله
واليوم الآخر) اى ثواب الله اولفائه ونعيم الآخرة واما الله واليوم الآخر خصوصا
وقبل هو كقولك ارجو زيدا وفضله فان اليوم الآخر يوم الله بحسب الحكم والرجاء
يحتمل الامل والخوف ولمن كان صلة لحسنة اوصفة لها ذكره البيضاوى وقال الخازن
يعنى ان الاسوة برسول الله صلى الله عليه وسلم لمن كان يرجو الله قال ابن عباس
رضى الله عنهما يرجو ثواب الله واليوم الآخر يعنى ويخشى يوم البعث الذى فيه الجزاء
(وذكر الله كثيرا) اى فى جميع المواطن على السراء والضراء وقال البيضاوى وقرن
بالوجاء كثرة الذكر المؤدية لملازمة الطاعة فان المؤمنى بالرسول من كان كذلك
* الآية الخامسة عشر من سورة الاحزاب ايضا وهى قوله تعالى (يا ايها النبي انا ارسلناك
شاهدا) اى للرسول بالتبليغ وقبل شاهدا على الخلق كلهم يوم القيامة ذكره الخازن
وقال البيضاوى على من بعث اليهم بتصديقهم وتكذيبهم وبجائهم وضلالهم وقال
العز بن عبد السلام شاهدا لوحدانيتنا وقيل شاهدا لنا فلا يرى الاانا (ومبشرا)
برحمتنا اوللمحسنين برضانا وقال الخازن اى لمن آمن بالجنة (وتذيرا) لمن كذب
بالنار وقال العز بن عبد السلام وتذيرا بنعمتنا والمعصاة بمقابلةنا (وداعيا الى الله)
اى الى الاقرار به وتوحيده وما يجب الايمان به من صفاته قاله البيضاوى

وقال الزجاج الى توحيد الله وما يقرب منه وقال العزبن عبد السلام وداعيا
 الى عبادتنا اوداعيا الخلق الى بابنا والى شهادة ان لا اله الا الله اولى الطاعة
 (بأذنه) اى بأمره او بعلمه او بانقرآن المنزل بأذنه وقال البيضاوى بتيسيره اطلق له
 معنى الاذن للتيسير من حيث انه من اسبابه وقيد به الدعوة ايدانا بانه امر صعب لا يتأتى
 الا بمسونة من جناب قدسه (وسراجا منيرا) اى وكنا بينا المعنى ارسلناك شاهدا
 وذا سراج منير اى وذا كتاب بين وان شئت كان وسراجا منصوبا على معنى
 داعيا الى الله وتاليا كتابا بينا قاله الزجاج وقال العزبن عبد السلام وسراجا بجهة ظاهرة
 لحضرتنا او هاديا لهم الى انوار الانس منيرا عليهم ظلمات النفس وقيل اى ذا سراج
 اى آيتناك سراجا بعد وقت منيرا اى تاليا كتاب الله المنير وقال البيضاوى منير استضاء
 به فى ظلمات الجهالة ويقتبس من نوره انوار البصائر وقال الخازن سماء سراجا منيرا
 لانه جلا به ظلمات الشرك واهتدى به الضالون كما يجلى ظلام الليل بالسراج
 المنير وقيل معناه امد الله بنور نبوته نور البصائر كما يمد بنور السراج نور الابصار
 وصفه بالانارة لان من السرج ما لا يضى فان قلت لم سماء سراجا ولم يسمه شمسا والشمس
 اشد اضاءة من السراج وانور قلت لان نور الشمس لا يمكن ان يؤخذ منه شئ بخلاف
 نور السراج فانه يؤخذ منه انوار كثيرة اه وفيه نظر فان نور القمر مأخوذ من
 نور الشمس وكذلك انوار النجوم على رأى البعض ولا يبعد ان يكون معنى السراج
 المنير هنا الشمس فان الله تعالى قال وجعلنا الشمس سراجا فيكون سماء شمسا منيرة
 ولم يؤنث الوصف باعتبار لفظ السراج فانه مذكر * الآية السادسة عشر * من سورة
 الاحزاب ايضا وهى قوله تعالى (ومن يطع الله ورسوله) فى الاوامر والنواهي
 (فقد فاز فوزا عظيما) يعيش فى الدنيا حيدا وفى الآخرة سعيدا قاله البيضاوى وقال
 الخازن اى طفر بالخير العظيم * الآية السابعة عشر * من سورة الحشر وهى قوله تعالى
 (وما اتاكم الرسول فخذوه) اى من مال الغنمة قاله الخازن وقال الواحدى من النى
 فخذوه فهو لكم حلال وقال البيضاوى وما اعطاكم من النى او من الامر فخذوه لانه حلال
 لكم او فتمسكوا به لانه واجب الطاعة (وما نهاكم عنه فانتهوا) اى من الغلول وغيره
 وهذا نازل فى اموال النى وهو عام فى كل ما امر به النبي صلى الله عليه وسلم او نهى عنه
 من قول او عمل من واجب او مندوب او مستحب او نهى عن محرم فيدخل فيه النى وغيره
 وعن عبد الله بن مسعود رضى الله عنه انه قال لعن الله الواشحات والمتوشحات والمنخصات
 والمتفلجات للحسن المغيرات خلق الله فبلغ ذلك امرأة من بنى اسد يقال لها ام يعقوب
 وكانت تقرأ القرآن فاتته فقالت ما حديث بلغنى عنك اترك قلت كذا وكذا وذكرته
 فقال عبد الله ومالى لا اعن من لعنه رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو فى كتاب الله
 فقالت المرأة لقد قرأت لوحى المصحف فاوجدته فقال ان كنت قرأته لقد وجدته

قال الله عز وجل وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا ذكره الخازن (واتقوا الله) في مخالفة رسوله (ان الله شديد العقاب) لمن خالف قاله البيضاوي وقال الخازن اي على ترككم ما امركم به رسول الله صلى الله عليه وسلم ونهاكم عنه (و) الدليل على الاعتصام بالسنة ايضا (الاخبار) اي الاحاديث الواردة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وهي عشرون حديثا * الحديث الاول (د) يعني روى ابو داود باسناده (عن العرياض) بعين مهملة مكسورة وباء موحدة واصلة الطويل (ابن سارية رضى الله عنه انه قال صلى بنا رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات يوم ثم اقبل علينا بوجهه) الكريم يعني بعد فراغه من الصلاة كما هو العادة المشروعة في الامام اذا فرغ من صلاته يستقبل القوم بوجهه ما لم يكن خلفه مسبوق فيخرف الى يمين القبلة او يسارها (فوعظنا) من الوعظ وهو النصيح والتذكير بالعواقب (موعظة) تنكيرها للتعظيم (بليغة) من البلاغة قال في القاموس بالغ مبالغة وبلاغا اذا اجتهد ولم يقصر والبليغ الفصح يبلغ بعبارة كنه ضميره بلغ ككرم والبلاغة في علم المعاني مطابقة الكلام لمقتضى الحال مع فصاحة كلماته (ذرفت فيها العيون) اي سال دمعها من البكاء قال في القاموس ذرف الدمع بذرف وذرفت عينه سال دمعها (ورجلت) اي خافت وخشيت (منها القلوب فقار رجل) من حضر من الصحابة رضى الله عنهم من كثرة ما رأى من اجتهاد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في تلك الموعظة واهتمامه بها وزيادة التخويف والنهي ويل فيها والتقريع للمخالف لها (يارسول الله كأن هذه الموعظة مودع) اي رجل مودع قومه يريد ان يرحل عنهم فيه ظلم قبل ان يحال بما يعلم انهم يحتاجون اليه بعده غاية الاحتياج ويوصيهم وينصحهم ويخوفهم ويقرعهم ويحذرهم من المخالفة حرصا عليهم ان يضلوا بعده ومنه قوله صلى الله عليه وسلم صل صلاة مودع الحديث اخرجه الاسيوطي في الجوامع الصغير يعني صل صلاة رجل يعلم انه لا يعيش حتى يصلي بعدها صلاة اخرى والمراد استفرغ الجهد في اتقان الصلاة بمراعات حقوقها المشروعة لها كلها من غير زيادة ولا نقصان وفي الحديث اشارة الى ان الواعظ ينبغي له في وقت وعظته ان يستفرغ جهده في نصيح الحاضرين عنده ولا يترك فائدة يعلم انهم يحتاجون اليها الى مجلس آخر لعدم القطع بالحياة الى المجلس الاخر وانه يجوز له التخويف والتقريع احيانا على مقتضى الحال من غير ان يتكلف ذلك ولا يعتاده كما كان يفعله النبي صلى الله عليه وسلم في وقت دون وقت (فاذا تعهد اليكما) اي توصينا به قال في القاموس العهد الوصية من عهد اليه اوصاه (قال) صلى الله عليه وسلم (اوصيكم) معاشر المؤمنين (بتقوى الله) تعالى اي الاحتراز منه في الاعتقاد والقول والعمل والسكوت فلا يمتدح احدكم ولا يقول ولا يعمل الا بما يعلم ان الله تعالى يرضى به ولا يسكت الا بما يعلم انه يرضى به تعالى ايضا ويحجب ما يخطئه تعالى اعتقادا وقولا وعملا وينكره مطلقا

من غير تعيينه في احد مع ستر ما يرى من عورات المسلمين عنه وعن غيره بالاول والاحمل
على المحامل الحسنة وفي لفظ التقوى الوارد في الكتاب والسنة اشارة الى ان المتقى هو
المحتز من ذلك على حسب قدرته وطاقته كما قال الله تعالى * لا يكلف الله نفسا الا وسعها *
فلا يمنع من التقوى وقوع المؤمن في زلة في بعض الاوقات من غير اصرار عليها ولا اهتمام
بفعلها ولا يشترط في المتقى ان يكون دائم العصمة كالانبياء عليهم السلام (والسمع)
اي لمن يتكلم عليكم من ولاة الامور بمعنى الامثال كقوله تعالى * ولا تكونوا كالذين
قالوا سمعنا وهم لا يسمعون * اي احسبوا بالكلام بحاسة آذاننا وهم لا يمثلون معنى ذلك
الكلام كما يقال فلان سمع من فلان اي امثل كلامه وليس المراد الاحساس بحاسة
الاذن فقط والمناسب ان يكون هذا هو المراد بالسمع لولا الامور فيما امر وابه
(والطاعة) لهم ايضا فيما نهوا عنه اذ لم يكن فيما امر وابه او نهوا عنه معصية الله تعالى
كما قدمناه وهذا الامثال لهم في امرهم ونهيهم على طريقة الوجوب لانهم نواب الشرع
وهذه وصية نبوية جامعة لنفع الآخرة بذكر التقوى وانفع الدنيا بذكر السمع والطاعة
للولاة وان كانت التقوى اعم فهو من عطف الخاص على العام للتاكيد والاهتمام
(وان كان) والى امركم الامر الناهي لكم (عبدا) اي رقيفا استعمله الامام الاعظم
عليكم امرا امارا خاصة او عامة (حبشيا) اي منسوب الى الحبشة وهم جيل من السودان
ذكرهم دون غيرهم لكثرةهم وشهرتهم بالخدمة في بلاد الحجاز ايام العرب والى الان
وفي حديث الجامع الصغير قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اسمعوا واطيعوا وان استعمل
عليكم عبد حبشي كأن رأسه زبيبة قال الشارح المناوي بزي مفتوحة حبة عنب
سودا محالا او صفة لعبد مشبهارأسه بالزبيبة في السواد والحقارة وقباحة الصورة او في الصغر
يعني وان كان ضغير الجثة حتى كأن رأسه زبيبة وقد يضرب المثل بما لا يكاد يوجد تحفيرا
لشأن المثل له واستدل بهذا الحديث على ان الامام اذا امر بعض رعيته بالقيام
ببعض الحرف والصنائع من زراعة وتجارة وعمل انه يتعين على من عينه لذلك وينقل
من فرض الكفاية الى فرض العين عليه بتعيين الامام قال الزين العراقي حتى قاله بعض
شيوخنا في الفلاحين المقررين لزراعة البلدان انه امر شرعي بتقرير الامام ذلك عليهم
نعم ان تسمى عليهم والزوا بما لا يلزمهم من ايجار الارض بغير رضاهم لم يجز لكن يكونوا
كاعمال يعملون ويستحقون اجر المثل اه ومراده بالقيام ببعض الحرف والصنائع لانفسهم
وليقية الرعية لا اولى الامر فقط بان امرهم ان يصنعوا له شيئا بلا اجرة او سخرهم في عمل مطلقا
من غير اجرة فانه ظلم محض لا يجب عليهم اطاعته في شيء منه اصلا وانما يجوز ان يأمروا
ويؤجروا عليه اذا اكرههم فخافوا من شره وربما يجب عليهم ذلك خوفا
على انفسهم من شره اذا تحققوا منه وقوع ما هددتهم به وهي مسألة الاكراد التي ذكرها
الفقهاء لامثلة اطاعة ولي الامر (فانه) اي الشأن (من يعيش منكم فسيبري)

في هذه الامة من ولاية الامر وغيرهم (اختلافا كثيرا) وهذا اخبار عنه صلى الله عليه وسلم بما يقع في امته بعد من كثرة الاختلاف اولا في امر الخلافة كما وقعت الحروب على ذلك في زمان علي ومعاوية رضي الله عنهما واختلف اجتهاد الصحابة رضي الله عنهم في ذلك وان كانوا كلهم مثابين عليه وان اخطأ بعضهم اهدم دخول حظوظ انفسهم فيه بل انما كان ذلك منهم نصرة للدين ثم كثرت الحروب بعد ذلك والاختلافات بين ملوك الاسلام والامراء في غالب الازمان الى هذا الاوان واختلفت العلماء ايضا في امور الدين واختلفت منهم الاقوال والاعمال والاعتقادات وذهبوا في الاصول والفروع الى مذاهب كثيرة وكل هذا في اشارة خبره صلى الله عليه وسلم (فعليكم) اي الزموا يقال عليك زياد اي الزم وتزاد الباء للتأكيد كما تزداد في خبر ليس فيقال عليك بزيد كما يقال ليس بزيد بقاء (بحتي) وهي اسم لاقواله عليه السلام وافعاله واعتقاداته واختلافه وسكوته عند قول الغير او فعله كما مر واصلاهما الطريقة في الدين مرضية كانت او غير مرضية (وسنة الخلفاء) جمع خليفة قال في القاموس الخليفة السلطان الاعظم ويؤتى كالخليف وجهه خلائف وخلفاء وخلفه خلافة كان خليفته وبقي بعد، وذكر المناوي في شرح الجامع الصغير قال الراغب الخلافة النيابة عن الغير لغيبة المنوب عنه او موته او عجزه او تشريف المستخلف وعلى الاخير استخلف الله اولياءه في الارض اه فالمراد من الخلفاء هنا الصحابة الاربعة ابوبكر وعمر وعثمان وعلي رضي الله عنهم وربما يراد بهم كل خليفة موصوف بما وصفهم به النبي صلى الله عليه وسلم في هذا الحديث حيث قال (الراشدون) رشد كنصر وفرح رشدا ورشدا ورشادا اهتدي كما سترشد واسترشد طلبة والرشد الاستقامة على طريق الحق مع تصلب فيه كذا في القاموس وهم العالمون العاملون المخلصون الثابتون على ذلك الى موتهم (المهدين) بصيغة اسم المفعول اي الذين هداهم الله تعالى فاهتدوا اي دلهم واوصلهم الى مقام قربه والجاهم الى حضرة الانس به سبحانه فادخلهم مدخل صدق الى مقام شهوده ومعرفة العينية واخرجهم مخرج صدق من رؤية ماسواه (تسكوا بها) اي بكل واحدة من سنتي وسنة الخلفاء المذكورين (وعضوا عليها) اي على كل واحدة من السنتين وافرد الضمير فيهما اشارة الى ان سنة الخلفاء بعده هي سنته ايضا لانهم سنوها من شريعته ارشادا وهداية للقاصرين الى طريقته صلى الله عليه وسلم لا من قبل نفوسهم لتمشية اغراضها (بالسواجد) وهي اقصر الاضراس وهي اربعة اوهى الانبيات والى تلى الاثني عشر اوهى الاضراس كلها جمع ناجذ والنجد شدة العوض بها كذا في القاموس والمعنى احتفظوا على ذلك بكمال قدرتكم وطاعتكم واحرصوا عليه بمتزلة من يمسك شيئا باسنانه واضراسه وبعض عليه فانه لا يسقط من فاه مادام كذلك وشبه التمسك بالسنة في آخر الزمان بالماءك على الشيء

بأسنانه واضر اسه اشارة الى ان ذلك متعب جدا وما نفع من الكلام والاكل والشرب
والتنفس لا بكلفة ومشقة فان من امسك شيئا بأسنانه كان حاله هكذا واذا لم يتكلف له
كان سرير التفلت منه ومثله التمسك بالسنة في آخر الزمان لا يقدر على الكلام الحق
الا بمشقة كلية ولا يقدر ايضا على الاكل الحلال والشرب الحلال كذلك لا تلاف
الظلمة لأموال المساكين بغصبها وانفاقها حتى انتفخ الريح لجسد لا يكاد يقدر عليه
ايضا بين البدعة اهل الجهل المراكب اعداوتهم له ونضائيتهم في امور الاجتهاد
جهيد (واياكم ومحدثات الامور) كلاهما منصوب بفعل مضمر اي باعدوا واحذروا
الاخذ بالا مورا محدثة في الدين وتباع غير سنن الخلفاء الراشدين (فان كل امر) (محدث)
في الدين على خلاف ما كان عليه النبي صلى الله عليه وسلم وكانت عليه الخلفاء الراشدون
من بعد الى يوم القيمة فهو (بدعة) بالكسر وهي الحدث في الدين بعد الاكمال
او ما استحدث بعد النبي صلى الله عليه وسلم من الاهواء والاعمال جمعه بدع كغيب
كذا في التاموس واختصت البدعة هنا بالدين اذ البدعة في غير الدين كبدع العادات
غير مرادة هنا كما سيأتي بيانه (وكل بدعة) في الدين (ضلالة) يضل بها مبتدعها
والعامل بها عن اصراط المستقيم (وكل ضلالة) يضل بها منشئها والمعامل بها
(في النار) اي كائنة في نار جهنم والمعنى كون صاحبها في النار واكن اريد المبالغة بأن
نفس البدعة في النار مع انها لم تظلم هي وانما ظلم بها صاحبها نفسه نظير قوله تعالى * واذا
المؤدة سئلت باي ذنب قتلت * قال البيضاوي واذا المؤدة المدفونة حية وكانت العرب
تشد البنات مخافة الاملاق اولحوق العار بهم من اجلهن سئلت باي ذنب قتلت
تبيكتا لو ائدها كتبتك النصراني بقوله تعالى لعيسى * انت قلت للناس اه وهذا
الحدث المذكور اخرج الحافظ ابو بكر احمد بن الحسين بن علي البيهقي بنوع
تغيير يسير في كتاب المدخل باسناده الى عبد الرحمن بن عمرو السلمي وعجر بن حجر قالا
اتينا العرياض بن سارية وهو ممن نزل فيه * ولا على الذين اذا ما اتوا انحمواهم قلت
لا جد ما احلكم عليه تولوا واعينهم تفيض من الدمع حزنا ان لا يجدوا ما ينفقون *
فسلحنا فقلنا اتيناك زائرين وعائدين ومفتبين فقال العرياض صلى بنا رسول الله
صلى الله عليه وسلم ذات يوم ثم اقبل علينا فوعظنا موعظة ذرفت منها العيون ووجلت
منها القلوب فقال قائل يا رسول الله كأن هذا موعظة مودع فاذا اذهبنا فنبال
او صيكم بتقوى الله والسمع والطاعة وان عبد حبشي فانه من يعش منكم بعدى فيمري
اختلافا كثيرا فاعليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين المهديين تمسكوا بها وعضوا عليها
بالتواجدوا ياكم ومحدثات الامور فان كل محدثة بدعة وكل بدعة ضلالة * الحديث الثاني
(دث) يعني روى ابو دارود والترمذي باسنادهما عن المقداد رضي الله عنه انه قال
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (الا) بفتح الهمزة وتخفيف اللام اداة استفهام وتنبه

كما سر (اني اوتيت) اي اتاني الله تعالى (الكتاب) وهو القرآن العظيم (ومثله معه)
وهو السنة النبوية فان الله تعالى آتاه اياها ايضا كما آتاه الكتاب قال الامام البيهقي
في المدخل اخبرنا ابو عبد الله الحافظ اخبرنا ابو العباس محمد بن يعقوب اخبرنا الربيع
ابن سليمان اخبرنا الشافعي رحمه الله تعالى قال وسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم
من ثلاثة اوجه احدها ما نزل الله فيه نص كتاب فمن رسول الله صلى الله عليه وسلم
بمثل نص الكتاب والثاني ما نزل الله فيه جملة كتاب فبين عن الله معنى ما اراد بالجملة
واوضح كيف فرضها اعاما ام خاصا وكيف اراد ان يأتي به العباد والثالث ما سن
رسول الله صلى الله عليه وسلم مما ليس فيه نص كتاب فمنهم من قال جعل الله له بما افترض
من طاعته وسبق في عمله من توفيقه رضا ان ليس فيما ليس فيه نص كتاب ومنهم
من قال لم يسن سنة قط لا ولاها اصل في الكتاب كما كانت سنة لتبين عدد الصلاة
وعملها عن اصل جملة فرض الصلاة وكذلك ما من في البيوع وغيرها من الشرائع
لان الله تعالى * قال لانا كلوا اموالكم بينكم بالباطل الا ان تكون تجارة عن تراض
منكم * وقال واحل الله البيع وحرم الربا فاحل وحرّم فانما بين فيه عن الله عز وجل
كباين الصلاة ومنهم من قال بل جاءته به رسالة الله جل ثناؤه فثبتت سنة بفرض الله
عز وجل ومنهم من قال اتى الله في روعه كلاما من وسنته الحكمة التي اتيت في روعه
عن الله عز وجل وروى البيهقي ايضا في كتابه المذکور باسناده الى عبد الله بن رافع
قال سمعت ام سلمة عن النبي صلى الله عليه وسلم في قصة الرجلين يختصمان في موارث
واشياء قد درست قتال انما افضى بينهما برأي فيما لم ينزل على فيه وروى ايضا
باسناده عن ابن شهاب ان عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال وهو على المنبر يا ايها الناس
ان الرأى انما كان من رسول الله صلى الله عليه وسلم مصيبا لان الله عز وجل كان ير به
انما هو منا الطن والتكلف وذكر البيهقي ايضا قال وامر الله تعالى اياه صلى الله
عليه وسلم وجهان احدهما وحى ينزله فيتلى على الناس والثاني رسالة يأتيه عن الله
بان افعل كذا فيفعله قال الشافعي رضي الله عنه واعل من حجة من قال هذا القول
ان يقول قال الله تعالى * وانزل الله عليك الكتاب والحكمة وعلمك ما لم تكن تعلم * فيذهب
لى ان الكتاب ما يتلى عن الله تعالى والحكمة ما جاءته الرسالة به عن الله فثبتت سنة
لرسول الله صلى الله عليه وسلم وروى باسناده عن قتادة في قول الله تعالى * وذكرنا ما يتلى
في بيوتكن من آيات الله والحكمة * قال القرآن والسنة وروى باسناده الى عطاء ان صفوان
ابن يعلى بن امية اخبره ان يعلى بن ابيّة كان يقول لعمر بن الخطاب رضي الله عنه
ليني ارى رسول الله صلى الله عليه وسلم حين ينزل عليه فلما كان النبي صلى الله عليه وسلم
بالجرانة وعلى النبي صلى الله عليه وسلم ثوب قد اظلم عليه ومعه فيه ناس من اصحابه
فيهم عمر اذ جاء برجل عليه جبة متضمنة يطيب وقد احرم بعمره فقال يا رسول الله

كيف ترى في رجل احرم بعمره في جبة بعدما اوضح بطيب فنظر اليه النبي صلى الله عليه وسلم ساعة ثم سكنت فجاءه الوحي فاشار عمر بيده الى يعلى رضى الله عنهما ان تعال فجاء يعلى فادخل رأسه فاذا النبي صلى الله عليه وسلم يحمر الوجه يغط ساعة ثم سري عنه فقال ابن الذي سألني عن العمرة أنفا قالتس الرجل فجئ به فقال النبي صلى الله عليه وسلم اما الطبيب الذي بك فاشسله ثلاث مرات واما الجبة فانزعها ثم اصنع في عمرتك ما تصنع في جثتك اخرج به البخاري في الصحيح وعن حسان بن عطية قال كان جبريل عليه السلام ينزل على رسول الله صلى الله عليه وسلم بالسنة كما ينزل عليه بالقرآن يعلمه اباها كما يعلمه القرآن اه وقد منا هذا فيما سبق فاسته مما آتاه الله تعالى لنبيه صلى الله عليه وسلم وليست مما جاء بها من تلقاء نفسه (الا) بالفتح والتخفيف للاستفتاح والتنبية (يوشك) بالكسر من وشك الامر ككرم سرع واوشك اسرع السير ويوشك الامر ان يكون وان يكون الامر ولا تفتح شيئا ولغة ردية كذا في القاموس والمعنى يقرب ان يكون (رجل) وهو مثل قوله عليه السلام رب صمتم ليس له من صباه الا الجوع اي نادر وجود ذلك في المسكين (شعبان) من الشيع وهو ضد الجوع كتابة عن الغافل المغرور المهمل في شهوة بطنه وفرجه فان الشيع كان في صدر الاسلام معدودا من العيوب المنقصة للكمال الانساني ولهذا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم مائلا ابن آدم وعاء نمر من بطنه الحديث وعن عائشة رضى الله عنهما لم ينل جوف النبي صلى الله عليه وسلم شيئا قط ذكره في الشفاء وقال صلى الله عليه وسلم جاهدوا انفسكم بالجوع والعطش فان الاجر في ذلك كاجر المجاهد في سبيل الله وانه ليس من عمل احب الى الله من جوع وعطش وقال عليه السلام سيد الاعمال الجوع وكان النبي صلى الله عليه وسلم يجوع من غير عوزاي مختارا لذلك كما بسطه الامام الغزالي في كتاب الاحياء (على اريكنه) في القاموس الاريكة كسفينة سرير في جملة اوكل ما يتكا عليه من سرير ومنصة وفرش وسرير متخذ مزين في قبة او بيت فاذا لم يكن فيه سرير فهو جملة جهه اراك انتهى والمعنى انه في ترف من العيش ورفاهية فيه يجلس على كرسي وعظه وامارته (يقول) بطريق الوعظ لكم والنصيحة او الاحتجاج لبعض اغراض نفسه وحفظها (عليكم) اي الزموا الاقتصار على العمل (بهذا القرآن) الذي بين ايديكم يتلى ويحفظ ويكتب (فاوجدتم فيه) ولا يمكن ان يجدوا الا بحسب قدرتهم والافكل شيء في القرآن كما قال تعالى * ما فرطنا في الكتاب من شيء * فالقاصر يجد على حسب قصوره فيلزم ان يجهل اكثر مما يعلم (من) حكم (حلال) وهو مانع على تحليله بعينه او جنسه كالبيع واكل الخبز (فاحلوه) اي احكموا بحله واعماوا على ذلك (وما وجدتم) اتم ايضا كذلك (فيه) اي في هذا القرآن (من) حكم (حرام) وهو مانع على تحريمه بعينه او جنسه كالربا والرشوة (فحرموه) اي

احكموا بتحريمه ايضا وتركوا العمل به وهذا القول من قائله ذلك الرجل المذكور
فيه قصور واضح اذ لا يمكنهم ان يجدوا في القرآن كلمة حلاله الله تعالى لهم وحرمة
عليهم وان كان القرآن جامعاً لجميع ذلك فلا بد من النظر في السنة النبوية ايضا
فان فيها بيان ما خفي في القرآن وابطاح بمجمله وتفصيل مقتضياته ثم لما فرغ صلى الله
عليه وسلم من حكاية قول الرجل المذكور قال (وانما) اي الحكم الذي (حرم) اي
حكم بتحريمه (رسول الله) يعني نفسه (كما) اي مثل الحكم الذي (حرم الله) من حيث
ان كلا منهما بوحى من الله تعالى لبيده عليه السلام كما ذكرنا لا من قبل رأى نفسه
ثم قال صلى الله عليه وسلم (الا) للتبويه والاستفتاح (لا يحل لكم) معشر المسلمين
(الجمار الاهلى) يعني ان تأكلوا لحمه وكان يؤكل قبل ذلك قال الشيخ النووي
رحمه الله في شرحه على صحيح مسلم قد وقع في اكثر الروايات ان النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم نهى يوم خيبر عن لحومها وفي رواية حرم رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم لحوم الجمر الاهلية وفي رواية ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وجد
القدور تغلى بلحمها فامر براققتها وقال لا تأكلوا من لحومها شيئا وفي رواية نهينا
عن لحوم الجمر الاهلية وفي رواية ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال اهريقوها واكسروها
فقال رجل يا رسول الله اونهريقها ونغسلها قال اوذلك وفي رواية نادى منادى
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الا ان الله ورسوله ينهماكم عن لحوم الجمر فانها رجس
او نجس فاكففت القدور بما فيها واختلف العلماء في المسئلة فقال الجماهير من
الصحابه والتابعين ذن بعدهم بتحريم لحومها هذه الاحاديث الصحيحة الصريحة وقال
ابن عباس ليست بحرام وعن مالك ثلاث روايات اشهرها انها مكروهة كراهة تنزيه
شديدة والثانية حرام وانشأته مباحة والصواب التحريم كما قاله الجماهير للاحاديث
الصريحة واما الحديث المذكور في سنن ابى داود عن غالب بن ابجر قال اصابنا
سنة فلم يكن في مالى شئ اطعم اهلى الاشئ من حرو وقد كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
حرم لحوم الجمر الاهلية فانيت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقلت يا رسول الله اصابنا السنة
ولم يكن في مالى ما اطعم اهلى الاسمان حرو وانك حرمت لحوم الجمر الاهلية فقال اطعم اهالك
من سمين حرك فانما حرمتها من اجل جوال القرية يعنى بالجوال الذى يأكل الجلة وهو العذرة
فهذا الحديث مضطرب مختلف الاسناد شديد الاختلاف ولو صح حمل على الاكل
منها في حال الاضطراب كلامه ويمكن له وجه آخر بان يحمل قوله صلى الله تعالى عليه وسلم
اطعم اهالك من سمين حرك اى من اجرتهم او من ثمنهن فانه لما وصفهن بالسمن للاكل
حول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم هذا الوصف للاجرة على الحمل والركوب والحراسة
والدياسة ونحو ذلك بأخذ الاجرة عليها او بيعهن والاطعام من ثمنهن كما قال الفقهاء
فمين حلف لا يأكل من هذه التخله تفيد حنثه يأكله من ثمرها حتى لو اكل من عينها

لم يحث وان لم يكن لها ثمر ينصرف اليمن الى ثمنها فيحث اذا اشترى به ما كولا واكله
 فيبقى قوله صلى الله عليه وسلم بعد ذلك قائما حرمتها من اجل جوال القرية اعتذار
 لغالب بن ابجر على قوله وانك حرمت لحوم الجر الاهلية وبيان لسبب التحريم لادليل
التحريم اذ الدليل حكم الله تعالى بالوحى المنزل عليه (ولا) يحل لكم ايضا (كل ذى ناب
 من السباع) ان تأكلوا لحمه والناب هو السن خلف الرابعة مؤنث ووجهه اتيب واتياب
 ونيوب واتييب كذا في القاموس وقال النووي رحمه الله تعالى في شرح مسلم نهى النبي
 صلى الله عليه وسلم عن كل ذى ناب من السباع وكل ذى مخلب من الطير وفي رواية
 كل ذى ناب من السباع فأكله حرام والمخلب بكسر الميم وقح اللام للظير والسباع
 بمنزلة الظفر من الانسان وفي هذه الاحاديث دلالة لمذهب الشافعي وابي حنيفة
 واحمدود اود والجمهور انه يحرم اكل كل ذى ناب من السباع وكل ذى مخلب من الطير
 وقال مالك يكره ولا يحرم قال اصحابنا فذوالناب ما يقوى به وبصطاد واحتج
 مالك بقوله سبحانه وتعالى * قل لا تجد فيما وصى الى محرما * الآية واحتج اصحابنا بهذه
 الاحاديث قالوا والآية ليس فيها الا الاجبار بان لم يجد في ذلك محرما الا المذكورات
 في الآية ثم اوصى اليه بتحريم كل ذى ناب من السباع فوجب قبوله والعمل به (ولا)
 يحل لكم ايضا (لقطاة) من لقطه اخذه من الارض فهو ملقوطة ولقط الثوب
 رفعه واللقطاة محرمة وكخرمة وهمزة ما التفت كذا في القاموس والمراد ما يجده
 الانسان في الطريق وغير من الامتعة الساقطة من اصحابها وفي شراح الكثر لم يكن
 هي مال يوجد في الطريق ولا يعرف له مالك بعينه سميت بها لانها تلتقط غالبا
 (معاهد) من العهد وهو الامان والذمة عاهده اذا اخذ عليه عهد لامن والذمة
 والرد بالمعاهد الذي انذى عاهده الامام على اعطائه الجزية والخراج فان له مالنا
 وعليه ما علينا ويدخل في ذلك الحربى الذى دخل بالامن الى دار الاسلام فانه آمن
 على دمه وماله كالذى فن وجد لقطاة لذي اولس آمن وجب ردها اليه بعد اقامة البيعة
 كلقطة المسلم ويجوز ردها من غير وجوب عليه ان ذكر لعلامة فقط قال في المنع
 شرح المجموع يستحب اخذ اللقطاة ورفعها خوفا من ان تصل اليها يد خائن وذخاف
 ضياعها يجب الالفاظ صوتا لاموال الناس عن الضياع وقال بعض اصحابنا اذا خاف
 على نفسه الطمع فيها وانه لا يعرفها ولا يردّها فالأفضل الترك صيانة لنفسه عن
 الوقوع في المحرم وهي امانة بشرط ان يشهد الملتقط انه يأخذها بالحفظها فيردّها
 على صاحبها وان لم يشهد ضمن ويعرفها مدة يغلب على طنه ان صاحبها لا يطلبها
 بعد ذلك ثم يتصدق بها على فقير لاغنى ان شاء فان جاء صاحبها فامضاها ولا ضمن
 الملتقط او لم يكن ان شاء وان كانت قائمة اخذها منه وايضا ضمن لا يرجع على الآخر
 ويجوز للفقير ان ينتفع بها لا لغنى الابان الامام ويجوز التقاط اليها ثم الضالة ويؤجرها

الحاكم وينفق عليها من الاجرة ان كان لها منفعة والاباءها وحفظ ثمنها وان اذن
الحاكم للملتقط في النفقة رجع بها ومحسبها لاستيفائها ولا كان متبرعا واذا دعاها
لم تدفع اليه الابينة ويحل له دفعها بذكر علامة (الا ان يستعنى عنها) اي عن اللقطة
(صاحبها) بان كانت حقيرة كثيرة ونحوها قال في مختصر المحيط قال ابو حنيفة وابو
يوسف رحمهما الله تعالى ولا بأس بان يلتقط ما لا قيمته اصلا مثل النوى وعلف
الدواب وفشر الرمان اذا نبذ صاحبه والانتفاع به ولصاحبه ان يأخذه من الملتقط
وان كان ذلك كثيرا لم يجز للملتقط ان يأخذه اهـ وكذلك ان وصل اليه
ان صاحبها اباحها له او لكل من اخذها (ومن نزل) اي ضيفا (بقوم) اي صار ضيفا
عندهم في قرية او بلدة او محلة وقد تعذرت عليه كفايته من القوت ولم يمكنه الشراء
(فعلهم) اي بطريق الوجوب حيث علموا به وهو محتاج الى القوت (لم يفرؤه) اي
يضيقه باعطائه كفايته من ذلك قال الجوهرى قرئت الضيف قرى وقرأ احسنت
اليه اذا كسرت لفاق فصرت واذا قمت مددت وفي القاموس اقري طلب ضيافة
فقوله ان يفرؤه بفتح الباء من قرأه لا بضمها من اقرأه وفي حديث الجامع الصغير
للاسيوطي قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ايما ضيف نزل بقوم فاصبح الضيف
محروما فله ان يأخذ بقدر قراءه ولا حرج عليه وقال الشارح المناوي فاصبح الضيف
محروما من الضيافة اي لم يطعمه القوم تلك الليلة فله ان يأخذ من مالهم بقدر
قراءه اي ضيافته اي بقدر ما يصرف في ثمن طعام يشبعه ليلته قال الطيبي وقوله
فاصبح الضيف مظهر اقيم مقام المضمر اشعارا بان المسلم الذي ضاف قوما يستحق
لذاته ان يقرى فمن منعه حقه فقد ظلمه فحق لغيره من المسلمين نصره واخذ بظاهره
الامام احمد بن حنبل رضي الله عنه فاجب الضيافة وان الضيف يشتغل بأخذ
ما يكفيه بغير رضا من نزل عليه او على نحو بستانه او زرعه وحله الجمهور على انه
كان في اول الاسلام فانها كانت واجبة حين اذ كانت المواصلة واجبة فلما ارتفع
وجوب المواصلة ارتفع وجوب الضيافة او على التأكد كافي غل الجملة واجب فلما
ارتفع وجود الاستقلال بالآخذ حل على المضطر لكنه يفرم بدله بعد او على مال
اهل الذمة المشروط عليه ضيافة من نزل بهم لادلة اخرى كخبر لا يحمل مال امرئ
مسلم الا عن طيب نفس واما قول بعض المالكية المراد ان له ان يأخذ من عرضهم
بلسانه ويذكر للناس عيوبهم فعورض بان الاخذ من العرض والتحدث بالعيوب عيب
تدب الشارع الى تركه لا الى فعله وفي حديث الجامع ايضا قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم ايما رجل اضاف قوما فاصبح الضيف محروما فان نصره حق على كل
مسلم حتى يأخذ بقرى اي ضيافة ليلته من زرعه وماله وقال الشارح المناوي ويقتصر
على ما يشد الرق بشئ معجزة اي يقوى بقية الروح او مهملات اي بعد الخلال الحاصل

من الجوع قال الطيبي وافرد ان ضمير فيها باعتبار المنزل عليه والمضيف وهو واحد
ثم هذا في المضطر اوفى اهل الذمة المشروط عليهم ضيافة المسارة (وله) اي يجوز له
(ان يعقبهم) اي يجازيهم قال الجوهرى اعقبه بطاعته اي جازاه والعقبى جزاء الامر
والمعنى ان يجازيهم على منعهم حقه فلا يحترمهم ولا يستأذنهم (بمثل قراه) اي يأخذ
مثل ضيافته اي مقدار ذلك يعنى قدر حاجته المضطر اليها من المأكل والمشرب
وعلف الدابة ونحو ذلك واخرج الامام البيهقي في المدخل هذا الحديث المذكور
برواية اخرى اسندها عن المقدم بن معدى كرب عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال
الا انى اوتيت الكتاب ومثله الا انى اوتيت القرآن ومثله الا يوشك رجل شبعان على
اريكته يقول عليكم بهذا القرآن فاوجدتم فيه من حلال فاحلوه وما وجدتم فيه
من حرام فحرموه الا لايحل لكم الحمار الاهلى ولا كل ذى ناب من السباع ولا نقطة مال
معاهد الا ان يستغنى عنها صاحبها ومن زل يقوم فعليه ان يقرؤه فان لم يقرؤه فان له
ان يعقبهم بمثل قراه وروى باسناده ايضا عن الحسن بن جابر انه سمع المقدم بن معدى
كرب الكندى صاحب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول حرم النبي صلى الله
عليه وسلم اشياء يوم خبر منها الحمار الاهلى وغيره فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم
يوشك ان يقعد الرجل منكم على اريكته يحدث بحديثي فيقول بيني وبينكم كتاب الله
فاوجدنا فيه حلالا استحلنا فيه وما وجدنا فيه حراما حرمناه وان ما حرم رسول الله
صلى الله عليه وسلم كما حرم الله عز وجل وهذا اسناد صحيح * الحديث الثالث (د)
يعنى رواه ابوداود والترمذى باسنادهما (عن ابى رافع رضى الله عنه ان رسول الله
صلى الله عليه وسلم قال لا الفين) بضم الهمزة اي اجدن يقال الفيت الشئ بالفاء
وجدته قاله الجوهرى والمعنى لا جعلنى الله تعالى اجدن (احدكم) اي الواحد منكم
ابها المؤمنون (متكثرا) اي معتمدا مستندا قال فى القاموس توكا عليه كمال واعتمد (على
اريكته) اي سريره وكرسيه (بأنه) اي يصل اليه (امرى) اي شانى (مما)
اي من جهة الامر الذى (امرت به) الامة بطريق الخلافة عن الله تعالى فى الارض
(اونهيت) الامة عنه بالنيابة عن الله تعالى (فيقول) ذلك المنكى على اريكته (لا ادرى)
هذا الوارد الى من الامر والنهي (وما) اي الحكم الذى (وجدناه فى كتاب الله)
تعالى من الامر والنهي (اتبعنا) لا غير وهذا قول من طبع الله على قلبه فاراد ان
يفرق بين الله ورسوله وان يصل الى ذلك ابدا قال البيهقي فى المدخل زاد ابو عبد الله
فى روايته بهذا الاسناد عن الشافعى رضى الله عنه قال وفى هذا ثبت الخبر عن رسول الله
صلى الله عليه وسلم واعلامهم انه لازم لهم وان لم يجدوا له نص حكم فى كتاب الله
عز وجل * الحديث الرابع (د) يعنى روى ابوداود باسناده (عن العرباض بن سارية
رضى الله عنه قال قام فبنا رسول الله صلى الله عليه وسلم) يعنى خطيبا (فقال بحسب

احدكم (حال كونه (متكثرا) اي مستتداً (على اربكته) اي كرسية (بطن)
 تا كيد لفظي بحسب بمرادفه (ان الله) تعالى (لم يحرم) على الامة (شيئاً الا ما)
 اي الذي (في هذا القرآن) من المحرمات الظاهرة منه لكل احد والافتقد قال تعالى
 * ما فرطنا في الكتاب من شيء اوفي الحديث قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الحلال
 ما احل الله في كتابه والحرام ما حرم الله في كتابه وما سكت عنه فهو مما عفا عنه اخرجه
 الاسيوطي في الجامع الصغير فان في القرآن من الاحكام ما لا يظهر بالبداهة لغالبا
 الانام ولهذا لما دق نظر امامنا ابي حنيفة رضي الله عنه في استنباط المسائل من القرآن
 ما لم يعثر عليه اكثر المجتهدين نسب اليه القاصرون القول بالرأي فان من وجد الحكم
 في كتاب الله تعالى لا يعدل عنه الى السنة ومن لم يجد في الكتاب عدل الى السنة (الا)
 الاستفتاح والتنبية (واني قد امرت) بالمعروف الذي وجدته في كتاب الله تعالى
 ما لم يجد غيري وهي الحكمة التي قال الله تعالى عنها * وتزل الله عليك الكتاب والحكمة *
 وهي السنة النبوية كما قدمناه فان امره صلى الله عليه وسلم من امر الله تعالى لانه نبيه
 ورسوله روى البيهقي في المدخل باسناده عن ابي جعفر عن رسول الله صلى الله عليه
 وسلم انه دعى اليهود فسأ لهم فخذوه حتى كذبوا على عيسى عليه السلام فصعد
 النبي صلى الله عليه وسلم المنبر فخطب الناس فقال ان الحديث سيفشو عني فما اناكم عني
 بوافق القرآن فهو عني وما اناكم عني بخالف القرآن فليس عني وقال الشافعي
 رضي الله عنه وليس بخالف الحديث القرآن ولكن حديث رسول الله صلى الله
 عليه وسلم مبين معنى ما اراد خاصا وعاماً وناسخاً ومنسوخاً ثم يلزم الناس ما سن
 بفرض الله تعالى فمن قبل عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فعن الله قبل وعن علي
 رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انها تكون بعدى رواة يروون
 عني الحديث فاعرضوا حديثهم على القرآن فاوافق القرآن فخذوا به وما لم يوافق
 القرآن فلا تأخذوا به (ووعظت) اي ذكرت الترغيب والترهيب وبشرت واندرت
 اخذاً من كتاب الله تعالى بوجه لم ينكشف لغري (ونهيت) الامة (عن اشياء)
 من الاقوال والاعمال والاعتقادات والاحوال التي وصلت الى من كتاب الله تعالى
 ولم يهتد الى طريقها احد من المجتهدين اصلاً لان طريق الوصول اليها الوحي والنبوة
 لا الاجتهاد وان اقر النبي صلى الله عليه وسلم قول المجتهد المخطئ ووعده بالثواب عليه
 مرة لضرورة فقدان الوحي والنبوة (انها) اي تلك الاشياء التي نهيت عنها (مثل) المناهي
 الظاهرة لكم من (القرآن) لاني اخذتها منه بالوحي والنبوة ولا امر ونهي الا ما في القرآن
 يدل عليه ما رواه البيهقي في المدخل باسناده عن ابن طاوس عن ابيه قال قال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم في مرضه الذي مات فيه يا ايها الناس لا تمسكوا على بشي فاني
 لا احل الا ما احل الله ولا احرم الا ما حرم الله في كتابه اه وجميع علم النبي صلى الله

عليه وسلم من القرآن لكنه من وجه الوحي والنبوة فلهذا لا يمكن ان يصل اليه غيرني
وقح الاولياء وان كان في القرآن ايضا كذلك ولكنه من وجه آخر غير وجه الوحي
والنبوة وكذلك علم المجتهدين ولكنهم زائدوا بالاخذ من بيان النبي صلى الله عليه وسلم
الذي هو السنة وبيان غيرهم من المؤمنين الذي هو الاجماع والتأمل بالمقايسة في الكتاب
والسنة والاجماع الذي هو القياس والكل مجتمعون في اصل واحد هو ما أخذهم
وهو القرآن اخذ منه النبي سنته والولي فقحه والمجتهد علمه (او اكثر) من المناهي
اظاهرة لكم من القرآن لزيادة اطلاع النبي صلى الله عليه وسلم على كتاب الله تعالى
ما لم تطلع عليه الاولياء ولا المجتهدون فيكشف منه عن اكثر ما ظهر لهم كلهم فلهذا
تمسك الامام الشافعي رحمه الله تعالى وغيره من المجتهدين بالسنة اكثر من الكتاب حيث
قال الشافعي رضي الله عنه اذا صح الحديث فهو مذهبي (وان الله) تعالى (لم يحل)
بالضم من احل اى جعل حلالا لكم (ان تدخلوا بيوت اهل الكتاب) من اليهود
والنصارى وغيرهم لان ذلك يؤذيهم ولا يجوز ايذاء اهل الذمة (الا باذن) منهم
في ذلك (ولا) احل لكم ايضا (ضرب نساءهم) اى اهل الكتاب لان فيه كمال ابدانهم
(ولا) احل (اكل ثمارهم اذا اعطوكم) الحق (الذي عليهم) من الجزية والخراج
فاذا امتنعوا من ذلك انتقض عهد ذمتهم عند الائمة الثلاثة خلافا لابي حنيفة قال
والدى رحمه الله تعالى عند شرح قول صاحب الدرر لا ينتقض عهده اذا امتنع
عن الجزية لان التزامها باق وبالاباء تؤخذ منه جبرا وفي رواية كافي المجمع ذكرها
في الوقعات في كتاب الزكاة انه ينتقض وهو قول الثلاثة هذا اذا ابى عن دفعها اما لو ابى
عن قبولها انتقض عهده كذا في فتح القدير واذا انتقض عهدهم حل فيهم ما حل
في اهل الحرب واصل الحديث ما ذكره البيهقي في المدخل باسناده عن العرياض بن سارية
السلمي قال زلنا مع النبي صلى الله عليه وسلم خيروهم من معه من اصحابه وكان صاحب
خير رجلا ما ردنا منكرا فاقبل الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا محمد اكنتم ان تدبخوا
حمرنا وتاكلوا ثمرنا وتضرب نساءنا فغضب النبي صلى الله عليه وسلم وقال يا ابن عوف
اركب فرسك ثم ناد الا ان الجنة لا تحل الا للمؤمن وان اجتمعوا للصلاة قال فاجتمعوا
ثم صلى بهم النبي صلى الله عليه وسلم ثم قام فقال بحسب احدكم متكئا على
ارميكته يظن ان الله عز وجل الى آخر الحديث المتقدم ذكره * الحديث الخامس (م)
يعني روى مسلم باسناده (عن جابر رضي الله عنه) انه قال (كان النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم اذا خطب) في الجمع والاعياد وغيرهما اوفى غالب امره بحسب الوقائع
الدينية والدينية (احمرت عيناه) من كمال شجاعته صلى الله تعالى عليه وسلم في تبليغ
احكام الله تعالى (وعلا) اى ارتفع (صوته) لتفقد دعوته الى الحق في جوانب مجلسه
على التمام (واشتد غضبه) في اظهار دين الله تعالى وابصاله الى صميم القلوب (كانه)

عليه الصلاة والسلام في تلك الحالة (منذر) أي مخوف (جيش) أي عسكر عظيم من غارة تدركهم (يقول) في انذاره للجيش من تمة التشبيه (صبحكم) بالتشديد أي ادرككم العدو في وقت الصباح (ومساكم) بالتشديد ايضا أي ادرككم في وقت المساء فتتهبوا لقتاله ومقارعته ويحتمل ان يكون معنى ذلك صبحكم الامر الذي انذركم به في الآخرة ومساكم من شدة فربه منكم (ويقول) في خطبته ايضا (بعثت) أي بعثني الله تعالى (انا والساعة) أي القيامة قال المناوي في شرح الجامع الصغير الساعة الوقت الذي تقوم فيه القيامة وهي ساعة خفيفة يحدث فيها امر عظيم (كهاتين) أي كأصبعين من شدة القرب (ويفرق بين اصبعيه) يسيرا (السبابة) وهي المسجدة (والوسطى) وهو من تمثله صلى الله عليه وسلم الغائب بالخاضر اشارة الى دوام شربته وبقائها الى يوم القيامة وانه لا يتخلل بينه وبين الساعة نبى ولا شريعة (ويقول) في الخطبة (اما بعد) بابنا على الضم أي بعد دعا ئي لك واول من قاله داود عليه السلام او كعب بن لؤي كذا في القاموس وتقدم هذا في شرح الخطبة (فان خبر الحديث) وهو الخبر أنى على القليل والكثير يجمع على احاديث على غير قياس قال الفراء نرى ان واحد الاحاديث احدى ثم جملة هذه الحديث ذكره الجوهرى (كتاب الله) وهو القرآن العظيم (وخير الهدى) جمع هدية وهي السيرة قال الجوهرى وما احسن هديته وهديته ايضا بالفتح أي سيرته والجمع هدى مثل ثمرة وترويض يقال ايضا هدى هدى فلان أي سار سيرته وفي الحديث واهدوا هدى عمار (هدى محمد عليه السلام) نبينا ورسولنا (وشر الامور) أي الافعال والاقوال والاحوال والاعتقادات (محدثاتها) أي المحدثات منها في الدين بعد زمان رسول الله صلى الله عليه وسلم وزمان الصحابة والتابعين اهتم باحسان رضى الله عنهم (وكل) امر (محدث) في الدين لم يكن في الصدر الاول من فعل او قول او حال او اعتقاد (بدعة) أي فطنة على خلاف الملة المحمدية (وكل بدعة ضلالة) أي يضل بها صاحبها عن طريق السنة * الحديث السادس (خ) يعني روى البخارى بإسناده (عن ابي هريرة رضى الله عنه انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كل امتى يدخلون الجنة) يعني امة الاجابة وهم المسلمون المؤمنون به صلى الله عليه وسلم وبحجج ماورد عنه ويحتمل ان يراد بالامة ما يشمل امة الدعوى ايضا بقرب قوله (الامن ابى) أي امتع ان يدخل الجنة (قيل) أي قال احد من حضر نجيبا من حال من ابى ان يدخل الجنة (ومن ابى) يعني أي انسان امتنع من ذلك وهو مراد الكل (قال) صلى الله عليه وسلم (من اطاعني) في كل ما امرت به ونهيت عنه بالظاهر والباطن (دخل الجنة) خالدا فيها ابدا (ومن عصاني) أي لم يطعني في امثال كل ما امرت به ونهيت عنه مع الايمان بذلك ان اريد بالامة امة الاجابة بقرب ذكر العصيان فانه مشتبه بعضه بالفسق لا الكفر لان امة الله

فمضى عصاني لم يطعن فيما امرت به ونهيت عنه لا ايماناً ولا عملاً وهو الكافر (فقد
 ابى) اى امتنع ان يدخل الجنة * الحديث السابع (حك) يعنى روى الحاكم باسناده
 (عن ابى سعيد رضى الله عنه انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من اكل طيباً)
 اى حلالاً متيقن الحل لا شبهة فيه وان جاز اكل ما فيه شبهة روى عن ام عبد الله بنت
 اوس الانصارية اخت شداد بن اوس انها بعثت الى النبي صلى الله عليه وسلم بقدر لبن عند
 فطره فرد عليها الرسول صلى الله عليه وسلم وقال اتى لك هذا قالت من شاة الى
 قال اتى لك الشاة قالت اشتريتها من مالى فشرب ثم قال صلى الله عليه وسلم امرت الرسل
 ان لا تأكل الا طيباً ولا تعمل الا صالحاً ما ذكره المناوى فى شرح الجامع الصغير (وعمل) بقلبه
 فى اعتقاد ولسانه فى قول ويجوارحه فى فعل وينفسه فى حال عملاً كأننا (فى سنة) اى
 اتباع للنبي صلى الله عليه وسلم طاهر او باطن (وامن الناس) من اهل الاسلام ولو فاسقين
 او معاهدين من الكفار (بوائقه) جمع بائقة وهى الداهية وبقى جاء بالشر والخصومات
 وبقى به حاق وبقى القوم عليه اجتمعوا فقتلوه ظلماً وبقى المال فسد وبار وبقى
 فلان تعدى على انسان او هجم على قوم بغير اذنهم كأننا بى وبقى القوم سر قهم
 كذا فى القاموس (دخل الجنة) من غير عذاب يسبق (قالوا) اى الحاضرون من
 الصحابة رضى الله عنهم (يا رسول الله ان هذا) يعنى اكل الطيب والعمل فى سنة وامن
 الناس البوائق (فى امانك) يعنى امة الاجابة المسلمين لك المؤمنين بك وبجميع ما جئت
 به من عند الله تعالى (اليوم) يعنى فى ذلك الزمان الاول فى صدر الاسلام (كثير)
 حيث لم تظهر البدع بعد (قال) صلى الله عليه وسلم (وسيكون فى قوم) نكرمهم
 للتقليل اول التعظيم (بعدى) يعنى الى يوم القيمة فان الله تعالى حاشاه ان يترفع الكمال
 من هذه الامة الحميدة وقد شهد لها بالخيرية فى قوله تعالى * كاتم خيرامة اخرجت للناس
 الم تر ان الصحابة والتابعين رضى الله عنهم كان فيهم المنافقون والفاسقون ولم يخرجوا
 بذلك عن الكمال من حيث عموم الظاهر * الحديث الثامن (حق) يعنى روى البيهقي
 باسناده (عن ابن عباس رضى الله عنهما) اى عنه وعن ابيه العباس عم النبي صلى الله
 عليه وسلم (عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال من تمسك بسنتي) اى احتفظ على
 العمل بها (عند فساد امتي) باتباع الاهواء والبدع بحيث تصير نفوسهم لا تطمئن
 فى الاعمال والمعاملات الا الى الرساوس الشيطانية والاختراعات العقلية مع علمهم بالسنة
 النبوية والمقادير والحدود الشرعية وهم يحسبون انهم يحسنون صنعاً (فله)
 عند الله تعالى يوم القيمة (اجر) اى ثواب (مائة شهيد) قاتل فى سبيل الله فقتل لما
 يلحقه من المشقة فى العمل بالسنة واحبائها لعدم المعاون وكثرة العوائق كما تلحق الشهيد
 المقاتل للكفار كذا فى شرح الشريعة * الحديث التاسع (ت) يعنى روى الترمذى باسناده
 (عن زيد بن ملحمة عن ابيه عن جده عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال ان الدين)
 اى دين الاسلام الذى هو ملة محمد صلى الله عليه وسلم (بدأ) اى ظهر قال الجوهرى

بدا الامر بدوا مثل قعد قعودا اي ظهر وابدته اظهرته (غريبا) اي مستغربا
يستغرب احكامه كل احد لعدم معرفته والابتلاف به (ويرجع) في آخر الزمان (غريبا)
ايضا كما بدأ فلا يعرفونه ولا يأتلفون به فيكرونه وقد كان فيما بين بدايته ورجوعه معروفا
مألوفاً وهو زمان عزته ونصرته يجدون عليه اعداؤا صدورهم مملوءة توحيدا وائمانا
ومعرفة وائمانا واخلاصا واحسانا (فطوبى) فعلى من الطيب قلبوا البلاء واللزمة
قبلها ويقال طوبى لك وطوبك بالاضافة قال يعقوب ولا تقل طوبيك بالبلاء
قاله الجوهرى (للغرباء) جمع غريب وهو الانسان الغريب فانه الذي يستمسك بالدين
الغريب فهو غريب مثله وقد فسرهم النبي صلى الله عليه وسلم بقوله (الذين يصلحون)
من اصلحه ضد افسده والصالح ضد الفساد كالصلوح صلح كنع وكرم وهو صلح
بالكسر وصالح واصلح كذا في القاموس (ما) اي الذي (افسد الناس)
او افسادهم (من بعدى) متعلق بافسد (من سنتي) اي سبتي وطريقتي اعتقادا او عملا
او قالا او حالا واصلاحهم لما فسد من السنة اما بامرهم بالمعروف ونهيهم عن المنكر
على وجه العموم من غير تخصيص احد باللسان ولا بالقلب مع ستر عورات المسلمين
وتغطية ما انكشف من قبايحهم كما هو الطريقة السنونة في الامر والنهي لا المبتدعة
التي اخترعها جهلة العلماء من كشف فضائح المسلمين واستباحة اعراضهم على توهم
المنكر فضلا عن تحقيقه او بالعمل بذلك والمواطبة عليه حتى يقتدى به اهل الدين
والنقوى مع الاخلاص والخشوع او بتصنيف الكتب في بيان ذلك او باقراء الكتب
المصنفة فيه او بالاعانة عليه والترغيب فيه وعدم المبالاة بفساد الزمان والاخوان حتى
ورد في حديث آخر تفسير الغرابة اخرجها الاسيوطي في الجامع الصغير وهو قوله
صلى الله عليه وسلم طوبى للغرابة اناس صالحون في اناس سوء كثير من يعصيهم اكثر
من يطيعهم وقال الشارح المناوي وفي رواية بدله من يبغضهم اكثر من يحبهم ومن ثم
قال الثوري اذا رأيت العالم كثير الاصدقاء فاعلم انه مختلط لانه لو نطق بالحق لا يفضوه
قال الغزالي وقد صار ما ارتضاه السلف من العلوم غريبا بل اندرس وما اكب الناس
عليه فاكثر مبتدع وقد صارت علوم اولئك غريبة بحيث يمقت ذاكرها الحديث
العاشر (م) يعني روى مسلم باسناده (عن رافع بن خديج انه قال قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم (اتم) يا معشر المكلفين من الصحابة وغيرهم (العلم) اي اكثر علما مني
(بامر دنياكم) لكثرة اشتغالكم بذلك وليس امر الدنيا بامر عظيم القدر عند الله
تعالى حتى يدخل انقص في جناب النبوة بنى الاعلمية فيه حيث كانت الدنيا ماعونة
ملاعون ما فيها الا ذكر الله كما ورد في الخبر وتقدير المعنى فلا يحتاجون في احوال الدنيا
الى امرى لكم فيها بما ينفعكم من التصرفات ونهى عما يضركم لاكتفائكم في ذلك
بنظر عتقواكم ونجرتكم وقائع الاحوال ولكن (اذا امرتكم بشئ من) امر (دينكم)

امثالا لطاعة او انكفافا عن معصية فدخل النهي في الامر لانه امر بانكف كما ان
 الامر امر بالفعل (فخذوا) اي تمسكوا واحتفظوا (به) وامثلوا له والتقدير فاني
 اعلم منكم بامر دينكم كما جاء في حديث آخر قواله لانا اعلمهم بالله واشدهم له خشية
 * الحديث الحادي عشر (ت) يعني روى الترمذي باسناده (عن عبدالله بن عمر رضي الله
 عنهما) اي عنه وعن ابيه عمر بن الخطاب (عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال لا يؤمن
 اي يصدق ويعترف بما جئت به من عند الله تعالى امر او نهيا ظاهرا وباطنا (احدكم)
 اي الواحد منكم ذكرا كان او انثى (حتى يكون هواه) اي ميله ورغبته ومحبه
 (تبعها) اي تابعا (لما جئت به) من عند الله تعالى من الشرايع والاحكام بحيث لا يستحسن
 برأيه وعقله زيادة فيه او نقصانا منه ولا يستفتح بنظره ما يخالف شيئا من ذلك
 بل يصير رأيه وعقله ونظره في اثر ما جاء عن النبي صلى الله عليه وسلم يحكم
 فيه الوارد في الشرع لا يحكم هو في الوارد في الشرع * الحديث الثاني عشر (خم)
 يعني روى البخاري ومسلم باسنادهما (عن عبدالله بن عمر رضي الله عنهما
 انه عليه الصلاة والسلام قال ليسانين) اي والله لياتين (على امتي) يعني امة
 الاجابة المؤمنين به عليه السلام بسبب طول العهد عن زمن نبوته ونقصان النقلة
 لدينه من غير زيادة ولا نقصان وذهاب العدول الا قليلا (كما اتى على بني
 اسرائيل) اي امة موسى عليه السلام يعني من التغير والتبدل لشرايع الدين
 والزيادة فيها والنقصان منها (حذوا) بالذال المعجمة (النعل بالنعل)
 قال الجوهري حذوت النعل بالنعل حذوا اذا قدرت كل واحدة على صاحبتها يقال
 حذوا القذرة بالقذرة اه والمعنى موافقة هذه الامة لبني اسرائيل موافقة كلية في جميع
 ما صدر منهم في دين الله تعالى (حتى ان كان منهم) اي من بني اسرائيل (من اتى)
 اي جامع (امة) التي ولدته (علانية) اي جهرا من غير استتار وهو افصح معصية
 في الاسلام عقلا وشرعا ومروءة وعرفا (لكان في امتي من يصنع ذلك) اي اشار الهوى
 نفسه على ما جاء به نبه صلى الله عليه وسلم من عنده من الحق وبنو اسرائيل هؤلاء هم
 اولاد يعقوب جمع ابن قال البيضاوي الابن من البناء لانه مبنى ابيه ولذلك ينسب
 المصنوع الى صانعه فيقال ابو الحرب وبنو اسرائيل لقب يعقوب عليه السلام
 ومعناه بالعربية صفوة الله وقيل عبد الله وقال الخازن اتفق المفسرون على ان
 اسرائيل هو يعقوب عليه السلام ان اسحق عليه السلام ابن ابراهيم صلى الله عليه
 وسلم وعليهم اجمعين (وان بني اسرائيل تفرقت على اثنين وسبعين ملة) بالكسر
 وهي الشريعة والدين كذا في القاموس (وتفترق امتي) يعني امة الاجابة المؤمنين
 به صلى الله عليه وسلم لان امة الدعوى مفترقون اكثر من ذلك في زمانه عليه السلام
 (على ثلاث وسبعين ملة) زيادة ملة واحدة واعل ذكر السبعين للتكثير لا للتعدد (كلهم

في النار) للتطهير لا للتكفير اذا وكفروا وكانوا امة دعوى لامة اجابة فساووا ملل امة
الدعوى وكذلك كل فرقة كفرت منهم خرجت على الثلاث والسبعين واصله
ان الخطأ في الاجتهاد في الاعتقاد اذا كان في غير مجمع عليه معلوم من الدين بالضرورة
هل يوجب الكفر ام لا كما ان الخطأ في الاجتهاد في العمليات في غير مجمع عليه معلوم
من الدين بالضرورة مثاب عليه اتفاقا واما المجمع عليه المعلوم من الدين بالضرورة
من قسم الاعتقادات كحدوث العالم وحشر الاجساد وثبوت صفات الله تعالى بما جحدته
الفلاسفة ومن قسم العمليات كarkan الاسلام الخمسة وحرمة الربا والزنا وشرب الخمر
والسرقة والظلم ونحو ذلك فان الاجتهاد في شيء من هذا باطل لا يصح اجما لان
بحجوده كفر قال في شرح مرعاة الاصول في الخلاف في الاجتهاد بين اهل السنة والمعتزلة
فالمجتهد يخطئ ويصيب عندنا وعندهم كل مجتهد مصيب بناء على ان الحكم عند الله
واحد عندنا ومتعدد عندهم فان المجتهدين اذا اجتهدوا في حادثة واحدة فالحكم عند الله
تعالى على رأي واحد منها وعلى رأيهم ما دى اليه اجتهاد كل مجتهد وهذا الخلاف
في الشرعيات لا العقلية كباحث تتعلق بالذات والصفات والافعال من الالهيات
والنبوات فان الملبين اجمعوا على وحدة المصيب في العقلية الا عند بعض المعتزلة
وهو ابو الحسن العنبري والجاحظ فانهما قالان كل مجتهد مصيب في مسائل الكلام
وفي شرح المنار لابن ملك وهذا الخلاف في الشرعيات لا في العقلية التي من اصول
الدين والحق فيها واحد بالاجماع والمخطئ فيها كافر ان خالف ملة الاسلام كاليهودي
والنصراني انتهى وتقديره وان لم يخالف ملة الاسلام بأن كان اجتهاده في غير مجمع
عليه معلوم من الدين بالضرورة فلا يكون كافرا ان اخطأ في ذلك وهو ما فصلناه
انفا فهو لاء الثلاث والسبعون فرقة ان لم يكفروا بحجود مجمع عليه معلوم من الدين
بالضرورة كلهم مسلمون مجتهدون في دين الاسلام من حيث الاعتقاد فمن اخطأ
منهم في اجتهاده كان فاسقا مبتدعا ضالاوليس بكافرا ولا يثاب على خطاه كما لو اخطأ
المجتهد في العمليات الاعلى مقتضى مذهب ابي الحسن العنبري والجاحظ من المعتزلة
لتسويتهم في صحة الاجتهاد وقبول الخطأ فيه بين العمليات والاعتقادات وما يؤيد
ما قلناه قوله صلى الله عليه وسلم كفوا عن اهل لا اله الا الله لا تكفروهم بذنب فمن كفر
اهل لا اله الا الله فهو الى الكفر اقرب اخرجه الاسيوطي في الجامع الصغير وقال
شارحه المناوي فمخالف الحق من اهل القبلة ليس بكافر مالم يخالف ما هو من ضروريات
الدين كحدوث العالم وحشر الاجساد فانه حينئذ ليس من اهل لا اله الا الله فنكفروه
اه واذا تأملت هذا ظهر لك الجواب عن قول العلامة السعد التفتازاني في شرح
عقائد التسني رحمة الله تعالى والجمع بين قولهم لا تكفروا احدا من اهل القبلة وقولهم
يكفر من قال بخلق القرآن واستحالة الرواية اوسب الشيخين ابي بكر وعمر رضي الله

عنهما ولعنهما وامثال ذلك فشكل انتهى كلامه فان المراد باهل القبلة من لم
يكفر بانكار مجمع عليه معلوم من الدين بالضرورة والتكفير بهذه الثلاثة المذكورة
مختلف فيه بين المجتهدين فمن اكفر بها اراد باهل القبلة من لم يقل بذلك (الامة
واحدة) استثنائها فبقى اثنان وسبعون ملة مقدار ملل بنى اسرائيل وهذه الملة المستثناة
لاندخل النار اصلا بسبب عدم عصيانها في الاعتقاد ان ماتت معتقدة مقتضى مذهبها
ولكن يمكن أن تدخل النار بسبب عصيانها في العمل هذا ان حملنا افتراق هؤلاء المسلمين
الثلاث والسبعين ملة على افتراقهم في الاعتقاد فقط وان اطلقنا في الاعتقاد
وفي العمل ايضا على معنى افتراقهم في الشئين معا بقرينة قوله عليه السلام
في صدر الحديث حتى ان كان منهم من أتى اى جامع امه علانية لكان فى امتي
من يصنع ذلك فان هذا متابعة فى العمل فتكون هذه الملة المستثناة لاندخل النار
اصلا بسبب عدم عصيانها فى الاعتقاد وفى العمل ان ماتت على ذلك وهو المتبادر
من ظاهر الحديث (قالوا) اى من حضر من الصحابة رضى الله عنهم (من همى)
اى تلك الملة الواحدة (يارسول الله قال ما) اى الذى اوامر وشان معناه ملة
(انا) منطو (عليه واصحابي) من هذه الملة الاسلامية والسيرة المرضية بالمحمدية
والمراد بالملة هنا وفيما تقدم اصحاب الملة المعتقدون لها العاملون بمقتضاها من اطلاق
احد المتجاورين على الآخر لانها تجار ورهم بالاعتقاد لها والعمل بها فصح اطلاقها
عليهم وان برادوا بها كما قالوا من همى فاستفهموا عن اصحابها بمن اتى تستعمل
فمن يعقل فقال عليه السلام ما انا عليه محييا بما اتى تستعمل فيما لا يعقل
بمعنى الملة نفسها وفى كتاب المدخل قال البيهقي قد اخبر سيدنا المصطفى
صلى الله عليه وسلم عما ظهر بعده من اختلاف الامة وحذرهم متابعة اهل الاهواء
منهم فيما احدثوا من البدعة وحثهم على متابعة سنته وسنة الخلفاء الراشدين من بعده
من الصحابة ودلهم بالاشارة الى ما كانوا عليه على الفرقة الناجية من سلك في دينه سبيلهم
ولزم في متابعة الكتاب والسنة هديهم فازفوزا عظيما ونال حظا جسيما ولعل قائلا
يزعم ان المجتهدين من اهل السنة والجماعة اختلفوا ايضا اختلافا كثيرا وتباينوا تباينا
شديدا فهم وان اختلف اجتهدا هم فيما يسوغ فيه الاجتهاد فقد اجتمعوا من حيث
لم يخالف واحد منهم كتابا نصا ولا سنة قائمة ولا اجماعا ولا قياسا صحيحا عنده وان كل
واحد منهم قد ادعى ما كلف من الاجتهاد واحرز الاجر الموعود على طلب الصواب
واختصاص بعضهم باحراز الاجر الاخر الموعود على اصابة العين التى امر
بالاجتهاد في طلبها فضل الله يؤتيه من يشاء والذى لم يصبها غير آثم بالخطأ لانه انما كلف
في الحكم الاجتهاد على الظاهر دون الباطن ولا يعلم الغيب الا الله فهم مع اختلافهم
هذا النوع من الاختلاف من اهل السنة والجماعة وان ارجوا ان لا يؤخذ على
واحد منهم انه قصد ان يخالف كتابا نصا ولا حديثا ثابتا ولا قياسا صحيحا عنده ولكن

قد يجهل الرجل السنة فيكون له قول يخالفها لانه عمد خلافها وقد يغفل المرء
ويخطئ في التأويل وقد تكون نازلة ويوجد لها في اصلين شبه فيذهب ذاهب
الى اصل والاخر الى اصل غير فيختلفان ثم بسط الكلام في هذا المقام * الحديث الثالث
عشر (ت) يعني روى الترمذي باسناده (عن انس رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله
صلى الله عليه وسلم قال لي يا بني) هذه حكاية قول انس رضي الله عنه وفي هذا النداء
لانس ما لا يخفى من الاكرام والحنن والانس (ان قدرت) اي اقدرك الله تعالى بعنايته
وتوفيقه (ان تصبح) يعني في كل صباح طول عمرك (وتمسي) في كل مساء طول عمرك
(و) الحال انه (ليس في قلبك) اضرار (غش) بالكسر اسم من غشه لم يحضه
النصح او اظهره خلاف ما ضم كغشبه والغش الغل والحقد وبالضم الغاش كذا
في القا موس (لاحد) بالشكير ليشمل المؤمن والكافر والصديق والعدو والانسان
وغيره (فافعل) كذلك وعود نفسك برياضتها على ذلك ليظهر قلبك من ادناس
الوسواس (ثم قال) النبي صلى الله عليه وسلم لانس رضي الله عنه (يا بني وذلك)
يعني سلامة القلب من اضرار الغش لاحد انما (سنتي) اي صبرتي وطريقتي (ومن
احب سنتي) هذه وغيرها ايضا فعمل عليها حتى تخلق بها (فقد احبني) اي كان
ذلك دليلا على انه يحبني فان من احب احدا احب جميع افعاله كما قال القسطلاني
في مواهبه ومن علامات محبة صلى الله عليه وسلم محبة سنته وقراءة حديثه فان
من دخلت حلاوة الايمان في قلبه اذا سمع كلمة من كلام الله تعالى او من حديث
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بشر بها روحه وقلبه ونفسه فتعنه تلك الكلمة
وتشمله فنصير كل شعرة منه سمعا وكل ذرة منه بصرا فيسمع الكل بالكل ويبصر
الكل بالكل فينثذ يستبصر قلبه وبشرق سره وتلاطم عليه امواج التحقيق عند
ظهور البراهين ويرتوي برى عطف محبوبه الذي لا شيء اروي لقلبه من عطفه
عليه ولا شيء اشد للهية وحريفة من اعراضه عنه ولهذا كان عذاب اهل النار
باحتجاب ربهم عنهم اشد عليه من العذاب الجسماني كما ان نعيم اهل الجنة برؤيته
تعالى وسماع خطابه ورضاه واقباله اعظم من النعيم الجسماني لآخر من الله تعالى
ذوق حلاوة هذا الشراب (ومن احبني كان معي في الجنة) يعني اوصلته محبة
الرسول صلى الله عليه وسلم الى النعيم الابدی والرضوان السرمدي فان المرء مع
من احب كما ورد في الحديث وليس المراد انه معه في منزلته بل مطلع عليه وكاشف
عنه وكل واحد منهما في منزلته لم يتغير عنها قال الشيخ النووي في شرح مسلم عند
الكلام على هذا الحديث فيه فضل حب الله تعالى وحب رسوله صلى الله عليه وسلم
والصالحين واهل الخير الاحياء والاموات ومن افضل محبة الله تعالى ورسوله امتثال
أمره واجتناب نهيه والتأديب بالآداب الشرعية ولا يشترط في الانتفاع بمحبة الصالحين

ان يعمل عملهم اذ لو علمه لكان منهم وقد صرح في الحديث الذي بعد هذا بذلك
فقال رجل يحب القوم ولما لحق بهم قال اهل العربية لما في الماضي المستر فدل على نفيه
في الماضي وفي الحال بخلاف ما قائله يدل على الماضي فقط ثم انه لا يلزم من كونه معهم
ان تكون منزلته وجزاؤه مثلهم من كل وجه * الحديث الرابع عشر (دز) يعني روى
ابوداود والبرازر باسنادهما (عن جابر رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم
حين آتاه عمر) ابن الخطاب رضى الله عنه (فقال) يعني عمر رضى الله عنه (انا سمع
احاديث) جمع حديث وهي اخبار الكتب الماضية (من) اناس (يهود) جمع يهودي
وهم الزاعمون انهم الآن من امة موسى عليه السلام (نعجبنا) تلك الاحاديث لما
فيها من الحكم والمواعظ (افتري) اى افتتظر (ان نكتب) اى نجتمع عندنا (بعضها)
لنعتبر به ونتعظ بمعانيه (فقال) صلى الله عليه وسلم (امتهوكون انتم) اى متحبرون
قال الجوهرى التهوك التحير وفي الحديث امتهوكون انتم قال ابن عون فقلت للحسن
ما امتهوكون قال متحبرون والتهوك ايضا مثل التحير وهو الوقوع في الشئ بقلة
مبالاة (كانهوكت) اى تحيرت (اليهود والنصارى) جمع نصراني وهم الزاعمون انهم
الآن من امة عيسى عليه السلام (لقد جئناكم) من عند الله تعالى (بها) اى بتلك
الاحاديث التى نعجبكم (بيضاء) اى منيرة مشرقة بالفاظ عربية فصيححة ومعان
واضحة راجعة بخلاف تلك الاحاديث التى هى عند اهل الكتاب فانهم تلقوها
من انبيائهم باللسان العجمي وتناقلتها فهوم الجاهلية في ايام الفترة فكشفت لطائفها
وجعلت معارفها وطمست انوارها وكدرت انهارها (نقية) اى خالصة من شوب
الخفاء والالتباس متطهرة من انواع العيوب والادناس بخلاف احاديث اهل الكتاب
فانهم لما نقلوها من العجمية الى العربية دنسوها بقبائح كلماتهم وخلطوها بخبائث
وساوسهم (واوكان موسى) بن عمران عليه السلام (حيا) في هذا الزمان (ما وسعه)
اى ما جازله (الاتباعى) ولا يسوغ له ان يستقل بشريعته دونى اذ هو صلى الله عليه
وسلم نبي الانبياء ورسول المرسلين من حضرة رب العالمين وقد اخذ الله تعالى الميثاق
على جميع الانبياء والمرسلين ان كل من لقيه صلى الله عليه وسلم منهم وادرك زمانه
يكون تابعا له في شريعته كما قال تعالى * واذا اخذ الله ميثاق النبيين * الآية وقد قدمنا
الكلام على هذا المبحث وفي الحديث اشارة الى انه لا يجوز لعالم ولا جاهل ان ينظر
في كتب اهل الكتاب اليوم ولا في التوراة والانجيل والزبور والصحائف الموجودة
الا ان يابى الكفار والوبنية الانتصاح والاعتبار كما كره الفقهاء الدخول الى البيعة
او الكنيسة لانها مأوى الشياطين وكذلك كتبهم وصحائفهم الا ان التى حرقوها
وغيروها وبدلوها صارت مشتملة على كلام الشياطين ولهذا جوز بعض الشافعية
الاستنجاء بها اذا خلت من ذكر الله تعالى قال الشيخ عاوان بن عطية الحموى رحمه الله

تعالى في كتابه هداية العامل وما حرف من الكتب او نسخ لا حرمة له ولا يجوز الايمان
بالمحرف ولا العمل به بل بالغ بعض العلماء فجوز الاستجاء بالتوراة التي في ايدى اليهود
اليوم وعندى فيه نظر الاما تحقق تحريفه بالالفاظ الكفرية ونحوها اه وقرأت
في هذا المحل على هامش نسخة من الكتاب المذكور هداية العامل من خط العلامة
المرحوم الشيخ شمس الدين المبداني قال ما ذكره من النظر هو الصواب لان التوراة
حق لا شك فيه فاحترامها واجب لانها كلام الله تعالى ونحن الآن شاكون فيها
هل بدلت ام لا لاجازان يقال بدلت كلها لان فيها ما يحرم الانسان بانه غير مبدل بل يقال
بدل بعضها واختلف الائمة هل هو تبدل معنى مع بقاء اللفظ بحاله او تبدل لفظ بلفظ وعلى
كل تقدير فقد اشتملت على معظم وغير معظم فاذا لم يغير المبدل من غيره فنعظمها رجوعا
الى الاصل واحتياطا للمعظم الذي لم يبدل ونحرم اهانتها تغليبا للمعظم الذي انبهم
علينا انتهى كلامه ويؤيد هذا ان الائمة الحنفية كرهوا للجنب قراءة التوراة وعملوا
بنحو ما ذكر قال في شرح الدرر وبكره اى الجنب قراءة التوراة والزبور والانجيل اه
وقد اخبرني رجل كان يتردد الى ابيه دخل مرة كنيسة اليهود فكشفوا له عن صحائف
التوراة فاستهان بها حتى انه اغفلهم وبصق فيها وخرج ثم اتى رأيت به بعد ذلك
لم يزل ينكب في دينه وفي دنياه حتى مات افتح ميتة وقيل انه قتل نفسه والعياذ بالله
تعالى فعلت انه بسبب اهانتها لما ينسب الى الله تعالى من الكلام وان كان محرفا وعرفت
سر كراهة علمائنا قراءة التوراة للجنب حثا على الاحترام وتعظيما لما ينسب الى كلام
ذى الجلال والاکرام والخاصة انه لا يجوز اهانة هذه الكتب المنسوخة ولا يجوز
القرائة فيها ايضا ولا المطالعة * الحديث الخامس عشر (حدز) يعنى زوى احد بن
حنبل والبراز باسنادهما (عن مجاهد رضى الله عنه انه قال كما مع ابن عمر) ابن الخطاب
رضى الله عنهما (في سفر فريمان فحاد) اى اعرض (عنه) اى عن ذلك المكان
(فسئل) اى سأل من حضره (لم فعلت ذلك قال) يعنى ابن عمر رضى الله عنهما
(رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فعل ذلك) يعنى حاد عن ذلك المكان (ففعلت)
انا كذلك وهذا من زيادة متابعته للنبي صلى الله عليه وسلم في جميع افعاله واعماله واقواله
واحواله * الحديث السادس عشر (ز) يعنى روى البراز باسناده (عن ابن عمر) ابن الخطاب
(رضى الله عنهما انه كان يأتى شجرة) في موضع (بين مكة والمدينة فيقيل تحتها)
من القائلة وهى نصف النهار قال قيلا وقائلة وقيلولة ومقالا ومقيلا وتقيل نام فيه
فهو قائل كذا في القاموس والمعنى انه كان ينام تحت تلك الشجرة وقت القيلولة نصف
النهار (ويخبر ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يفعل ذلك) وهو يقتدى به ويتابعه
في مثل فعله الذي رآه يفعله حرصا على متابعة السنة المحمدية قال الامام البيهقي
في المدخل ان ابا عبد الله الحافظ اخبره باسناده عن ابي جعفر محمد بن علي قال لم يكن

احد من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا سمع من رسول الله صلى الله عليه وسلم حديثا اجدر ان لا يزيد فيه ولا ينقص منه ولا ولا من ابن عمر وحدث ايضا باسناده عن مالك عن عبد الله بن عمر انه كان يتبع امر رسول الله صلى الله عليه وسلم وآثاره وحاله ويهتم به حتى كان قد خيف على عقله من اهتمامه بذلك * الحديث السابع عشر (م) يعنى روى مسلم باسناده (عن انس رضى الله عنه انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من رغب) اى اعرض (عن سنتي) يقال رغب فيه كسمع رغبيا ويضم ورغبة اراده كارتغب وعنه لم يرد، واليه ابتهل وهو الضراعة كذا في القاموس والسنة الطريقة والسيرة تم الاقوال والافعال والاحوال كما قدمنا (فليس) محسوبا (منى) اى من ملئ ودينى لا عراضه عن السنة واتباعه البدعة فان اعرض عنها معتقدا لها فهو مبتدع فاسق وان لم يرها حقا وتهاون بها فهو كافر * الحديث الثامن عشر (حب) يعنى روى ابن حبان باسناده (عن عبد الله بن عمر) ابن الخطاب (رضي الله عنهما) انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لكل عمل (من اعمال بنى آدم في الخير والشر بظاهره او باطنه) (شرة) اى نشاط من شرة الشباب بالكسر نشاطه كذا في القاموس والمعنى ان ابن آدم كلما عمل عملا من الاعمال بقصده واختياره كان له الى ذلك العمل نشاط وحرص شديد ورغبة زائدة في وقت عمله له ولهذا لا يمكن في الغالب ارجاعه عنه باوم او تضيق مالم يرجع هو بنفسه اذا تم نشاطه فيه كما قال الشاعر

لا ترجع الانفس عن غيها * مالم يكن منها لها زاجر

(واكل شرة) اى نشاط الى عمل من الاعمال وشدة رغبة فيه من كل احد (فترة) يقال فتر يفترون سكون بعد حدة ولان بعد شدة وفتر الماء سكون حره وفتر جسمه فتورا لانت مفاصله وضعف كذا في القاموس والمعنى ان كل من غلب نشاطه الى شئ مطلقا واشتدت رغبته فيه لا بد ان يضعف منه ذلك النشاط وتزول تلك الرغبة لان النفس جاهلة من اصل خلقها واهما غفلة ورعونة وطيش في طبيعتها لا تتكلف لشيء من ذلك لانها مجبولة عليه فاذا ظهر لها كمال في شئ من الاعمال وغيرها سواء كان خيرا او شرا او نفعا او ضرا حالا او مالا اقبلت على ذلك الشئ ورغبت فيه كما ان الرغبة ونشطات اليه ابلغ نشاط ولا يمكنها في ذلك الوقت ان ترجع عنه بوجه مطلقا حتى يتراعى لها في ذلك الشئ وجه من وجوه القص ولا بد ان يظهر لها ذلك في كل ما هي رغبانة فيه ونشطة اليه كائنا ما كان ذلك الشئ فعند ذلك تذهب رغبته ويقل نشاطها وتضعف عما كانت فيه من قبل وهذا من كمال جهلها وزيادة رعونتها وحقها (فمن كانت فترته) اى سكونه من نشاط نفسه وغلبة رغبته في عمل من الاعمال مطلقا (الى سنتي) بان ترك اقباله على كل شئ وانهما كه في كل امر واشتغل بالسنة النبوية

والطريقة المحمدية (فقد اهتدى) اى وصل الى سعادة الدنيا والآخرة (ومن كانت
 فترته) اى سكون نشاطه وضعف طلبه من عمل من اعماله (الى غير ذلك) اى الى غير
 السنة بل كان الى البدعة اوالى عمل آخر من اعماله وهو معرض عن السلوك فى طريق السنة
 (فقد هلك) بالضللال فى الدنيا والآخرة وفى الحديث اشارة الى ان مراعات حفظ
 النفوس بالنشاط والحرص على المباحات غير مذموم لذاته بل ربما كان محمودا اذا تركه الانسان
 بعد الاهتمام به والانهماك فيه وعمل الى سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم فى مراعات
 ذلك فان له اجر المهاجر من نفسه الى ربه اى من حظ نفسه الى امر ربه كما قال تعالى
 * واما من خاف مقام ربه ونهى النفس عن الهوى فان الجنة هى المأوى * وفيه اشارة ايضا
 الى ان الله تعالى يقبل العبد المسرف على نفسه اذا ترك ما كان فيه من الخطايا والاكثام
 واقبل على سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم وتقيده بمتابعتها والمحافظة عليها وان كان
 تركه خطايا وآثامه سامة منها وقتورا فيها من عدم قبول طبيعته لها وان المقصود
 الشرعى ترك ذلك والا فلاح عنه كيف ما كان * الحديث التاسع عشر (طك حب حك)
 يعنى روى الطبراني فى المعجم الكبير وابن حبان والحاكم باسنادهم (عن عائشة رضى الله
 عنها ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال سنة لعنتهم) يقال لعنه اى طرده وابعد
 فهو لعين وملعون والمعنى دعوت الله تعالى ان يطردهم ويبعدهم عن رحمة فقوله الانسان
 عن غيره لعنه الله دعاء منه بان الله لا يرجه ضد قوله عنه رحمه الله وهو الدعاء بان الله تعالى
 يرجه وما ساغ ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم الا بعد علمه بلعن الله تعالى لهم ولهذا قال
 (ولعنتهم) اى طردهم (الله) تعالى وابعدهم عن رحمة ويجوز للانسان لعن من لعنه
 الله تعالى كأبليس والكافرين والظالمين واما من لم يلعنهم الله تعالى فلا يجوز لعنتهم
 روى الامام النووى فى رياض الصالحين عن ابي زيد ثابت ابن الضحاك الانصارى
 رضى الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من حلف على يمين بئمة غير الاسلام
 كاذبا متعمدا فهو كما قال ومن قتل نفسه بشئ عذبه يوم القيمة وليس على رجل نذر
 فيما لا يملك ولعن المؤمن كقتله متفق عليه وعن ابي هريرة رضى الله عنه ان رسول الله
 صلى الله عليه وسلم قال لا يذبحى لصديق ان يكون لعنا رواه مسلم وعن ابي الدرداء
 رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يكون اللعانون شفعاء ولا شهداء
 يوم القيمة رواه مسلم وعن ابي الدرداء رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 ان العبد اذا لعن شيئا صعدت اللعنة الى السماء فتغلق ابواب السماء دونها ثم تهبط
 الى الارض فتغلق ابوابها دونها ثم تأخذ يمينا وشمالا فاذا لم يجد مساعدا رجعت الى الذى
 لعن فان كان اهلا والارجعت الى قائلها رواه ابوداود وهذا كله فى لعن معين لم يرد
 عن الله لعنه بعينه ولا عن رسوله صلى الله عليه وسلم واما لعن غير المعينين من اصحاب
 المعاصى فهو حار قال تعالى * الا لعنة الله على الظالمين وقال تعالى * فاذا نؤذن بينهم

كما يغضب البشر فقد يقال ان السب ونحوه كان بسبب الغضب وجوابه ما ذكره المازري
رحمه الله تعالى قال يحتمل انه صلى الله عليه وسلم اراد ان دعاه وسبه وجلده كان
مما تخير فيه بين امرين احدهما هذا الذي فعله والثاني زجره بامر آخر فجعله الغضب لله
تعالى على احد الامرين المختير فيهما وهو سبه اوله وجلده ونحو ذلك وليس ذلك
خارجا عن حكم الشرع والله اعلم (وكل نبي) من انبياء الله تعالى عليهم السلام
(مجاب الدعوة) يعني بعين مادية من غير تأخير الى الآخرة والافكل مؤمن بمجيب الدعوة
كما قال تعالى * ادعوني استجب ولكن اما بعين مادية او باعلى منه او بآدنى منه في الحال
او بعد الحال او في الآخرة على حسب ما تقتضيه الحكمة الالهية بل دعاء الكافر مجاب
ايضا كما قال ابيس اجعلني من المنظرين الى يوم الوقت المعلوم فاستجاب الله له وجعله
من المنظرين واما قوله تعالى * وما دعاء الكافرين الا في ضلال * فهو اخبار منه تعالى انهم
لا يدعون فيما هو هدى لهم والله تعالى مجيب لهم ايضا فيما يدعون فيه فهو يضلهم
بدعائهم على حسب مشيئته تعالى فان قلت حيث كان كل نبي مجاب الدعوة فلماذا لم تقع
الاجابة لرسول الله صلى الله عليه وسلم في دعائه ان يجعل الله تعالى حساب امته
اليه يوم القيمة كما ورد في حديث الاسيوطي في الجامع الصغير قال قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم سألت الله ان يجعل حساب امتي لثلاث تفضح عند الامم فأوحى الله عز وجل
الي يا محمد بل أنا احاسبهم فان كان منهم زلة سترتها عنك لثلاث تفضحوا عندك حتى ذكر
الشارح المناوي قال ابن العربي وفيه ان المصطفى صلى الله عليه وسلم في اصل الاجابة كسائر
المسلمين في انه يجوز ان يعطى مادية فيه وان يعرض عما سأل فالجواب ان الله تعالى
اذا جعل حساب امته اليه سبحانه فان كان منهم زلة سترها لثلاث تفضحوا عند نبيهم
صلى الله عليه وسلم ايضا فهذه اجابة لدعاء النبي صلى الله عليه وسلم على ابلغ وجه
طلبه من الله تعالى لان مراده صلى الله عليه وسلم بان الله تعالى يجعل حساب امته
اليه لثلاث تفضحوا يوم القيمة عند الامم كما علل بذلك سؤاله فاعطاه الله تعالى مراده
من سؤاله بابلغ مما سأل ولم يفضحهم عنده ايضا فان حلم الله تعالى اوسع ورحمته اعم ومغفرته
اشمل فقد يضيق صدره صلى الله عليه وسلم لكونه بشرا فلا يحتمل قبائح العصاة اذا عرضت
عليه فيشدد في الحساب عليهم يوم القيمة وان طلب ذلك في الدنيا من الله تعالى لانه لم يطلع
عليهم تفصيلا مثل اطلاع الله تعالى فبقى العموم على امله في ان كل نبي مجاب الدعوة
كما ذكرنا وكلام ابن العربي معناه جواز الاعراض عما سأل النبي صلى الله عليه وسلم لا وقوع
ذلك وجواز الاعراض عن خصوص ما طلب لاعمومه وفي هذا الحديث الاجابة باعلى
ما طلب ثم اعلم ان قوله صلى الله عليه وسلم ولعنهم الله يحتمل ارادة الاخبار عن الله تعالى انه
لعنهم كما ذكرنا فالواو للعطف ويحتمل انشاء اللعن عليهم من النبي صلى الله عليه وسلم فالواو
للاستئناف ويناسبه الاخبار بعده بان كل نبي مجاب الدعوة فعنه ان دعوتي بلعنهم مستجابة

ولا بد وقوله وكل نبي مجاب الدعوة محتمل ايضا ان تكون الواو للحال من فاعل لعنتهم
وان تكون للمطف عليه والمعنى ان كل نبي مجاب الدعوة لعنتهم ايضا ويبقى قوله مجاب
الدعوة صفة كاشفة لنبى كقوله تعالى * يحكم بها النبيون الذين اسلموا * فان النبيين
كلهم اسلموا وليس منهم من لم يسلم ثم ان النبي صلى الله عليه وسلم ذكر الستة الذين
لعنتهم فقال الاول منهم (الزائد) يعنى الذى زاد (فى كتاب الله) تعالى ما ليس منه
عامدا متعمدا بان وضع كلمة مثلا زائدة وعلها لمن لم يقرأ القرآن بعد او كتب كلمة
زائدة فى المصحف وادخلها فى كلام الله تعالى او اخترع كيفية عمدا وقرأ بها آية من
كتاب الله تعالى او زاد حكما من احكام الله تعالى بمجرد قياس عقله وطبعه كمن حرم
ما لم يحرمه الله تعالى فى كتابه او اباح ما لم ينجه الله تعالى فى كتابه ولا يدخل فى ذلك
من حرم او اباح بالسنة والاجماع او القياس فى حق المجتهد فانه حكم بالكتاب ايضا
لانها منه كما قد منا وكذلك من اخترع بعقله ورأيه معنى لآية من كتاب الله تعالى
لا يلىق بالشريعة كما روى عن ابن عباس رضى الله عنهما انه قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم من قال فى القرآن بغير علم فليتبوا مقعده من النار وفى رواية من قال
فى القرآن برأية اخرجته الترمذى وقال حديث حسن قال العلماء انتهى عن القول
فى القرآن بارأى انما ورد فى حق من يناول القرآن على مراد نفسه وما هو تابع لهواه وهذا
لا يخفى اما ان يكون عن علم ولا فان كان عن علم كن يحجج ببعض آيات القرآن على تصحيح
بدعته وهو يعلم ان المراد من الاية غير ذلك لكن غرضه ان يلبس على خصمه بما يقوى
بجته على بدعته كما يستعمله الباطنية والخوراج وغيرهم من اهل البدع فى المفاصد
الفاسدة ليغروا بذلك الناس وان كان القول فى القرآن بغير علم لكن عن جهل وذلك
ان تكون الآية محتملة اوجه فيفسرها بغير ما تحتمل من المعانى والوجوه فهذان
القسمان مذمومان وكلاهما داخل فى النهى والوعيد الوارد فى ذلك فاما التأويل
وهو صرف الآية على طريق الاستنباط الى معنى يلىق بها محتمل لما قبلها وما بعدها
وغير مخالف للكتاب والسنة فقدر خص فيه اهل العلم فان الصحابة رضى الله
عنهم قد فسروا القرآن واختلفوا فى تفسيره على وجوه وليس كلما قالوه سمعوه من النبي
صلى الله عليه وسلم ولكن على قدر ما فهموا من القرآن تكلموا فى معانيه وقد دعى
صلى الله عليه وسلم لابن عباس فقال اللهم فقهه فى الدين وعلمه التأويل فكان اكثر
ما نقل عنه لتفسير كذا قاله ابو محمد الخازن فى اول تفسيره (و) الثانى (المكذب
بقدر الله) اى الذى يقول لا قدر وانما الامر انف اى لم يطرقة احد من قولهم روضة
انف بضمين قال الجوهرى روضة انف بالضم اى لم يرعها احد وانكلاء الانف
الذى لم يرع وفى حواشى شرح السنوسية للعلامة الشيخ احمد المقرئ رحمه الله تعالى
قال الا بى القدر بالفتح والسكون مصدر قدرت الشئ اذا احطت بمقداره وهو

في عرف المتكلمين عبارة عن تعلق علم الله تعالى وإرادته أربابا بالكائنات قبل وجودها
فلا حادث الا وقد قدره سبحانه وتعالى ازلاى سبق به عمله وتعلقت به ارادته
وزعم كثير ان معنى القدر جبر الله تعالى العبد على ما قدره وقضاه وليس كذلك
والقول بالقدر عقيدة اهل الاسلام اجمع الى ان ظهرت هذه الطائفة المسماة بالقدرية
آخر زمان الصحابة فقالوا لا قدر وانما الامر انفس حتى ان الله تعالى لا يعلم الاشياء قبل
وجودها وانما لا يعلمها بعد ان تقع ومعبدا لجهننى هو اول من قال بالقدر وغيلان لدمشقي
واكثر مذهبهم مبنى على مترج الفلاسفة الا الالهيات لكن تفهم رجعت جميع طوائفهم
عنه مع بقائهم على اصل الاعتزال من اثبات منزلة بين المنزلتين ويسمونه عدلا ونفى
الصفات الذى اطبقت طوائفهم عليه واخذوه ايضا من الفلاسفة ويسمونه توحيدا
ليدروا بذلك عن انفسهم اسم المجوسية التى سماهم بها لشرع في قوله صلى الله عليه
وسلم القدرية مجوس هذه الامة وزعموا ان القدر المذموم المعنى في الحديث انما هو
القدر الاول وليس المعنى في الحقيقة الاله فانهم شاركوا المجوس في الثنوية في اثبات
فاعل غير الله تعالى حيث قالوا العبد يخلق افعاله والخير من الله والشر من غيره اه
وقد اخبر صلى الله عليه وسلم عنهم ايضا بما يلزمهم معنى المجوسية الوارد في الحديث
المذكور كما اخرج الاسيوطى في الجامع الصغير قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
سيكون في امتى اقوام يكذبون بانقدر فقال الشارح المناوى اى لا يصدقون بان الله
تعالى خلق افعال عباده كلها من خير وشر وكفروا بآمان واخرج الاسيوطى ايضا
قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم القدر نظام التوحيد فمن وحد الله وآمن بالقدر
فقد استمسك بالروة الوثقى وقال المناوى رحمه الله تعالى في شرحه لان من قطع بان الخلق
لواجهوا كلهم على ان ينفعوا ولم ينفعوا الا بشئ قدر الله له ولواجهوا على ان يضرروه
لم يضرروه الا بشئ قدره عليه وطرح الاسباب فقد استمسك باعظم العرى واستأرقابه
وانشرح صدره وايقن بان العبد لا يعلم مصلحته الا ان اعلمه الله اياها ولا يقدر على تحصيلها
حتى يقدره الله عليه ولا يريد ذلك حتى يخلق الله فيه ارادة ومشيئة فعاد الامر كله
من ايدى منه وهو الذى بيده الخير كله واليه يرجع الامر كله قبل وفي تقدير بطلان
التدبير والمرطاب والقضاء غالب والقضاء بعد القريب وقرب البعيداه وفي مختصر شرح
الامام النووى على صحيح مسلم قال اعلم ان مذهب اهل السنة اثبات القدر وهو انه سبحانه
وتعالى قدر الاشياء في القدم وعلم سبحانه انها ستقع في اوقات معلومة عند سبحانه وتعالى
وعلى صفات مخصوصة فهى تقع على حسب ما قدرها سبحانه وانكرت القدرية
هذا وزعمت انه سبحانه لم يقدرها في سابق علمه وانها مستأنفة العلم اى يعلمها سبحانه
بعد وقوعها كذبوا تعالى ربنا وتقدس عن افوالهم الباطلة عاوا كبيرا وسميت هذه
الفرقة القدرية لانكارهم القدر وقد انقرضت هذه الفرقة وصارت القدرية في هذه

الازمان تعتقد ان الخير من الله والشر من غير تعالى الله عن ذلك قال امام الحرمين في ارشاده
ان بعض القدرية قال لسنابقدرية بل انتم القدرية لا اعتقادكم اثبات القدر وهذا جهالة
وتوافق فاننا بحمد الله تعالى نفوض امورنا الى الله تعالى ونضيف جميع الامور الى الله تعالى
وهؤلاء الجهالة يضيفونها الى انفسهم ومضيف الشيء الى نفسه اولى بان ينسب اليه
من يعتقده لغيره قال امام الحرمين وقد قال صلى الله عليه وسلم القدرية مجوس هذه
الامة شبههم بهم انفسهم الخير والشر في حكم الارادة كما قسمت المجوس الخير الى يزدان
والشر الى اهرمن وهذا الحديث اخرجه ابو داود واخرجه الحاكم في المستدرک
على شرط الصحيحين وقال الخطابي التشبيه من حيث ان المجوس اضافت الخير الى النور
والشر الى الظلمة ثم قال وقد يحسب كثير من الناس ان معنى القضاء والقدر اجبار الله
تعالى العبد على ما قضاه وليس كذلك وانما معناه الاخبار عن تقدم علم الله تعالى
بما يكون من افعال العباد وصدورها عن تقدير منه وخلق خيرها وشرها والمقدرا سم
لما صدر مقدرا عن فعل انشادر وقد يخفف الدال وتشديد ها (و) اشالث
(المتسلط) من التسلط وهو اطلاق القهر والقدرة والسيط اشديد والاسان الطويل
والطويل اللسان وقد سلط ككرم وسمع سلاطة وسلوطة بالضم كذا في القساموس
والمعنى المطلق قهره وقدرته او المطابق لسانه بالسب والشتم (على امتي) امة الاجابة
والمعاهدين من امة الدعوى (بالجبروت) اي بالنكبر والباطل والغرور (ليذل)
من امتي له اولغيره او مطلق الذلة (من اعز الله) اي جعله الله تعالى عزيزا يعلم اودين
وصلاح او منصب دنيوى او مال حلال او معرفة صنعة او فراصة وحنق او حسن
خلق او خلقه او نحو ذلك (ويعز) من الامة ايضا الى يجعل عزيزا عندهما وعنده غيره
(من اذل الله) اي جعله الله تعالى ذليلا بسبب الجهل او فساد الدين او قلة العمل بالعلم
او سوء الخلق ويدخل في ذلك اعوان الظلمة الذين لم يقصدوا بخدمة الحكم نصرتهم
في تنفيذ الاحكام الشرعية (و) الرابع (المسجل) اي الذي يستعمل بمعنى يستبح (لحرم الله)
بالفحنيين وهو حرم مكة حرم الله ورسوله يعنى الموضع الذي يحترم لاجل الله ورسوله
فلا تهتك فيه حرمة الله ورسوله قال في شرح الشريعة المسمى بجامع الشروح الحرم حرم
مكة ومقداره من قبل المشرق ستة اميال ومن الجانب الثاني اثني عشر ميلا ومن الجانب
الثالث ثمانية عشر ميلا ومن الجانب الرابع اربعة وعشرون ميلا هكذا قال الفقيه ابو جعفر
وذكر ان الحجر الاسود اخرج من الجنة وله ضوء فكل موضع بلغ ضوءه كان حرما
محترما فيعظمه بأبلغ ما يقدر عليه من التعظيم واعلم المواقيت الخمسة التي وقتها
النبي صلى الله عليه وسلم وعينها الاحرام فناء الحرم وهو فناء البيت شرفه الله تعالى
ومن قصد مكة سواء كان للزيارة او غيرها لا يحل له التجاوز من هذه الافنية غير محرم
تعظيمه الا اذا كان الداعى من داخل الميقات فيحل له ان يدخل مكة بلا احرام الحاجة

غير الحرج والعمرة وجاء في الآثار ان الله تعالى ينظر في كل ليلة الى اهل الارض فاول
من ينظر اليهم اهل الحرم فاول من ينظر اليه من اهل الحرم اهل المسجد الحرام فمن رآه
طائفا غفر له ومن رآه مصليا غفر له ومن رآه نائما مستقبل القبلة غفر له ولا يحل لاحد
ان يحمل فيه سلاحا للمحاربة مع المسلمين اما حمل السلاح للبيع والمحاربة مع الكفار
فيجوز كما فعل النبي صلى الله عليه وسلم للفتح ولا يجنى فيه جناية على النفس ومادونها
ولا يؤذى فيه مسلما واذا اراد ان يأكل او يقضى حاجته من البول والتغوط خرج
الى الحل ان استطاع الخروج والا فاني مقدار ما يستطيع عليه لما روى في حق كل منهما
من الأحاديث والآثار حكى ان عمر بن عبد العزيز وامثاله من الامراء كان بضرب
فسطاطين فسطاطا في الحرم وفسطاطا في الحل فاذا اراد ان يصلي او يعمل شيئا من الطاعات
دخل فسطاط الحرم رعاية لفضل المسجد الحرام واذا اراد ان يتكلم او يأكل او غير
ذلك خرج الى فسطاط الحل كذا في الخلاصة ولا يطل بمكة الاقامة فيسأم من مجاورة
الحرم او يقصر في تعظيمه واهذا كان عمر الفاروق رضي الله عنه يضرب الخجاج
اذا جوا ويقول يا اهل اليمن بئكم ويا اهل الشام شامكم ويا اهل العراق عراقكم وتكره
اطالة المجاورة فيها عند أبي حنيفة رضي الله عنه خلافا لهما ولا تظن ان كراهة ذلك
تناقض فضل البقعة لان هذه كراهة علانها ضعف الخلق وقصورهم عن القيام
بحق الموضع وفي الاشياء والنظائر في احكام الحرم لا يدخله احد الا محرما وتكره المجاورة
فيه ولا يقتل ولا يقطع من فعل خارجه والنجابة ويحرم التعرض لصيده وبجب الجزاء
بقوله ويحرم قطع شجره ورعى حشيشه الا الاذخر ويسن الغسل لدخوله وتضاعف
فيه الصلوات وحسناته كسبائته وواخذ فيه بانهم ولا يسكن فيه كافر وله الدخول فيه
ولا تمنع ولا قران لمكي وتختص الهدايا وبكره اخراج تجارته وترايه وهو مساو لغيره
عندنا في اللقطة والدية على القاتل فيه خطأ ولا حرم للمدينة فلا يثبت له هذه الاحكام
الاثنان الغسل لدخولها وكراهة المجاورة بها اه وذكروا الذي رحمه الله تعالى في كتابه
الاحكام قال في الحقائق لا حرم للمدينة عندنا وعند الشافعي رحمه الله تعالى لها حرم
ثم اتفقت اقاويله انه لا يباح قتل صيد حرم المدينة ولا قطع اشجاره واختلفت اقاويله
في وجوب الجزاء وفي المصنف والاصل ان اثبات الشرع بالرأي لا يجوز فلا يجوز الخاق
حرم المدينة بحرم مكة بالرأي حتى لا يجوز اخذ صيده واما قوله عليه الصلاة والسلام
ان ابراهيم عليه السلام حرم مكة وانا احرم المدينة فعناء اجعل لها حرمة وذكر بعد
ذلك في بيان الحرم المكي قال ذهب جماعة من السلف الى ان السيئات تتضاعف بمكة
كما تتضاعف الحسنات منهم ابن عباس وابن مسعود ومجاهد واحمد بن حنبل وغيرهم
لتعظيم البلد وانعاب على الهم بالسيئات بها وان لم يفعلها قال تعالى * ومن يرد فيه بالحاد
بظلم نذقه من عذاب اليم * واهذا تعدى فعل الارادة بالباء لا عن معنى هم وهذا مستثنى

من قاعدة الهم بأسية وعدم فعلها كل ذلك تعظيما لحرمة ولذالك اهلاك الله صحاب
القبيل قبل الوصول الى بيته وقال احمد بن حنبل رضى الله عنه لو ان رجلا هم ان يقتل
في الحرم اذا قد الله تعالى من العذاب الاليم ثم قرأ الآية وقال ابن مسعود رضى الله عنه
ما من بلدة يؤخذ العبد فيها بالهم قبل الفعل الامكة وقرأ الآية وتورع بعضهم
عن قضاء الحاجة بمكة وكان يتأول انها مسجد وهذا التأويل مردود بالاجماع وبفعله
عليه السلام واصحابه والسلف نعم روى الطحاوى في تهذيب الآثار من حديث ابن عمر
رضي الله عنهما انه صلى الله عليه وسلم لما كان بمكة كان اذا اراد حاجة الانسان خرج
الى الخمس وهو على ميلين من مكة رواء الطبراني في الاوسط من طريق آخر اه ووجدت
في كتاب مشارق الانوار القدسية في العهود الحمدية للشيخ عبد الوهاب الشعرائي
رحمه الله تعالى قال سمعت سيدى عليا الخواص رحمه الله تعالى يقول لشخص من العلماء
اراد الحج اياك يا اخي ان تجاور في مكة او المدينة فتجز عن القيام بآدابهما فيصدق عليك
المثل حججت ومعك خرج وزر فرجعت وفوق ظهرك الف خرج او زار اى لان تبعات كل
من تستغيثهم تجعل وحدها يوم القيمة فكأنها خرج وحدها فقال له يا سيدى اسمحوالى
بالمجاورة فقال لا اسمح لك الا ان كنت تدخل على الشروط فقال له وما الشروط فقال
الشيخ منها انك لا تدخر قط فيها قوتا ولا دراهم مدة اقامتك فيها ومنها ان لا تأكل
قط طعاما وحدك وانت تعلم ان فيها احدا جائعا في ليل او نهار ومنها ان تلبس الهم
والخليقات ولا تلبس سيئات من الثياب الفاخرة بل تبيعها وتنفقها على الفقراء الجياع
ومنها ان لا تحن مدة اقامتك الى رجوعك الى بلدك ابدا ولا تشاق الى دار ولا ولد ولا الى
وظيفة ولا الى اخوان في غير مكة لاني في حضرة الله الخاصة ولا يؤخذ منك الا قلبك
وقلبك خرج من حضرته فبقيت في حضرته حسما بلا قلب ومنها ان لا يطرقة مدة
قامته هلع ولا رايحة انهم للحق تعالى من امر رزقه ولا يخاف ان يضيعه ابدا لان اهل
حضرته تعالى لا يجوز لهم ذلك بل رجمت صاحب الاتهام وطرد من حضرة الله تعالى
لسوء ادبه وضعف يقينه وهو يرى الحق تعالى يطعمه ويسقيه من حين كان في بطن امه
الى ان شابت لحيته وهذا من افح ما يكون مع ان تلك الارض تعطى ساكنها بالخاصية
الهم والاتهام للحق في امر الرزق حتى لا يكاد يسلم من ذلك الا اكابر الاولياء
ومن هنا كره الاكابر الاقامة بمكة ومنها ان لا يخطر في نفسه مدة اقامته هناك معصية
ابدا ولو بعد الوقوع من مثله فكيف بفريق الوقوع ومن هنا سافر الاكابر من الاولياء
بنسائهم وتكلفوا مؤنة حملهم لاجل ذلك وكان الشعبي رضى الله عنه يقول لان اقيم
في حجام احب الى من ان اقيم بمكة وكان يقول لان اكون مؤثنا بخراسان احب الى
من ان اقيم بمكة خوفا ان يخطر في نفسي اراة ذنب ولولم افعله فيذيقني الله من عذاب اليم
لقوله تعالى * ومن يرد فيه بالحاد بظلم نذقه من عذاب اليم * وهذا خاص بالحرم المكي

فهو مستثنى من حديث ان الله تجاوز عن امي ما حدثت به انفسها ما لم تعمل وقد قالوا
 لابن عباس رضي الله عنهما لما سكن الطوائف لم لا تنقم بركة فقال لا اقدر على حفظ
 خاطري من ارادة ظلي للناس او ظلي لنفسى فكيف لو وقعت في الفعل فان الله تعالى
 لم يتوعد احدا على مجرد ارادته سوء دون الفعل له الا بركة فقال الشخص يا سيدي
 التوبة عن المجاورة وحج ولم يجاور (و) الخامس (المستحل) اي المستريح بمعنى المتهاون
 (من عترتي) وهي بالكسر نسل الرجل ورهطه وعشيرته الادنون ممن مضى ومن
 سباني والمعنى من ذريتي ومن اهل بيتي الثابت نسبهم بطريق التواتر او الشهرة او حكم
 الحاكم كأن صار واقعة شرعية وثبت بالبيئة والافهو مظنون محترم على الظن
 (ما) اي فعلا او قولاً او ظناً (حرم الله) اي حكم الله تعالى بحرمته كالزاني بهم والقاذف
 لهم والشاتم والذى ظن بهم سوءا واغتتابهم او ظلمهم او نحو ذلك فان الله ابلغ من اثم من فعل
 ذلك مع غيرهم لهذا الحديث حيث آذى رسول الله صلى الله عليه وسلم بأذى ذريته
 (و) السادس (التارك لسنتي) الفعلية او القولية او الاعتقادية او الخالية وهي السنن
 المؤكدة دون الزوائد والمستحبات واخرج البيهقي هذا الحديث ايضا في المدخل
 برواية اخرى عن عائشة رضي الله عنها ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ستة
 لعنتهم لعنهم الله وكل نبي مجاب الزائد في كتاب الله والمكذب بقدر الله والمتسلط بالجبروت
 لينزل بذلك من امر الله ويعز من اذل الله والمستحل لحرم الله والمستحل من عترتي
 ما حرم الله والتارك لسنتي واخرجه ايضا باسناده الى عبيد الله بن عبد الرحمن بن موهب
 قال سمعت علي بن الحسين يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ستة لعنتهم لعنهم الله
 وكل نبي مجاب فذكر الحديث بتمامه الحديث العشرون (خم) يعني روى البخاري
 ومسلم باسنادهما (عن انس رضي الله عنه انه قال قال) يعني النبي (صلى الله عليه وسلم
 لا يؤمن) اي يصدق بالحق الذي جئت به ظاهرا وباطنا وبذهن له وينقاد اليه
 (احدكم) ابدا (حتى اكون احب) اي اكثر حبا (اليه) في الطامع والباطن
 (من والديه) اي ابيه وامه الذي تولد هو منهما فهما اصله (و) من (ولده)
 ايضا الذي تولد منه ذكر اكان او انثى فهو فرعه (و) من (الناس) اي بقية
 قرابته والاجانب عنه من اصحابه وغيرهم (اجمين) تأكيد لكل من والديه وولده
 والناس فان الوالد والوالدة وان لم يطلقا على الجد والجدة يراد بهما الاب والام
 فيشملان الاجداد والجدات كما قال تعالى * يا بني آدم * وهو جدهم وقال لشاعر * الناس
 من جهة التكريم اكفاء * ابوهم آدم والام حواء * مع ان حواء جدتهم وكذلك
 الولد شامل للابن وابن الابن وان سفل والبنات وبنت البنت وان سفلت قال الامام
 القرطبي في شرح مسلم عند الكلام على حديث لا يؤمن عبد حتى اكون احب اليه
 من اهله وماله والناس اجمعين هذا الحديث على ايجازه يتضمن ذكر اصناف المحبة

فانها ثلاثة محبة اجلال واعظام كمحبة الوالد والعلماء والفضلاء ومحبة راحة واشفاق
كمحبة الولد ومحبة مشاكلة واستحسان كمحبة غير من ذكرنا وان محبة رسول الله صلى الله
عليه وسلم لا بد ان تكون راجعة على ذلك كله وانما كان ذلك لان الله تبارك وتعالى
قد كمله على جميع جنسه وفضله على سائر نوعه بما جمعه عليه من المحاسن الظاهرة
والباطنة وبما فضله به من الاخلاق الحسنة والمناقب الجميلة فهو اكمل من وطي
الثرى وفضل من ركب ومشى واكرم من وافى القيمة واعلاهم منزلة في دار الكرامة
قال القاضي ابو الفضل فلا يصح الايمان الا بتحقق انافة قدر النبي صلى الله عليه وسلم
ومنزلة على كل والد وولد ومحسن ومفضل ومن لم يعتقد هذا واعتقد سواه فليس بمؤمن
وظاهر هذا انقول انه صرف محبة النبي صلى الله عليه وسلم الى اعتقاد تعظيمه واجلاله
ولاشك في كفر من لا يعتقد ذلك غير ان ترتيب هذا الحديث على ذلك المعنى غير
صحيح لان اعتقاد الاعظام ليس بالمحبة ولا الاحبة ولا مستلزما لها اذ قد يجحد الانسان
من نفسه اعظام امر او شخص ولا يجد محبته ولان عمر رضي الله عنه لما سمع قول رسول الله
صلى الله عليه وسلم لا يؤمن احدكم حتى اكون احب اليه من نفسه وولده ووالده
والناس اجمعين قال يا رسول الله انت احب الى من كل شئ الانفسى فقال ومن نفسك
يا عمر فقال ومن نفسي فقال الآن يا عمر وهذا كله تصريح بان هذه المحبة ليست
باعتماد تعظيم بل ميل الى المعتقد تعظيمه وتعلق القلب به فتأمل هذا الفرق فانه صحيح
ومع ذلك فقد خفي على كثير من الناس وعلى هذا فعنى الحديث والله اعلم ان من لم
يجد من نفسه ذلك الميل وارجمته للنبي صلى الله عليه وسلم لم يكمل ايمانه على اني
اقول ان كل من صدق النبي صلى الله عليه وسلم وآمن به ايمانا صحيحا لم يخل عن وجدان
شئ من تلك المحبة الراجعة للنبي صلى الله عليه وسلم غير انهم في ذلك متفاوتون فمنهم
من اخذ من تلك الارجحية بالحظ الاوفي كما قد اتفق لعمر رضي الله عنه حين قال ومن نفسي
ولهند امرأه ابى سفيان حين قالت للنبي صلى الله عليه وسلم افدك وجهك ابغض الوجوه
كلها الى فقد اصبح وجهك احب الوجوه كلها الى الحديث وكما قال عمرو بن العاص
لقدر ابني وما احد احب الى من رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا اجل في عيني منه
وما كنت اطيق ان املا عيني منه اجلالا له واوشئت ان اصفه ما طقت لاني لم اكن املاء
عيني منه ولا شك في ان حظ اصحابه من هذا اعظم لان معرفتهم لقدره اعظم لان المحبة ثمرة
المعرفة فتقوى وتضعف بحسبها ومن المؤمنين من يكون مستغرقا بالشهوات محجوبا
بالغفلات عن ذلك المعنى في اكثر الاوقات فهذا باخس الاحوال لكنه اذا ذكر بالنبي
صلى الله عليه وسلم او بشئ من فضائله احتاج لذكره واشتاق لرؤيته بحيث يؤثر
رؤيته بل رؤية قبره ومواضع آثاره على اهله وماله وولده ونفسه والناس اجمعين
فخطر له هذا ويحده وجدانا لاشك فيه غير انه سر يع الزوال والذهاب لغلبة الشهوات

وتوالي الغفلات ويخاف على من كان هذا حاله ذهاب اصل تلك المحبة حتى لا يوجد
منها حبة فتسأل الله الكريم ان يمن علينا بدوامها وبكائها ولا ينجبنا عنها آمين
وفي مختصر شرح النووي على مسلم عند الكلام على هذا الحديث قال الخطابي لم يرد به
حب الطبع بل اراد به حب الاختيار اذ حب الطبع لا يمكن قلبه فغناه لا تصدق في حبي حتى
تفنى في طاعتي نفسك وتوثر رضاي على هواك وان كان فيه هلاكك ومعنى الحديث
ان من استكمل الايمان علم ان حقه صلى الله عليه وسلم أكد من حق ابيه وابنه والناس
اجمعين وكيف وقد استنقذنا من النار وهدانا الى الصراط المستقيم ومن محبته نصرته سنته
وتأييد شريعته واجلالها وتعليق تعظيمه اللائق ولا يصح الا بتحقيق ادلاء قدر النبي
صلى الله عليه وسلم على كل والد وولد ومحسن ومفضل وقال ابن اثير في شرح
الشفاء بحبه صلى الله عليه وسلم هي الواجب الفرض الثابت الصحيح المرضي اذ لا يكون
المؤمن مؤمنا دون محبة رسول الله صلى الله عليه وسلم وذلك واجب عقلا شرعا
اما عقلا فان جمع ما كان عليه قولا وفعل امر ونهيا مستحسن في العقول وقد علم
ذلك عقلا للكفار كهرقل حيث سأل ابا سفيان في قوله فاذا يا امرئكم الحديث في اول
صحيح البخاري هذا من جهة معناه واما صورة فكما ثبت انه احسن خالق الله صورة
فكان كاملا صورة ومعنى ولا شك في كون ذلك من دواعي المحبة واسبابها من جهة
الفعل ولا يخالف عاقل في ذلك فان النفوس مجبولة على حب الصور الحسان والمعاني
الجميلة المتصورة في الازهان واما شرعا فبالكتاب والسنة اما الكتاب فقوله تعالى * قل
ان كان آباؤكم وابناؤكم وازواجكم وعشيرتكم واموال اقترفتموها * الآية
وفيها دلالة وجبة على الزام المحبة ووجوبها وعظم خطرها واما السنة فبالاحاديث
الواردة في ذلك وقال الشيخ القسطلاني في المواهب اللدنية روى ابو هريرة رضي الله
عنه انه صلى الله عليه وسلم قال لا يؤمن احدكم حتى اكون احب اليه من والده وولده
رواه البخاري وقدم الوالد للاكثرية لان كل احده والده من غير عكس وفي رواية
البخاري والنسائي تقديم الولد على الوالد وذلك لمزيد الشفقة وزاد في رواية عبد العزيز
ابن صهيب عن انس والناس وفي صحيح ابن خزيمة من اهل وماله بدل من والده وولده
وذكر الوالد والولد ادخل في المعنى لانهما اعز على العاقل من الاهل والمال بل ربما
يكونان اعز من نفسك ولذا لم يذكر النفس في حديث ابى هريرة وذكر الناس بعد الوالد
والولد من عطف العام على الخاص (الفصل الثاني) من الفصول الثلاثة من الباب الاول
(في بيان اقسام البدع) وذكر احكامها وهي جمع بدعة خلاف السنة اسم للاعتقاد
المخالف والمعمل المخالف والقول المخالف والاصل فيه ان الله تعالى لم يخلق المكلفين
الا لعبادته كما قال تعالى * وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون * والعبادة هي الذل للمعبود
وذلك بترك الدخول تحت احكام العقول ومقتضيات الطباع من التحسينات والتقيحات

واسلام النفس بالكلية لربها تستحسن ما استحسنه لها ربها وتستقبح ما استقبحه
منها وقد آمنت برسوله الصادق وكتبه المنزل بالحق فلزمها ان تدخل تحت تصرفات
احكام الكتاب والسنة فتي اخترعت امرا مطلقا فقد خرجت عن العبودية لله تعالى
وانفصلت عن مقتضى الاسلام وبرئت من حب الكتاب والسنة فان كان ذلك الامر
في الاعتقاد فان اوجب مجود مجمع عليه معلوم من الدين بالضرورة كانت بدعة مكفرة
وان لم يكن في الاعتقاد بل في مجرد القول او العمل فهو الفسق ان اوجب فعل محرم
او ترك فرض وسبأني لهذا زيادة بيان ان شاء الله تعالى في هذا الفصل والدليل على قبح
البدع والنهي عنها (الاخبار) الواردة عن النبي صلى الله عليه وسلم وهي ستة احاديث

* الحديث الاول (خم) يعني روى البخاري ومسلم باسنادهما (عن عائشة رضي الله
عنها قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من أحدث (اي ابتدا) واخترع
(في امرنا) اي شأنا وهو شرع محمد صلى الله عليه وسلم (هذا) اشار اليه من كمال
استحضاره وشرف منزلته عنده وشدة ظهوره له ومنه بحيث صار كأنه امر محسوس
يشار اليه (ما) اي اعتقاد او قول او فعل او حال او زيادة فيما شرع من ذلك
او نقصان منه ومعنى الاحداث فيه ادراجه في جملة احكامه ورجاء الثواب عليه
(ليس منه) اي من امرنا المذكور بان كان ليس من مقصود الشرع ولم يكن فيه داعية
الى اقامة مقصود الشرع (فهو) اي ما أحدثه مما ذكرنا (رد) اي صرف منه
لامرنا وعدم ايمان به وتخطئة له او هو مصدر بمعنى اسم المفعول مباينة اي مردود عليه
غير مقبول منه وفيه اشارة الى ان البدع اذا لم تكن في الدين والعبادة بان كانت في العادة
لم تكن ردا نحو البدع في المأكل والمشرب والملابس والمراكب والمساكن مما لم يقصد بها
فاعلمها التقرب الى الله تعالى بل مراده مجرد الاستعمال مما لم يقرب عليها ترك طاعة
شرعية او فعل امر منهي عنه كما اذا دى لبس العمامة الكبيرة الى عدم التمكن من السجود
في الصلاة او اقتضى نفي الخشوع فيها وكذلك اذا اشتغل الخاطر عن الطاعة بلبس
الثياب الجميلة او ادى الى رياء وعجب ونحو هذا فيكره حينئذ فعل ذلك (وفي رواية)
اخرى عن عائشة رضي الله عنها قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (من عمل
عملا) بقلبه او بجوارحه او بلسانه او بيكاه بان اعتقد او فعل او قال او تخلق بامر
(ليس عليه امرنا) اي شأنا يعني شرعنا الحمدي (فهو رد) علينا او عليه كما

ذكرنا * الحديث الثاني (خ) يعني روى البخاري باسناد (عن الزهري رضي الله
عنه قال دخلت على انس بن مالك رضي الله عنه (وهو) الواو والحاء اي والحال
ان انسا رضي الله عنه (يبكي فقلت ما) يعني اي شيء (يبكيك) يانس (قال لا اعرف)
يعني الان (شيئا مما) اي من الاشياء العظيمة التي (ادركت) اي ادركتها في عهد
رسول الله صلى الله عليه وسلم وتقدير الكلام فيني من غير تغيير عما كنت ادركه (الاهذه

الصلاة) أي جنسها فيشمل افرض والواجب والنفل اشار اليها لاستحضارها في
ذهنه وتعتظيم أمرها عند لانها تالية الايمان (و) الحال ان (هذه الصلاة قد ضيعت)
بالضم والتشديد أي ضيعها الناس فلم يأتوا بها على الوجه الاكل من اتمام شروطها
واركانها وواجباتها وسننها ومستحباتها وآدابها وترك مفسداتها ومكروهااتها
وسراعات خشوعها والحضور فيها وجمع القلب عليها من غير التفات فيها الى غيرها
كما قال تعالى * فتخلف من بعدهم خلف اضاعوا الصلاة واتبعوا الشهوات فسوف
يأتون غيا * قال العز بن عبد السلام في تفسيره خلف اولاد سوء وبالفصح للمدح قيل هم
من هذه الامة من بنى المشيد وركب الذلول ولبس المشهور واضاعوا الصلاة اخروا
او تركوا او حدودها او شروطها وهو اسم الجنس وقرأ الحسن بالجمع وغيا جزاء وخسرانا
او عذابا وشر او ضللا او خيبة وقيل واد في جهنم وقال الخازن اضاعوا الصلاة أي تركوا
الصلاة المفروضة وقبل اخرها عن وقتها وهوان لا يصلى الظهر حتى يأتي العصر
ولا العصر حتى تغرب الشمس وقال ابو عبد الرحمن السلمي قال محمد بن حامد اولئك
قوم حرموا تعظيم الانبياء والاولياء والصديقين فحجبهم الله تعالى عن معرفته واصابهم
شقاوة تلك الحال فاضاعوا الصلاة التي هي محل الوصلة للعبد مع سيده ترسموا بها
ولم يتحققوا واتبعوا آراءهم واهواءهم فاصابهم الخذلان وحرموا بذلك السمادة
واثر الشقاوة على العبيد هو حرمان الخدمة وتعظيم من عظم الله خرمته اه
وخلاصة المعنى في هذا الحديث هو بكاء انس رضى الله عنه على اضاعة الصلاة بالزيادة
فيها والنقصان منها مما هو خلاف السنة التي كان يهدها في زمان رسول الله صلى الله
عليه وسلم ومخالفة السنة هو البدعة وفيه الحث على اظهار الاسف والحزن عند انتهاك
حرمات الشرع وعدم رضا المؤمن بذلك وفيه عدم تعيين احد في انكار المنكر وتعميم
الانكار واسترقابح المسلمين المعنيين فان انسا رضى الله عنه ما ينكى من ذلك الا بعد
رويته في انسان معين او جماعة معينين ولم يذكرهم ولم يبينهم وانما انكر منكرهم
على مقتضى ما يعرفه من كيفية انكار المنكر على وجه السنة لا البدعة المخترعة من جهال
العلماء في هذا الزمان وقدم غير مرة التنبيه على ذلك * الحديث الثالث (طب)
يعني روى الطبراني باسناده (عن غضيف بن الحارث رضى الله عنه ان النبي صلى الله
عليه وسلم قال ما من امة) أي جماعة من المسلمين (ابتدعت) واستحدثت (بعد)
ذهاب (دينها) عنها وتباعد عهد سنته حتى يمكنها ذلك (في دينها) الذين تدب
الله تعالى به أي تطبعه فيه وهو شريعته وملئها احتراز عن الابتداع في امور الدنيا
كالبدع في العادة وهي التي لا يتصديها صاحبها اذا فعلها اجرا ولا ثوابا من الله تعالى
يوم القيمة وانما مراده بمر دعملها لنفع دنيوى او لدفع ضرر عنه في الدنيا او لالنفع
والضرر كالاشياء المباحة في انواع المأكول والمشرب والملابس والسكن ونحو ذلك

(بدعة) اي فعله ليست معروفة في السنة النبوية من اي نوع كانت في الاعتقاد او العمل
او القول او الاخلاق واهذا نكرها والنكرة في الاثبات وان لم تتم عند الكثرة مطلقا دالة
على فرد غير معين فلا يختص به نوع دون نوع وعند الشافعي رحمه الله تعالى نعم
كما هو مبسوط في الوصول وهذا الحكم في البدعة الواحدة وكذلك البدع الكثيرة وهي
البدعة غير المكفرة اذا المكفرة تزيل الاسلام فضلا عن اضاعة السنة (الا اضاعت)
تلك الامة اي تركت واهملت (مثلها) اي مثل تلك البدعة يعني من جنسها
اعتقادا او قولاً او عملاً او تحلقاً (من السنة) النبوية الاعتقادية او العملية
او القولية او الاخلاقية والمعنى ان الناس كلما ابتدعوا بدعة في الدين تركوا
من جنسها سنة نبوية مثل ابتداع الفرق الضالة في الاعتقاد كاعتقاد المعتزلة انهم
يخلقون افعال انفسهم مثلاً على معنى ان افعالهم تاتي في ذلك بخلاف الله تعالى فيهم قدرة على
ذلك فان هذه بدعة في الدين اعتقادية لما ظهرت ذهبت سنة الاعتقاد بان الله تعالى
خالق افعال العباد كلها من الخير والشر والنفع والضر منسوبة الى الانسان ولا تأثير
للانسان فيها اصلاً كما انه تعالى خلق للانسان يدين ورجلين منسوبات له ولا تأثير للانسان
في خلق ذلك له ابداً ومع هذا فيقال يد الانسان ورجل الانسان مع انه ليس بخالق
لذلك ولا يقال يد الله ولا رجل الله مع انه تعالى خالق ذلك فكذلك جميع افعال الانسان
خالقها هو الله تعالى وحده ولا تنسب اليه تعالى ولكنها تنسب الى الانسان كلها
والانسان ليس بخالق لها وقد صنعت رسالة في هذه المسئلة سميتها تحريك سلسلة
الوداد في مسئلة خلق افعال العباد جعلتها مكتوباً ارسلت بها الى بعض علماء المدينة
المنورة فهذه سنة في الاعتقاد ضاعت وترك عند المعتزلة ومن تابعهم لما ابتدعوا
ما يشافيه من بدعتهم المذكورة وكذلك اذا ابتدع الناس بدعة في العمل ولو كانت تلك
البدعة في المادة لا في الدين حيث لا يرجون الثواب عليها من الله تعالى ولا هي عندهم
معصية يخافون العقاب منها ولكن بسبب فعلها ضاعت سنة مثلها ايضا في العمل
كالصلاة مع الغفلة وعدم حضور القلب فيها بل يبقى القلب مشتغلاً بامور الدنيا
وهم في الصلاة ولا يمكنهم الخشوع فيها فان هذه بدعة ابتدعها الناس في العادة
لم تكن في الزمان الاول ولما ظهرت ذهبت سنة الخشوع في الصلاة والحضور فيها
والمراقبة وترك البيع والشراء من فكر القلب ايضا كما قال تعالى عن الصدر الاول
* رجال لا تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله واقام الصلاة * وقال تعالى * يا ايها الذين آمنوا
اذ انودى للصلاة من يوم الجمعة فاسعوا الى ذكر الله وذروا البيع * وقال تعالى * قد افلح
المؤمنون الذين هم في صلاتهم خاشعون * وقال تعالى في اصحاب البدعة المذكورة
في الصلاة * فويل للمصلين الذين هم عن صلاتهم ساهون * وقال تعالى * يا ايها الذين
آمنوا لا تقربوا الصلاة وانتم سكارى حتى تعلموا ما تقولون * وقال تعالى * واذا قاموا
الى الصلاة قاموا كسالى يראون الناس ولا يذكرون الله الا قليلاً * فهذه بدعة في العمل

عادية لما ظهرت تركت مثلها سنة في العمل ونسبت ومثل ذلك اذا ابتدع الناس بدعة
في انقول مثل الكلام في وقت تشيع الجسارة فانه لما فشى في الناس خصوصاً المتحدث
في امر الدنيا وكثرة اللفظ وان كانت بدعة في العادة ايضاً فقد ذهبت بها سنة
السكوت والصمت والاعتبار وانتفكر في امر الموت والقبر في تلك الحالة وكذلك البدعة
في الاخلاق كما اعتادت الناس ان يتبعوا بعضهم بعضاً في كل امر كانوا عليه كما سمعناهم
يقولون يا ايها الناس كونوا مع الناس فان هذه البدعة في العادة لما ظهرت ذهبت سنة
اتباع النبي صلى الله عليه وسلم واجحابه والتابعين وائمة الهدى رضى الله عنهم فصار الناس
يبحثون عن عادات بعضهم بعضاً في الدين والدنيا ليتابعوا ذلك ويعملوا عليه ولا يبحثون
عن سنة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وسيرة الصحابة والصالحين ليسيروا عليها وهكذا
سار البدع في العادة وفي العبادة الا البعض من البدع في العادة لما ظهرت تركت ونسبت
جميع السنن التي تماثلها وتقابلها وانحلت آثارها بالكلية واندرست حتى صار الجاهل اذا فعلت
عنده يقطع بأنها بدع لاسنن كما نقل الشيخ المناوي في شرح الجامع الصغير عن بعض
الحكماء انه قال معروف زماننا منكر زمان مضى ومنكر زماننا معروف زمان لم يأت
اتتهى وما من زمان الا وما بعده شرمه وفي روح القدس للشيخ محبي الدين بن العربي
قدس الله سره قال رويننا عن ابي حامد وغيره وعن ابي مغيث في كتاب المنقطعين له
من حديث ابن المهلب قال مررت بالساحل فرأيت شاباً قد احتقر لنفسه حفرة في الرمل
فسأله فتأوه ثم قال يذم اهل زمانه توعدت السبل وقل السالكون انها قد افترشوا الرخص
وتمهّدوا الزلل واعتلوا بيزلل الماضين الى مثل هذا الكلام ثم قام فشى على الماء حتى غاب

عنى * الحديث الرابع (طب) يعنى روى الطبراني بإسناده (عن انس رضى الله عنه
قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله سبحانه وتعالى يحض عبده (حج)
اي منع وستر (التوبة) مصدر تاب الى الله توباً وتوبة ومناباً وتابة وتوبة رجع
عن المعصية وهوتايب وتواب وتاب الله عليه وفقه للتوبة اورجعه من التشديد الى
التخفيف اورجع عليه بفضله وقبوله وهوتايب على عباده كذا في القاموس فالتوبة
من العبد والتوبة من الرب ايضا فحجب الرب توبته عدم التوفيق لها او منع الرجوع
بالفضل والقبول وحجب الرب توبة العبد عدم تيسر حاله كلما أرادها العبد وفي رياض
الصالحين قال العلماء التوبة واجبة من كل ذنب فان كانت المعصية بين العبد وبين الله تعالى
لا تتعلق بحق آدمي فلها ثلاثة شروط احدها ان يقطع عن المعصية والثاني ان يندم
على فعلها والثالث ان يعزم ان لا يعود اليها ابداً فان فقد احد الثلاثة لم تصح توبته
وان كانت المعصية تتعلق بآدمي فشروطها اربعة هذه الثلاثة وان يبرأ من حق صاحبها
فان كانت مالا ونحوه رده اليه وان كان حد قذف او نحوه مكنته منه او طالب عفوه
وان كانت غيبة استخله منها (عن كل صاحب) اي فاعل سواء كان هو الذي ابتدع

تلك البدعة او فعلها فقط ولم يتدعها (بدعة) في الدين اعتقادية او فعلية او قولية
 او اخلاقية وهو في بدعة واحدة فبالكثير من ذلك لانه يرجو الثواب عليها فكيف
 يتوب منها وهذا كما المراد المبدع ان يتوب من بدعته منع منها مانع من نفسه فلا يتيسر له
 ما اراد لا حجاب التوبة من تلك البدعة عنه ويحتمل مطلق التوبة من تلك البدعة
 وغيرها من الذنوب اما التوبة من تلك البدعة فظاهر لان شرط صحة التوبة ترك المعصية
 والاقلال عنها في الحال كما قدمناه فالتوبة محجوبة عنه حتى يقلع عن بدعته واما مطلق
 التوبة وثوبها الحديث الا تاتي بعده فلعله لزيادة قبح البدعة وشؤم ارتكابها وكونها
 مكفرة فلا تاتي معها التوبة من ذنب غيرها والا فان التوبة من ذنب مع الاصرار على ذنب
 آخر صحيحة قال النووي رحمه الله تعالى في رياضته ويجب ان يتوب من جميع الذنوب فان تاب
 من بعضها صحت توبته عندها هل الحق من ذلك ان ذنب وبقى عليه الباقي (حتى يدع)
 اي يترك ذلك المبدع (بدعته) ويقطع عنها التصحح توبته منها او من غيرها من الذنوب
 ايضا * الحديث الخامس (مج) يعني روى ابن ماجه باسناده (عن ابن عباس رضي الله
 عنهما) اي عنه وعن ابي العباس عم النبي صلى الله عليه وسلم (انه قال قال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم اي) اي كره والابادة الكراهة (لله) تعالى بحكمه العدل من كثرة
 قبح البدعة لانها شرع النفوس الامارة بالسوء وحكم الشيطان المستولي على قلب
 الغافل (ان يقبل عمل صاحب بدعة) في الدين اي مصر على فعل بدعة من البدع
 الاعتقادية او العملية او القولية او الاخلاقية وهذا في بدعة واحدة غير مكفرة فكيف
 بدع كثيرة غير مكفرة لا اعتقاده انها طاعة مثاب عليها وعمله الذي لا يقبله الله تعالى
 قد يكون اعتقادا او فعلا او قولاً او تخلقا وقد يكون صحيحا من جهة استيفاء شروطه
 ولكنه غير مقبول عند الله تعالى لذنبه بشؤم البدعة وقبح عملها وذلك مدة ارتكابه
 لتلك البدعة مادام مصر على فعلها (حتى يدع) اي يترك (بدعته) لاجل الله
 تعالى اما خوفه منه تعالى او طمعا في ثوابه او اتقاء وجهه الكريم لا خوفا من الناس
 او اعدام قدرته على ذلك او محافظة على صلاحه وتقواه ان يزول من اعين الغير فيزول
 احترامه عندهم وينقص من اعينهم فان هذا تقوى الناس لا تقوى الله تعالى وهو
 غير مانع من الاصرار في الباطن على المعصية وصاحبه عابد للناس باطنا وان كان
 يزعم انه عابد لله تعالى في الظاهر كما قال تعالى * فلا تخشوهم واخشوني * وقال تعالى
 يستخفون من الناس ولا يستخفون من الله وهو معهم ذبيبتون ما لا يرزى
 من القول * الحديث السادس (مج) يعني روى ابن ماجه باسناده (عن حذيفة رضي الله
 عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يقبل الله سبحانه وتعالى وان حكم
 بالصحة عتقتضى شرعه الحمدي اذ ليس كل عمل صحيح مقبول كما قال تعالى * انما يقبل الله
 من المتقين * وغير المتقين من المسلمين وان صح عملهم فهو غير مقبول والقبول رفعة شان

العمل عنده وان كان قليلا واعطاؤه عليه الجزاء الوافي ومباهاة الملائكة به ورفع الدرجات به
في الدنيا باحساس العبد بمقامات الكشف الالهى والقرب الاقدس وفي الآخرة
بمقامات الروية الربانية في دار النعيم الابدى (لصاحب البدعة) اى المصر عليها
يعنى بدعة في العبادة غير مكفرة اذ المكفرة تنافى صحة العمل فضلا عن قبوله وهذا فى بدعة
واحدة فكيف باكثر من ذلك (صوما) فرضا او نفلا ولم يذكر الصلاة لانها مفهومة
بالاولى حيث انها اعظم من الصوم وكذلك الزكاة تالية الصلاة وهما ثابتا الايمان
فهو كذلك (ولاجها ولاعمره) وان فعل ذلك على وجه السنة فهو صحيح تام لكنه
غير مقبول (ولا جهادا) فى سبيل الله تعالى (ولا صرفا) اى انصرفا عن العصية
يعنى التوبة (ولا عدلا) اى استقامة فى الامر او ضد الجور قال الجوهرى الصرف
التوبة يقال لا يقبل منه صرف ولا عدل قال بونس فالصرف الخيلة ومنه قواهم
انه لا تصرف فى الامور وقوله تعالى * فاستطيعون صرفا ولا نصرا * وقال فى القاموس
الصرف فى الحديث التوبة والعدل القدية او هو النافذة والعدل الفريضة
او بالعكس او هو الوزن والعدل الكيل او هو الاكساب والعدل الجزاء او الخيلة انتهى
وحاصل المعنى هنا ان الله تعالى لا يقبل لصاحب البدعة فى الدين عملا من اعمال
الطاعات مطلقا وان صحت تلك الاعمال منه لاستيفاء شروطها الشرعية مادام
مصر على فعل تلك البدعة حتى يتوب منها وانما ورد التصريح هنا من الاعمال بالصوم
والحج والعمره والجهاد فقط ثم عمم بالصرف والعدل لان هذه العبادات الاربعه
المخصوصات بالذكر لها صعوبات على النفوس اكثر من غيرها فالصوم حبس النفس
عن شهوات البطن والفرج والحج والعمره اتعاب النفس بانفاق القوة والمال مع حبسها
عن شهوات الجماع والطيب ولبس المخيط وقتل صيد البر ونحو ذلك والجهاد ابلغ من ذلك
للمخاطرة بالنفس فيه والمال فوقه التصريح بذلك ليفهم ما عداه بالطريق الاولى فانه
حيث بذل نفسه فى هذه الطاعات المشقة عليه ولم تقبل منه لاصراره على بدعته
فكيف تقبل منه الاعمال التى مشقته فيها دون ذلك (يخرج) يعنى صاحب
البدعة فى الدين حيث يعدها طاعة بسبب دخوله تحت حكم نفسه وشيطانه وخروجه
بظاهره عن حكم نبيه ورحمته (من الاسلام) الظاهر فقط الذى هو التسليم
والانقياد لحكم الله تعالى وعدم المحاربة له كما تخرج العصاة من التسليم والانقياد
لحكم الله تعالى عليهم الى التسليم والانقياد لحكم النفس والشيطان مع التصديق
بفصح ذلك الفعل والايمان بكونه معصية وهو الفارق بين العاصى والمبتدع لا اعتقاده
بدعته طاعة ودليل صحة اطلاق الاسلام على ما ذكرنا قوله تعالى * قالت الاعراب آما
قل لم تؤمنوا ولكن قولوا اسلمنا ولما يدخل الايمان فى قلوبكم * قال البيضاوى اذا الايمان
تصدق مع ثقة وطائفة قلب والا سلام انقياد ودخول فى السلم واطهار الشهادة
وترك المحاربة وقال الخازن فان قلت المؤمن والمسلم واحد عند اهل السنة فكيف

يفهم ذلك مع هذا القول قلت بين اعمام والخاص فرق فالإيمان لا يحصل الا بالقلب
والانقياد قد يحصل بالقلب وقد يحصل باللسان فالاسلام اعم والايمان اخص لكن
العام في صورة الخاص متحد مع الخاص ولا يكون امرا غيره فالعام والخاص مختلفان
في العموم متحدان في الوجود فذلك المؤمن والمسلم انتهى وحاصله ان الايمان وهو
التصديق بالقلب لا يفارق صاحب البدعة غير المكفرة ابدا كما قد منه واما الاسلام
فنوعان اسلام بالقلب وهو التسليم والانقياد لحكم الله تعالى وهو لا يفارق صاحب
البدعة المذكورة ايضا فهو مؤمن مسلم والايمان والاسلام واحد عند اهل السنة
والاسلام بظاهر اللسان والجوارح وهو الذي يفارق صاحب البدعة المذكورة
مع وجود الايمان والاسلام في قلبه (كما يخرج الشعر) قال في القاموس الشعر
ويحرك ينبته الجسم مما ليس بصوف ولا وبر والجمع اشعار وشعور وشعار الواحدة
شعرة (من العجين) مثال لكمال تخلص صاحب البدعة في الدين مما كان فيه قبل
ذلك من اطهار التسليم والانقياد باللسان والجوارح ايضا لحكم الله تعالى على طريقة
الردع له والزجر فان الشعرة اذا جذبت من العجين لا يعلق عليها من العجين شيء فتخرج
وليس فيها اثر من ذلك اصلا فان قلت كيف خرج صاحب البدعة في الدين غير
المكفرة من الاسلام الظاهر وله صوم وحج وعمره وجهاد قلت لما كان مصرا على
بدعته في الدين فاعلالها لاحالة طالبا الثواب عليها من الله تعالى خرج عن التسليم
الظاهر لحكم الله الذي كلفه بالصوم والحج والعمره والجهاد بالنسبة الى فعله تلك
البدعة حيث هو مداوم عليها داخل تحت حكم من حكم عليه بتلك البدعة من النفس
والشيطان فان قلت جميع المعاصي والمخالفات بدع فالمرتكب لشيء منها مذهب عاص
فهل مبتدع حتى لا يقبل عمله مدة اصراره على ذنبه ذلك ومعصيته قلت ليس المذهب
العاصي بمبتدع ولا المعاصي والمخالفات بدع في الدين بل البدع في الدين معاص
ومخالفات وشرط البدعة في الدين كما قدمناه ان يدين الله تعالى بها وبطبعه فيها
فيقصد بفعالها الثواب والاجر من الله تعالى واما المعاصي والمخالفات فلا يدين الله تعالى
بها فاعلاها ولا يطلب الثواب عليها والاجر من الله تعالى والا لكفر باستحلالها بل انما
يحمله على فعلها الشهوة والغرض النفساني فليست بدعا في الدين ولا فاعلاها بمبتدع
لا يقبل عمله بل اذا خلا من فعل البدعة في الدين قبل عمله ولا يمنع من قبول عمله ارتكاب
المعصية (وقد سبق) في نوع الاعتصام بالسنة عند ذكر الاخبار النبوية (حديث
العرياض بن سارية) المشتمل على قوله صلى الله عليه وسلم فانه من يعيش منكم فسبى
اختلافا كثيرا فليكن بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين المهديين تسكوا بها وعضوا عليها
بالتواجدواياكم ومحدثات الامور فان كل محدث بدعة وكل بدعة ضلالة وكل ضلالة
في النار وتقدم منا الكلام على ذلك (و) سبق حديث (جابر) ايضا (رضى الله عنهما)
اي عن العرياض وجابر المشتمل على قوله صلى الله عليه وسلم اما بعد فان خيرا الحديث

كتاب الله وخبر الهدى هدى محمد عليه السلام وشر الأمور محدثاتها وكل محدث بدعة
وكل بدعة ضلالة وتقدم من الكلام ايضا عليه بالتمام ثم لما كان هذان الحديثان يشتملان
على قوله صلى الله عليه وسلم كل محدث بدعة وكل بدعة ضلالة نشأ منهما اشكال
اورده يقوله (فان قيل) اى قال لك قائل من الناس (كيف التطبيق) اى المطابقة
والموافقة وزوال المناقاة والمناقضة (بين قوله عليه الصلاة والسلام) في حديثي الحديثين
المذكورين (كل بدعة ضلالة و بين قول الفقهاء) اصحاب المذاهب الشرعية
لما قسموا البدع الى اقسام كما بينه قريبا (ان البدعة قد تكون) بدعة (مباحة)
لا يثاب بفعلها ولا يعاقب على تركها (كما سبما المخل) بضم الخاء المعجمة ويجوز
ان تقع حاؤه ما يخل به كذا في القاموس وكان السلف لا يكترون نخل الدقيق
بل يأكلون الخبز غير منخول وانما كثر النخل بعد ذلك في الخلف (والمواظبة على اكل لب
الحنطة) بعد ازالة قشرها وكدرها بالنخل وان كان في السلف اكل لب الحنطة ايضا
كما قدمناه عن احياء الغزالي في خبر عثمان رضي الله عنه لكنه نادر من غير مواظبة عليه
(والشيع منه) اى من اكل لب الحنطة قال في شرعة الاسلام اول بدعة حدثت
في الاسلام الشيع وهذه المناخل ولم يربنا عليه السلام نقياى ما نقي دقيقه من الخالة
ولا منخلا وقال في شرحها وعن سهل بن سعد ما رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم
الثقي ولا رأى منخلا - يز بعد الله تعالى حتى قبضه كذا في المصاييح (وقد تكون)
يعنى البدعة (مستحبة) يثاب بفعلها ولا يعاقب على تركها (كبناء المنارة) والاصل
منورة موضع النور كالمنار والمسرحة والمأذنة والجمع مناور ومناير كذا في القاموس
والمراد هنا المأذنة موضع الاذان وفي القاموس المأذنة بالكسر موضع الاذان او المنارة
والصومعة انتهى وذكر والدي رحمه الله تعالى في كتابه الاحكام انه لم يكن في زمنه
صلى الله عليه وسلم مثذنة وروى ابوداود من حديث عروة ابن الزبير عن امرأة من
بنى النجار قالت كان بيتي من اطول بيت حول المسجد وكان بلال يأتي بسحر فيجلس عليه
ينظر الى الفجر فان رآه اذن ذكره في البحر شرح الكثر وفي وسائل الاسيوطي ان اول
من رقى منارة مصر للاذان شرحبيل بن عامر المرادي وقال ابن سعد بالسند الى ام زيد
ابن ثابت كان بيتي اطول بيت حول المسجد فكان بلال يؤذن فوقه من اول ما اذن
الى ان بنى رسول الله صلى الله عليه وسلم مسجده فكان يؤذن بعد ذلك على ظهر المسجد
وقد رفع له شئ فوق ظهره (و) بناء (المدارس) جميع مدرسة موضع الدراسة وهى
القرأة قال في القاموس درس الكتاب يدرسه درسا ودراسة قرأه كأدرسه والمدارس
المواضع يقرأ فيها القرآن ومنه مدارس اليهود انتهى والمراد هنا الموضع الذى بنى
لدراسة العلم مع الطلبة او دراسة القرآن (وتصنيف الكتب) اى في جميع العلوم
اى جعلها صنوفا وابوابا وفصولا لنشر العلم وبيانه (بل قد تكون) اى البدعة

(واجبة) يثبت بفعلها ويأثم على تركها للقادر عليها (كنظم) أي جمع وترتيب
(الدلائل) جمع دلائل وهو ما يستدل به من المقدمات اليقينية أو الظنية (رد)
أي إبطال (شبه) جمع شبهة وهي ما يشبه الدليل في العقائد وليس بدليل (الملاحدة)
جمع ملحد من الإلحاد وهو الميل والعدول عن طريقة أهل السنة والجماعة (ونحوهم)
كما لعزلة وأفلاسفة وسائر فرق الضلال (قلنا) في الجواب عن هذا الإشكال المذكور
(للبدعة) بالكسر من حيث هي فعلة حادثة بعد أن لم تكن (معنيان) الأول
(معنى لغوي) منسوب إلى اللغة وهي لغة العرب (عام) يشمل جميع أقسام البدعة وذلك
(هو المحدث) بصيغة اسم المفعول من حدث يحدث حدثا وحدثا وحدثة نقض قدم
(مطلقا) أي حدثا مطلقا عن القيد بشئ ثم يثبت فقال (عادة كان) ذلك المحدث
(أو عبادة) والمراد بالعادة ما لا يطلب فاعله عليه ثوابا من الله تعالى يوم القيامة
بل مقصوده مجرد تحصيل غرضه الديني والعبادة بخلاف ذلك وهي ما يطلب
فاعله عليه من الله تعالى ثوابا يوم القيامة (لأنها) أي البدعة (اسم) مشتق
(من الابتداع) مصدر ابتدع (بمعنى الأحداث) والاختراع (كإفتمة) بالكسر
للشرف والعلو اسم (من الارتفاع والخلفة) اسم (من الاختلاف) قال في القاموس
الخلفة بالكسر اسم من الاختلاف أي التردد جعل الليل والنهار خلفه أي هذا خلف
من هذا وهذا يأتي خلف هذا أو معناه من فاته أمر بالليل أدركه بالنهار وبالعكس يعني
ومن فاته أمر بالنهار أدركه بالليل (وهذه) أي البدعة اللغوية العامة (هي المقسم)
أي موضع القسمة إلى الأقسام الآتية (في عبارة الفقهاء) الخفية وغيرهم (يعنون)
أي يقصدون (بها) أي بالبدعة اللغوية العامة المذكورة (ما) أي الأمر الذي وأمر
(أحدث) ببناء المفعول أي أحدثه يحدث من أهل الإسلام وغيرهم (بعد) ذهاب
(المصدر) وهو أعلى مقدم كل شئ وأوله كذا في القاموس (الأول) نعت للمصدر
وهم السلف المتقدمون في زمن رسول الله صلى الله عليه وسلم والصحابة رضي الله عنهم
اجمعين لقوله عليه الصلاة والسلام عليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين من بعدي
وهم أبو بكر وعمر وعثمان وعلي رضي الله عنهم فحدث منهم في زمانهم فليس ببدعة
والبدعة ما حدث بعد زمان التابعين وتابعيهم قال في شرعة الإسلام في بيان السنة التي
يجب التمسك بها هي ما كان عليه القرن المشهود لهم وهم الخلفاء الراشدون ومن عاصر
سيد الخلائق ثم الذين من بعدهم من السابيين ثم من بعدهم فحدث بعد ذلك من أمر
على خلاف ما هجهم فهو من البدعة (مطلقا) يعني سواء كان في العبادة والدين وغير
ذلك (و) الثاني (معنى شرعي) أي منسوب إلى الشرع وهو شرع محمد صلى الله عليه
وسلم (خاص) بالعبادة والدين (هو الزيادة) على ما ورد (في الدين) زيادة مستقلة
كابتداع طاعة مالها أصل في دين الله تعالى أو غير مستقلة كزيادة في طاعة شرعية

(او نقصان منه) اى من الدين نقصانا مستقلا كترك طاعة شرعية اعتقد تاركها ذلك الترك طاعة او غير مستقل كترك بعض طاعة شرعية اعتقد التارك ترك ذلك البعض طاعة (الحادثان) نعت للزيادة والنقصان (بعد) انقراض زمان (الصحابة) وكذا زمان التابعين وتابعيهم رضى الله عنهم وهم الصدر الاول كما قدمنا (بغیر ان) فى تلك الزيادة والنقصان (من الشارع) اى المبين للشرع فيما ابتداء وهو محمد صلى الله عليه وسلم (لا قولاً) اى باقول (ولا فعلاً) اى بالفعل (ولا صريحاً) اى بالصریح (ولا إشارة) اى بالاشارة والمعنى انه يكتفى فى ورود الاذن باحد هذه الطرق الاربعة لو وجد احتراز عما ورد الاذن فيه بالزيادة والنقصان كقوله صلى الله عليه وسلم من قال فى ركوعه سبحان ربى العظيم ثلاثا فقد تم ركوعه وذلك ادناه ومن قال فى سجوده سبحان ربى الا على ثلاثا فقد تم سجوده وذلك ادناه ذكره فى شرح الدرر وروى عن ابى الدرداء رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من صلى الضحى ركعتين لم يكتب من الغافلين ومن صلى اربعاً كتب من العابدين ومن صلى ستاً كفى ذلك اليوم ومن صلى ثمانياً كتب من القانتين ومن صلى ثنتى عشرة ركعة بنى الله تعالى له بيتاً فى الجنة من ذهب رواه البيهقى فى السنن الصغير فقد ورد التخيير فى هذه الزيادة والنقصان فليس شئ من ذلك بدعة (فلا تناول) البدعة من حيث معناها الشرعى شيئاً من انواع (العبادات اصلاً) جمع عادة وهو كل امر يقصده حصول غرض دنيوى كاللباس المخترعة فى هذا الزمان والمساكن والمأكل والمشارب مما اتخذته الناس انواعاً متنوعة فلا يسمى فى الشرع بدعة لانه ليس فى الدين بل فى الدنيا وشرط البدعة فى الشرع ان تكون فى الدين بان يتخذها قاعلاً طاعة يعبد الله تعالى بها (بل تقتصر) اى البدعة فى الشرع اليوم (على بعض الاعتقادات) كاعتقادات الفرق الضالة ومن تابعهم (وبعض صور العبادات) الواردة فى الشرع بان يزداد فى صورتها او ينقص منها مع اعتقاد ان تلك الزيادة والنقصان طاعة بمجرد الرأى لتخرج من البدع هذه الزيادة والنقصان الواقعة فى العبادات على حسب اختلاف المذاهب الاربعة اليوم كثنية الاقامة عند ابى حنيفة رضى الله عنه بالنظر الى مذهب الامام الشافعى رحمه الله تعالى وافرادها عند الشافعى بالنظر الى مذهب ابى حنيفة رضى الله عنه وصلاة الكسوف بر كوعين وسجودين وقائمتين فى كل ركعة عند الشافعى لا عند ابى حنيفة رضى الله عنهما فان هذا وما شبهه ليس ببدعة فى الدين لانه مأخوذ من الادلة الشرعية لا من مجرد الرأى وانما المأخوذ من مجرد الرأى الزيادة على الوضوء الشرعى والغسل الشرعى بكثرة صب الماء اذا اعتقده فاعله عبادة كان بدعة واذا اعتقد انه وسوسة مكروهة كما سيأتى ان شاء الله تعالى فهو معصية وليس ببدعة وكذلك تكرار التكبير فى افتتاح الصلاة وتكرار النطق فى الصلاة

بكل كلمة من القراءة والتشهد وغسل الثياب الجديد لاحتمال نجاسة فيها وغسل الفم
من اكل الخبز لاحتمال نجاسة الخبطة ببول الثيران عليها في وقت الدياس ونحو ذلك
مما هو منصوص في كلام العلماء على كونه خارجا عن قانون الشرع وهو محض وسوسة
ففي فعل ذلك احد قاصدا بانه طاعة كان بدعة وازلم يقصد انه طاعة كان معصية
وليس بدعة لاعتراف قاعله بقبجه وكونه يخالف الشرع وهكذا كل امر يضارع
ما ذكرنا (فهذه) البدعة في الشرع دون العادة (هي مراده عليه الصلاة والسلام)
حيث قال في الحديثين السابقين كل محدث بدعة وكل بدعة ضلالة يعني كل محدث
في الشرع بدعة وكل بدعة في الشرع ضلالة والمراد كل بدعة في الشرع ليس فيها اطاعة
على الطاعة الشرعية بان كانت بدعة سيئة واما البدعة في الشرع اذا كان
فيها اطاعة على طاعة شرعية فانه تكون باذن من الشارع ولو بطريق الاشارة كما تقدم
فهى بدعة حسنة فلا تدخل تحت كل بدعة في الشرع ضلالة (بدليل) متعلق
بقوله فلا تناول العادات يعني ان البدعة في الشرع غير شاملة للبدع في العادات والدليل
على ذلك مقتضى (قوله عليه الصلاة والسلام) في الحديث السابق (فعلكم) يامعشر
المكلفين يعني الزموا العمل (بسنن) وهى ما شرعه صلى الله عليه وسلم لهم في دينهم
دون ما شرعوه لهم لانفسهم من الدين وهى البدع ولم يشرع لهم صلى الله عليه وسلم
شيئا في العادات لانه جاء ليعلمهم دينهم لادنياهم فلا تدخل في ذلك البدع في العادات
(وسنة الخلفاء) جمع خليفة (الراشدين) اى اهل الرشيد ضد الفى (المهديين)
وهم ابو بكر وعمر وعثمان وعلي رضى الله عنهم اجمعين يعني الزموا ما شرعه لكم خلفائى
(من بعدى) يعني في الدين اذلم تشرع الخلفاء شيئا الا في الدين فلا يشمل امر العادة
(وقوله عليه الصلاة والسلام) في صدر الحديث المتقدم (انتم اعلم بامر دنياكم)
يعنى لا تحتاجون ان اشرع لكم اى ايته وانما حاجتكم لامر دينكم ان اشرع لكم
فلا تشرعوا اتم امر دينكم لانكم لا تعلمون ما ذاب الله تعالى من الحكم عليكم فلا تدخل
العادات في ذلك (وقوله عليه الصلاة والسلام من احدث) اى اخترع (في امرنا)
اى شرعنا وديننا (هذا ما ليس منه) من الاعتقاد او العمل او القول او الخلق واعتقد
ان ذلك شرع ودين (فهو رد) منه عايينا اذ الشارع نحن بوحى الله تعالى ونبوته لا غيرنا
اورد منا عليه فلا يقبل منه ذلك كما سبق بيانه فهذا تصريح بان البدعة الشرعية التى
هى ضلالة هى ما ابتدعت في الشرع والدين دون العادات وكذلك ما تقدم
من حديث غصيف بن الحارث ان النبي صلى الله عليه وسلم قال ما من امة ابتدعت بعد
نبيها في دينها بدعة الا اضاءت مثلها من السنة فقد خسر البدعة بكونها في الدين فخرجت
البدعة في العادات فانه ليست ببدعة في الشرع ولا هى ضلالة وفي شرح الشرعة
وكل بدعة قبيحة ضلالة فلا يجوز التمسك بها قال النبي صلى الله عليه وسلم من احدث
في امرنا هذا ما ليس منه فهو رد اى ما احدثه مردود جدا والمراد ان كل بدعة

في الدين كانت على خلاف مناهجهم وطرقهم بمعنى الصحابة والتابعين وتابعي التابعين
رضي الله عنهم اجمعين بحيث لو اطلعوا عليها لانكروها وكرهوها فهي ضلالة
والافتد حققوا ان من البدعة ما هي حسنة مقبولة كالاشتغال بالعلوم الشرعية
وتدوينها وبناء المنارة وغيرها مما رأوا فيه مصلحة (والبدعة) الشرعية (في الاعتقاد)
كاعتقادات القدرية والجبرية وبقية الفرق الضالة واتباعهم (هي المتبادرة)
في السبق الى الذهن (من اطلاق) اسم (البدعة) الشرعية (و) اطلاق اسم
(المتدع) في الشرع على فاعلها (و) اطلاق اسم (الهوى) اي الميل النفساني
بمجرد العقل الخيواني (و) اطلاق اسم (اهل الاهواء) على فاعل ذلك كما هو مذكور
في كتب علم الكلام وغيره فيقال اهل البدع والمتدعة واهل الهوى واهل الاهواء
والمراد بذلك البدعة الشرعية في الاعتقاد لا غير (فبعضها) اي بعض البدعة الشرعية
في الاعتقاد (كفر) كجحود اى نكران حشر الاجساد ونفي الصفات الالهية والحكم
بقدم العالم (وبعضها) اي بعض تلك البدعة (ليست به) اي بالكفر كجحود سؤال
القبر وخبر المراج (ولكنها) اي هذه البدعة التي ليست بكفر (اكبر من كل كبيرة)
كائنة (في العمل) اي من كبار العمل فدونها كل كبيرة لتضمنها تكذيب الشارع فيما
اخر عنه دون صريح التكذيب لثبوت ذلك بالدليل الظني وهو خبر لا حاد لا بطريق
التواتر ولا الشهرة ولهذا لم تكن كفرا (حتى) انها اكبر من كبيرة (القتل) اي قتل
المؤمن المعصوم الدم عدا (و) اكبر من كبيرة (الزنا) ايضا لان صاحبها يعتقد بها
حقا ويدين الله تعالى بها وهي بدعة فبيحة واما القتل والزنا فاذا صدر من المؤمن
لا يستحلها ويعتقد حرمتها فهما اخف من البدعة مع تساويهما معها في عدم
المشروعية (وليس فوقها) اي فوق البدعة المذكورة في الاعتقاد (الا الكفر)
سما وصاحبها يحجب عنه التوبة حتى بدعها كما سبق في لفظ الحديث ولا يقبل الله له عملا
مطلقا مع ان صاحب الكبار يقبل عنه وهو الكافر لا يحجب عنها التوبة لان صاحب
الكبار معترف بانه صاحب معاص ومخالفات والكافر غير ملتم شرائع الاسلام
ولا مدعى الملة المحمدية بخلاف المتدع في الدين فانه يدعى الاسلام ويزعم ان بدعته
طاعة من طاعات الله تعالى وقالوا في كتب علم الكلام ولا تكفر احدا من اهل القبلة قال
العلامة حسن چلبى في حاشيته على شرح المواقف معناه ان الذين اتفقوا على ما هو
من ضروريات الاسلام كحدوث العالم وحشر الاجساد وما شبه ذلك واختلفوا في اصول
سواه كمشكلة الصفات وخلق الاعمال وعموم الارادة وقدم الكلام وجواز الرؤية ونحو
ذلك مما لا نزاع ان الحق فيه واحد لا يكفر المخالف للحق في ذلك والا فلا نزاع في كفر
اهل القبلة المواظب طول العمر على الطاعات باعتقاد قدم العالم ونفي الحشر ونفي العلم
بالجزئيات ونحو ذلك وكذا الصدور شي من موجبات الكفر عنه كذا في شرح المقاصد

ولعله اراد ان اعتقاد قدمه مع نفي الحشر كفر والافقد ذهب كثير من حكماء الاسلام
الى قدم بعض الاجسام والفحول من ارباب المكاشفة قدس الله اسرارهم ذهبوا الى قدم
العرش والكرسي دون سائر الافلاك فلا وجه للتكفير اذ لا تكذيب فيه للنبي صلى الله
عليه وسلم انتهى فلعل مرادهم بقدم العرش والكرسي قدمهما بالنسبة الى ايجاد الله
لهما فانه تعالى موجودهما من الازل حيث لا بداية للزمان الذي ابتداء وجودهما فيه
لانه تعالى لا يمر عليه الزمان ولا على صفاته فقبل حضور الزمان الذي ابتداء وجودهما فيه
لا وجود لهما بالنسبة اليه ولهذا كانا حادثين عندنا ولا وجود لهما ايضا بالنسبة الى الله
تعالى واما في الزمان الذي ابتداء وجودهما فيه فهما موجودان فيه عندنا بطريق
الحدوث والابتداء لهما لتقييدنا بالزمان وموجودان فيه ايضا عند الله تعالى لكن
لا بطريق الحدوث والابتداء بل من الازل والله تعالى ليس متقيدا بالزمان اذ هو
من جملة محدثاته في مرتبة من الازل ولا فعله تعالى حادثا بل الحوادث مفعوله
بالنظر اليه لا بالنظر اليه تعالى لحضور الزمان كلها عنده تعالى من
غير زمان يكون هو متقيده وعدم حضور الزمان كلها بالنظر اليه لتقييدنا بزمان
دون زمان وهذا القائل بالقدم في العرش والكرسي من فحول ارباب المكاشفة قدس الله
اسرارهم يقول بحدوثهما من جهة التقييد بالزمان ايضا كقول علماء الكلام ولهذا
قال دون سائر الافلاك فان سائر الافلاك فيها خصوص في عموم لوجود الزمان بالنظر الى
سائر الافلاك دونهما والحدوث منشاؤه الزمان ولكن ينفرد بالعرفة الالهية في صدور
العالم عن الله تعالى ما لا يعرفه غيره ويريد بالعرش والكرسي العالمين الكليين وما اشتملا
عليه من جميع النفوس والاجسام وذلك مجموع العالم كله واما الحكم بقدم شيء
من العالم بالنظر الى التقييد بالزمان كقول الفلاسفة ومن تابعهم فلا خلاف في انه كفر
(والخطاء في الاجتهاد) وهو بذل المجهود لنيل المقصود يعني بذل تمام الطاقة
بحيث يحس من نفسه العجز عن المزيد عليه (فيه) اي في الاعتقاد (ليس بعذر)
شرعي (بخلاف) الخطاء في (الاجتهاد في الاعمال) البدنية فانه عذر بالاتفاق
قال في التلويح للسعد التفتازاني فلا يجري الاجتهاد في القطعيات وفيما يجب فيه
الاعتقاد الجازم من اصول الدين ثم قال بعد ذلك والنحط في الاجتهاد يعني في فروع
الدين لا يعاتب ولا ينسب الى الضلال بل يكون معذورا وما جورا اذ ليس عليه الا بذل
الوسع وقد فعل فلم يزل الحق لحفاء دليله الا ان يكون الدليل الموصل الى الصواب
يتناقض خطأ المجهد بتقصير منه وترك مبالغة في الاجتهاد فانه يعاتب وما نقل من طعن
السلف بعضهم على بعض في مسائلهم الاجتهادية كان مبنيا على ان طريق الصواب
بين في زعم الطاعن وانما قال النحط في الاجتهاد لان النحط في الاصول والعقائد
يعاتب بل بضلال او بكفر لان الحق فيها واحد اجما والمطلوب هو اليقين الحاصل

بالادلة القطعية اذ لا يعقل حدوث العالم وقدمه وجواز رؤية الصانع وعدمها
فالخطي فيها مخطي ابتداء وانتهاء ومانقل عن بعضهم من تصويب كل مجتهد
في المسائل الكلامية اذالم يوجب تكفير المخالف كسئله خلق القرآن ومسئله الرؤية ومسئله
خلق الافعال فعناء في الاثم وتحقق الخروج من عهدة التكليف لاحقية كل من القولين
وفي مرقاة الاصول والاجتهاد في الشرعيات لا العقليات كمباحث تتعلق بالذات
والصفات والافعال من الالهيات والنبوات فان الملمين اجمعوا على وحدة المصيب
في العقليات الاعند بعضهم اى بعض المعتزلة وهو ابو الحسن العنبري والجاحظ
فانهما قالا ان كل مجتهد مصيب في مسائل الكلام وهو باطل لان المطلوب فيها
هو اليقين الحاصل بالادلة القطعية ولا يعقل حدوث العالم وقدمه وجواز رؤية
الصانع وامتناعها ونحو ذلك انتهى وسبق نظير هذا (وضد هذه البدعة) التي
في الاعتقاد اى ما يضادها فيمتنع وجوده معها (اعتقاد اهل السنة) النبوية
الحمدية (والجماعة) الاسلامية اليمانية من الاشاعرة والماتريدية (والبدعة
في العبادة) اى الاعمال الظاهرة في مقابلة البدعة في الاعتقاد كالزيادة والنقصان في صورة
بعض العبادات و اشار بقوله في العبادة دون قوله في العمل الى ان صاحبها يطلب عليها
الثواب من الله تعالى مثل سائر العبادات مع انها مبتدعة لا اصل لها فلهذا كانت
البدعة اقبح من جميع المعاصي (وان كانت) هذه البدعة (دونها) اى دون البدعة
في الاعتقاد يعنى اقل منها قبحا وشناعة وانما وذلك لان البدعة في الاعتقاد تجبس
موضع نظر الرب سبحانه وتعالى وهو القلب والبدعة في الاعمال تجبس موضع نظر
الخالق وهو ظاهر العبد كما ورد ان الله لا ينظر الى اجسادكم ولا الى صوركم ولكن ينظر الى
قلوبكم (لكنهما) اى البدعة في العبادة ايضا (منكر) في دين الله تعالى (وضلالة)
يجب تركها والاجتناب عنها اكثر من جميع المعاصي (لاسيما اذا صادمت) اى دافعت
وزاجحت (سنة) من سنن النبي صلى الله عليه وسلم (مؤكدة) اى كان فعل تلك البدعة
مانعا من فعل سنة مؤكدة مشغلا للعبد عن الاشتغال بالسنة فانه يشتد حينئذ قبح البدعة
ويكثر الاثم على فعلها (ومقابل هذه البدعة) التي في العبادة اى مضاد لها بحيث
لو وجد هو امتنع وجودها (سنة الهدى) بضم الهاء وقبح الدال الرشاد والدلالة
كذا في القاموس يعنى التي فعلها رشاد لفاعلها ودلالة من فاعلها لغيره على الرشاد
(وهى ما) اى فعل (واطب عليه النبي صلى الله عليه وسلم من جنس العبادة) ليخرج
ما واطب عليه من العبادات من غير ان يقصد عبادة الله تعالى به فانه ليس بسنة هدى
بل هو من الزوائد كالشي والقعود (مع الترك) اذلك الفعل (احيانا) جمع حين يعنى
اوقانا او بلا ترك اصلا ولا يفهم الوجوب من عدم الترك عالم يقرن به النهي عن الترك
والتوعد عليه ولهذا قال (و) مع (عدم الانكار) من النبي عليه السلام (على تاركه)
اى تارك ذلك الفعل لانه لو اقرن بالمواظبة انكار على الترك كان واجبا لا سنة

(كالاغتكاف) وهولغة البث والدوام على الشيء وشرعا لبث رجل في مسجد جماعة او امرأة بنيتها اي الاعتكاف وهو واجب في المنذور سنة مؤكدة في العشر الاخير من رمضان ومستحب فيما سواه اي العشر الاخير كذا في شرح الدرر قال في مرقاة الاصول والسنة نوعان الاول سنة الهدى مكلمة للدين وتاركها مسمى مستحق اللوم كصلاة العيد والاذان والاقامة والصلاة بالجماعة والسنن الرواتب ولذا لو تركها قوم عوقبوا واهل بلدة واصرروا قوتلوا والثاني سنة الزوائد وتاركها لا يستحق اللوم كتطويل اركان الصلاة وسيرة النبي صلى الله عليه وسلم في لباسه كالبيض وقيامه وقعوده ما انتهى وقال والدي رحمه الله تعالى في كتابه الاحكام والحاصل ان الذي يظهر ان القول او الفعل يعني قول النبي عليه السلام او فعله ان قارنه انكار على الترك فواجب والا فان كان مع صيغة امر او نهى ولا مواظبة فمستحب والا فسنة مؤكدة والسنة نوعان سنة هدى وتركها يستوجب اساءة كالجمعة والاذان وزوائد وتاركها لا يستوجب ذلك كالسنن في القيام والقعود واللباس كما في المنار ان كانت على سبيل العبادة فسنن الهدى وعلى سبيل العادة فسنن الزوائد

كلبس الثياب والاكل باليمين وتقديم اليمين في الدخول (واما البدعة في العادة) اي من غير ان يقصد بها عبادة الله تعالى ولا يطلب عليها ثواب (كالمخل) للدقيق وكذلك المعلقة للاكل ونحو ذلك لعدم قصد مخترعها ومستعملها عبادة الله تعالى بها والثواب عليها (فليس فعلها ضلالة) ولا وعيد البدعة شامل لها (بل) فعلها (ترك اولي) عند اهل الورع والا حياط (فتركها) اي البدعة في العادة (اولي) من فعلها لما تورث الطمأنينة على نعيم الدنيا وتوصل راحة القلب بالغفلة والغرور قال في الكشف وقد شدد العلماء من اهل التقوى في وجوب غض البصر عن ابنيه الظلمة وعادة الفسقة في اللباس والمراكب وغير ذلك لانهم انما اتخذوا هذه الاشياء لعيون النظار فالناظر اليها يحصل لغرضهم وكالمغري لهم على اتخاذها ذكره الشيخ المناوي في شرح الجامع الصغير فهي من البدع العادية ومن ذلك البنيان زيادة على مقدار الحاجة كما روى الشيخ النووي في رياض الصالحين عن قيس بن ابي حازم قال دخلنا على خباب رضي الله عنه فعدوته وقد اكتوى سبع كيات فقال ان اصحابنا الذين سلفوا مضوا ولم تنقصهم الدنيا وانا اصبنا ما لا نجد له موضعا الا التراب ولولا ان النبي صلى الله عليه وسلم نهانا ان ندعو بالموت ادعوت به ثم اتينا مرة اخرى وهو يبني حائطاله فقال ان المسلم ليؤجر في كل شيء ينفعه الا في شيء يجعله في هذا التراب متفق عليه وهذا لفظ رواية البخاري ومن ذلك ظهور السمن في الرجال كما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اكثر من اكلة كل يوم سرف وفي شرح الجامع الصغير للمناوي ومن علامات الساعة ظهور السمن في الرجال انتهى ومن ذلك استعمال التت والقهوة الشاي ذكرهما

في هذا الزمان بين الاسافل والاعيان والصواب انه لا وجه لحرمتها ولا لكرهتها
في الاستعمال بل هما من البدع في العادة ومن على حرمتها بشيئ لزمه حرمة البدعة
العادية وهو خلاف ما عليه جمهور العلماء وامر السلطان ونهيه انما يعتبران اذا كانا
على طبق امر الله تعالى ونهيه لا على مقتضى نفسه وطبعه كما ان امر النبي صلى الله
عليه وسلم ونهيه على طبق امر الله تعالى ونهيه لا هو من تلقاء نفسه ومقتضى رأيه
وعقله وحاشاء صلى الله عليه وسلم من ذلك ولو فرضنا ان امر النبي صلى الله عليه
وسلم ونهيه كانا من تلقاء نفسه لا من امر الله تعالى ونهيه لما وجب علينا امثال
ذلك فكيف يجب علينا امثال امر السلطان ونهيه الصادر من مجرد رأيه وعقله
مالم يكن موافقا لحكم الله تعالى الا اذا ظلم السلطان وجار وشدد على الناس وضيق عليهم
في النهي عن استعمال هذين المباحين وخاف الناس على انفسهم من شره خصوص اذا كان
يستحل دماء المسلمين ويوجب تعذيبهم في رأيه بسبب ذلك فلا يجوز ان يلقى احد بنفسه الى
التهلكة ويكف المؤمن عن استعمال ذلك بهذا السبب لا متعقدا الحرمة او الكراهة بل حاقنا
دمه وعرضه وقدره عن عائشة رضى الله عنها قالت سمعت رسول الله صلى الله عليه
وسلم يقول في بيتي هذا اللهم من ولي من امر امتي شيئا فشق عليهم فاشقق عليه
ومن ولي من امر امتي شيئا فرفق بهم فارفق به رواه مسلم كما ذكره النووي في رياض
الصالحين وقال البيضاوي في تفسير قوله تعالى * واذا حكمتم بين الناس ان تحكموا
بالعدل * اي وان تحكموا بالانصاف والسوية اذا قضيت بين من ينفذ عليه امركم
او يرضى بحكمكم ولان الحكم وظيفة الولاة وقبل الخطاب لهم ان الله نعمنا بعظكم به
اي نعم شيئا بعظكم به او نعم الشئ الذي بعظكم به من العدل في الحكومات ان الله
كان سميعا بصيرا باقوالكم واحكامكم يا ايها الذين آمنوا اطيعوا الله واطيعوا الرسول
واولي الامر منكم يريد بهم امراء المسلمين في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم وبعده
ويندرج فيهم الخلفاء والقضاة وامراء السرية امر الناس بطاعتهم بعد ان امرهم
بالعدل تنبيهها على ان وجوب طاعتهم ماداموا على الحق وقيل علماء الشرع لقوله
تعالى * واوردوه الى الرسول والى اولى الامر منهم * الآية فان تنازعتم في شئ
فاتموا الامر منكم في شئ من امور الدين وهو يؤيد الوجه الاول يعني في ان اولى
الامر هم الخلفاء والامر ائلا العلماء اذ ليس للمقلدان ينزع المجتهد في حكمه بخلاف المروء
الا ان يقال الخطاب لاولي الامر يعني فقط على طريقة الالتفات فردوه فراجعوا فيه
الى الله الى كتابه والرسول بالسؤال عنه في زمانه والمراجعة الى سنته بعده ان كنتم تؤمنون
بالله واليوم الآخر فان الايمان يوجب ذلك يعني الرد المذكور ذلك اي الرد خير لكم
واحسن تأويلا عاقبة او احسن تأويلا من تأويلكم انتهى كلام البيضاوي باختصار
لعبارته وسبق ما يضارع هذا ولنا في كتابنا نهاية المراد شرح هدية ابن العماد كلام
في هذه المسئلة اكثر من هذا وكذلك في كتابنا المطالب الوفي وغيره (وضدها)

اي ضد البدعة في اعادة (السنة الزائدة) المعابلة لسنة الهدى كما قدمناه ومعنى زيادتها
كونها ليست لكميل الدين بخلاف سنة الهدى كما ذكرنا فان الدين يتكمل بها
(وهي ما) اي فعل (واظب عليه النبي صلى الله عليه وسلم) وهو (من جنس العادة)
حيث لم يقصده العباد ليكون تكميلا للدين (كالابتداء باليمين) من اليد والرجل
وغيرهما (في الافعال الشريفة) يعني غير الحسيسة لما روى عن عائشة رضي الله تعالى
عنها كان النبي صلى الله عليه وسلم يحب التيامن في تنعله ورجله وظهوره وفي سأنه
كاه قال القرطبي في شرح مسلم كان ذلك منه تبركا باسم اليمين لاضافة الخير اليها
كما قال واصحاب اليمين ما اصحاب اليمين وتاديتاه من جانب الطور الايمن ولما فيه من اليمين
والبركة وهو من باب التفاؤل ونقيضه الشمال ويؤخذ من هذا الحديث احترام اليمين
واكرامها فلا تستعمل في ازالة شيء من الاقدار ولا في شيء من خسيس الاعمال وقد نهى
صلى الله عليه وسلم عن الاستنجاء ومس الذكر باليمين وفي رياض الصالحين وعن سلمة
ابن الاكوع رضي الله عنه ان رجلا اكل عند رسول الله صلى الله عليه وسلم بشماله فقال
كل بيمينك فقال لا استطيع قال لا استطعت ما منعه الا الكبر فخارفعها الى فيه رواه مسلم
وفي شرح الشريعة المسمى بجامع الشروح وان يأكل ويشرب بيمينه لما روى ابو هريرة
رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يأكل احدكم بيمينه ولا يشرب بيمينه
ولا يأخذ بيمينه ولا يعط بيمينه فان الشيطان يأكل بشماله ويشرب بشماله ويأخذ بشماله
ويعطي بشماله ولا بأس بان يستعين بيساره في الاكل وغيره عند الحاجة وانما البأس
في الاكل بها على الاستقلال بغير حاجة (و) الابتداء (باليسار) من اليد والرجل
وغيرهما (في) الافعال (الحسيسة) كدخول الخلاء والاستنجاء ومس الذكر حتى
نقل الامام القرطبي في شرح مسلم ان من استنجى بيمينه فقد اساء واجزأه وقال اهل
الظاهر لا يجوز له لاقتضاء النهي فساد النهي عنه وعند الجمهور لا يقتضيه وايضا
فان الجمهور صرفوا هذا النهي الى عين ذات النهي عنه وهو احترام اليمين والمطلوب
الذي هو الانقاء قد حصل فيجزي عنه ونهيه في حديث ابي قتادة رضي الله عنه
عن امسك الذكر باليمين وعن المسح في الخلاء باليمين يلزم منهما تعذر اختلاف في كيفية
التخلص منه فقال المازري يأخذ ذكره بشماله ثم مسح به حجرا يسلم على مقتضى
الحديثين وتماه هناك (فهى) اي هذه السنة الزائدة (مستحبة) اي استحباها النبي
صلى الله عليه وسلم والسلف الماضون قال والدي رحمه الله تعالى في كتابه الاحكام ثم
في الحاوى القدسي والادب المستحب والنافلة ما فعله عليه الصلاة والسلام مرة مرة
وهي تسمى سنة ايضا وفي شرح درر البحار اعلم ان المستحب اثنان من السنة واعلى
من الادب ولم يفرق بعض مشايخنا بين الادب والمستحب وقد يطلق المستحب على
السنة (فظهر) من هذا (ان البدعة بالمعنى الاعم) وهو ما تقدم من المعنى اللغوي العام

الذي هو مطلق الابتداع والاختراع سواء كان في العادة أو في العبادة (ثلاثة اصناف
مرتبة في ارفع) اي اعظمها قبحا الاول وهو البدعة في الاعتقاد ثم لوسطها قبحا الثاني
وهو البدعة في العبادة ثم ادناها قبحا الثالث وهو البدعة في العادة قال في شرح الشريعة
وذكر في شرح المشارق ان العلماء قالوا البدعة خمسة واجبة كنظم الدلائل لرديشه
الملاحدة وغيرهم ومنسوبة كتصنيف الكتب وبناء المدارس ونحوها ومباحة كالتبسط
بالوان الاطعمة عند ضيافة الاخوان وغيرها ومكروهة وحرام وهما طاهران (فاذا علمت
هذا) القسم الذي تقدم بيانه (فالمنارة) المذكورة في نوع البدعة المستحبة انما كانت
مستحبة مع انها بدعة لانها (عون) اي معينة للمؤذنين في قصدتهم (لاعلام)
الناس بدخول (وقت الصلاة) المفروضة كالصلوات الخمس والجمعة (المراد) نعت
للاعلام (من) معنى (الاذان) شرعا اذ معناه لغة مطلق الاعلام وفي الشرع هو
الاعلام بوقت الصلاة وفي المنارة اعانة في انتشار ذلك بين المسلمين ما ليس في غيرها
(والمدارس) المبنية للعالم وقراءة القرآن (و) كذا (تصنيف الكتب) الشرعية
في علم التوحيد والعقائد والاحكام الفقهية والتفسير والحديث وآلة ذلك كالنحو والصرف
واللغة ونحو هذا (عون) اي معينة (للتعليم) بسبب تقرير المسائل وايضا حها
وايراد كل شئ في محله من الابحاث المناسبة والاشكالات والاجوبة ونحو بر الادلة
وبيان الخلاف حتى يسهل معرفة ذلك على المعلم والمتعلم (و) عون لحصول (التبليغ)
ايضا من العلماء الاولين الى الفضلاء المتأخرين اي تبليغ الشرائع والاحكام على اكمل
ما يكون من الكلام تسهيلا على القرائح والافهام (ورد) مبتدأ اي صرف ومنع
الفرق (المبتدعة) من المعتزلة وغيرهم (ينظم) اي جمع وترتيب (الدلائل) العقلية
والبراهين القطعية في تحقيق المسائل الاعتقادية الاصولية (نهى) خبر المبتدأ (عن
المنكر) القبيح من تقدم لمن تأخر على وجه العموم كما هو الطريقة المستونة في ذلك
من غير تعيين فاعله على حسب ما قدمناه (وذب) اي طرد ومحاربة وردع وزجر
(عن الدين) الحمدي والحاصل ان السادة الائمة الاولين من الصحابة والتابعين رضي الله
عنهم اجمعين لما حصلوا على سعادة الجهاد في اعداء الدين بظواهر الغنائم وقارعوهم
بالسماهر والصوارم حتى قبحت البلاد واطمأنت القلوب الاسلامية وبردت الاكباد
ولم يبق للمناخرين حظ من ذلك فجعل الله تعالى لهم مسلكا بافتراق الامة وتشتت
الكلمة وظهور الزائغين وكثرة المخالفين في العقائد والمعادين فانفتحت لهم ابواب
جهاد آخر في النفوس الجاهلية فلم يفتهم حظهم من سعادة الجهاد في اهل الضلال
فحاربوهم بمنأى البواطن وقارعوهم بسيوف الحجج والبراهين في جميع المواطن وبنوا
حصون الكتب المصنفات الكثيرة المتنوعة واتقنوها جهدهم ونصبوا فيها مجانب
الاداة لهدم حصون الضلال وهلاك وساوس اهل المناد والجدال وبنوا المدارس

وشيدوها لنشر ذلك واعلانه على حسب حال المدين على الخير من اهل التقوى في زمانه
فجزاهم الله تعالى خير الجزاء يوم القيامة وبلغهم غايات امانتهم في دار الاقامة (فكل)
بالتوبن اى كل واحد مما ذكر من بناء المنارة والمدارس وتصنيف الكتب ونظام الدلائل
(ماأذن فيه) من قبل الشارع اذ قصده بقاء ما شرعه وتقويته وازالة ما يمانعه
وهذا المعنى موجود فيما ذكر (بل ماأمر به) من قبل الشارع ولو على طريق العموم
كما قال تعالى * حافظوا على الصلوات وقال تعالى * ولا تقولوا على الله الا الحق * فبناء
المنارة والمدرسة من جملة المحافظة على الصلوات وتصنيف الكتب ونظم الدلائل
من جملة قول الحق على الله وعدم قول الباطل وما شبه ذلك (وعدم وقوعه) اى وقوع
كل من ذلك (فى الصدر الاول) زمان الصحابة والتابعين وتابعى التابعين رضى الله
عنهم اجمعين (اى لعدم الاحتياج) الى كل واحد من ذلك لاستغنائهم بكثرة الاجتهاد
والمجتهدين عن تدوين العلوم وبسهولة مراجعة الثقات من ائمة الدين عن تصنيف
الكتب وبقلة المخالفين عن نظم الدلائل (اولى عدم القدرة) فيه (بعدم المال)
فى الانفاق على بناء المنارة والمدارس وجعل الاوقاف عليها والوظائف (اولى عدم التفرغ له)
اى لفعل ذلك (بالاشتغال) اىلا ونهارا ظاهرا وباطنا (بالاهم) من ذلك على حسب
ما يعلمون من قتال الكفار وقبح البلاد وتعميد القواعد الاسلامية والقوانين اليمانية
بين العباد والمحافظة على فعل السنة النبوية والسيرة المحمدية والقيام بها فى الاحوال
كلها صونا لها من الضياع والا بتدال (ونحو ذلك) من الا عذار المنفعة الا وائل
عن عمل ذلك بعدم حدوث ما يقتضيه فى زمانهم ووجود ما يفتى عنه فى ذلك الزمان
دون غيره وعدم تنبيههم لمثله (ولوتبعت كل ما قيل فيه) بين العام والخاص (بدعة
حسنة) سواء كان اعتقادا او قولا او عملا او تخطقا (من جنس العبادة) اذ جنس
العادة ليس بدعة شرعا كما مر (وجدته ماأذنوا فيه من) قبل (الشارع) بكل احد
(اشارة) فى آية او حديث (اودلالة) من آية او حديث لا يكاد يخرج شئ من ذلك عما ذكر
اصلا والفصو ر فى عدم الاطلاع والفرق بين الاشارة والدلالة ان الاشارة هى ايماء النص
الى غير ما سبق له كقوله تعالى * وعلى المواود له الآية سيق الكلام لاثبات النفقة وفيه اشارة
الى ان النسب من لآب والدلالة افهام النص لازم معناه كالتهى عن التا فيف يوجب
حرمة الضرب بالاولى فى قوله تعالى * ولا تقل لهم مآل وقد سئل بعض العلماء عن هذه
المقامات المنصوبة حول الكعبة التى يصلون فيها الا ن باربعة ائمة على مقتضى المذاهب
الاربعة ما كانت السنة على ذلك ولا عصر التابعين ولا تابعيهم ولا عهد الائمة الاربعة
ولا امروا بها ولا طلبوها فاجاب بانها بدعة ولكنها بدعة حسنة لامية لانها تدخل
بدليل السنة الصحيحة وتقريرها فى السنة الحسنة لانها لم يحدث منها ضرر ولا خرج فى المسجد
ولا فى المصلين من المسلمين لعامة اهل السنة والجماعة بل فيها عيم النفع فى المطر
والحر الشديد والبرد وفيها وسيلة للقرب من الامام فى الجمعة وغيرها فهى بدعة حسنة

ويسمون بفعلهم السنة الحسنة وان كانت بدعة اهل السنة لاهل البدعة لان النبي صلى الله عليه وسلم قال من سن سنة حسنة فسمي المبتدع للحسن مستنا فادخله النبي صلى الله عليه وسلم في السنة وقرن بذلك الابتداع وان لم يرد في الفعل فقد ورد في القول فالسان سني لا بدعي لدخوله بتسمية النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فيما قرره من السنة وضابط السنة ما قرره او فعله النبي صلى الله عليه وسلم وداوم عليه واظهره ومن جملة فعله ايضا قوله صلى الله عليه وسلم وسكوته على الامر لانه تقرير واذن في ابتداع السنة الحسنة الى يوم الدين وانه مأذون له بالشرع فيها وما جور عليها مع العاملين لها بدوامها اخرج الامام احمد بن حنبل ومسلم والترمذي والنسائي وابن ماجه عن جرير عن عبد الله عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من سن في الاسلام سنة حسنة فله اجرها واجر من عمل بها من بعده من غير ان ينقص من اجرهم شيء ومن سن في الاسلام سنة سيئة فعليه وزرها ووزر من عمل بها من بعده من غير ان ينقص من اوزارهم شيء واخرج البيهقي عن ابي جحيفة عن النبي صلى الله عليه وسلم من سن سنة حسنة فعمل بها من بعده كان له اجره ومثل اجورهم من غير ان ينقص من اجورهم شيئا ومن سن سنة سيئة فعمل بها بعد كان عليه وزرها ومثل اوزارهم من غير ان ينقص من اوزارهم شيئا الحديث فيدخل في السنة تقريره صلى الله عليه وسلم كل بدعة حسنة ومنها الربط والمدارس والرافق والمصالح حيث كانت للمسلمين بالطرق وغيرها للنافع وكل حديث مستحسن وقال الامام النووي في شرح صحيح مسلم عنه الكلام على حديث من سن سنة حسنة ومن سن سنة سيئة وحديث من دعى الى هدى ومن دعى الى ضلالة هذان الحديثان صريحان في الحث على استحباب الامور الحسنة ونهـي عن سن الامور السيئة وان من سن حسنة كان له مثل اجور من يعمل بها الى يوم القيامة ومن سن سيئة كان عليه مثل وزر من يعمل بها الى يوم القيامة وان من دعى الى هدى كان له مثل اجور تابعيه او الى ضلالة كان عليه آثام تابعيه سواء كان ذلك الهادي او الضالالة هو الذي ابتدأه او كان منسوباً اليه وسواء كان ذلك تعليم علم او عبادة او ادبا او غير ذلك قوله صلى الله عليه وسلم فعمل بها بعده معناه بعد ان سنها سواء كان العمل في حياته ام بعد موته اه والظاهر ان السنة الحسنة والسنة السيئة يترتب عليهما الجزاء لمن ابتدأهما مثل جزاء فاعلهما الى يوم القيامة سواء نوى من ابتدأهما عند ابتدائهما ان يتبعه غيره فيهما او لم ينو ذلك وفعلهما لنفسه فقط ابتداء كما روى عن ابن مسعود رضي الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم قال ليس من نفس تقتل ظلما الا كان على ابن آدم الاول كفل من دمها لانه كان اول من سن القتل متفق عليه وربما يقال لا يترتب الجزاء لمن ابتدأهما مثل جزاء فاعلهما ما لم يكن نوى عند ابتدائهما ان يتبعه غيره فيهما وان لم ينو فليس له الاجزاء اه على فعلهما فقط لقوله عليه الصلاة

والسلام انما الاعمال بالنيات وانما كل امرئ ما نوى فان الحصر في هذا الحد يث مانع
من ترتيب ذلك على مجرد الفعل من غيرنية الامامة فيه فظيره ما صرح به الفقهاء بان الامام
اذ لم ينو الامامة في الصلاة بان يتبعه غيره فيها فلا ثواب له عليها وان صح الاقتداء به وصحت
متابعته وهو منفرد فيما يصلي فتوايه ثواب المنفرد لعدم النية ويؤيده حديث من دعى
الى هدى كان له من الاجر مثل اجور من تبعه لا ينقص ذلك من اجورهم شيئا ومن دعى
الى ضلالة كان عليه من الاثم مثل آثم من تبعه لا ينقص ذلك من آثامهم شيئا رواه
مسلم كما تقدم وحديث من دل على خيافه مثل اجر فاعله رواه مسلم ايضا وقد صدر الشيخ
النووي رحمه الله تعالى باب من سن سنة حسنة او سيئة في كتابه رياض الصالحين بقوله
تعالى * والذين يفتاؤون ربنا هب لنا من ازواجنا وذرياتنا فرعا عينا واجعلنا للمتقين
اماما * وقوله تعالى * وجعلناهم ائمة يهدون بامرنا * ومعلوم ان الامام لا يصير اماما
مثابعا على امامته بعد المقتدين حتى ينوي ان يتابعه غيره في عمله والا فلا يصير اماما اذ لو كان
المراد مطلق الفعل لكان في الحديث من عمل عملا حسنا من عمل عملا سيئا فان السنة مشعرة
بما ذكرنا ويمكن ان يقال في حديث ابن آدم المذكور ان النبي صلى الله عليه وسلم كشف له
عن حال ابن آدم انه نوى بقتله لاختيه لتشفى نفسه منه وان يتبعه غيره في ذلك ولهذا
قال عنه لانه كان اول من سن القتل ولم يقل اول من قتل فان معنى السنة الطريقة
المسلوكة ولو لم يكن نوى انها تسلك بعده ما قيل عنه انه سنها كما كان النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم يسن السن بنية ان يتابعه فيها غيره فيكون اماما فيها فيرتب له ثواب
من عمل بها الى يوم القيامة (ثم اعلم) بابها المكلف (ان فعل البدعة) السببة في الدين
(اشد ضررا) على الفاعل وغيره (من ترك السنة) معتقدا كراهة ذلك الترك وفيه
اشارة الى ان ترك السنة ليس بدعة اذ لم يعتقد الترك طاعة فان اعتقده طاعة كان بدعة
سيئة في الدين ايضا فساوى البدعة الفعلية وانما كان فعل البدعة اضر من ترك
السنة لتعدى ضررها الى عمل الغير واعتقاده ما ليس بشرع خصوصا فيمن ظاهره
الصلاح بخلاف ترك السنة فانه وان تعدى الى الغير لم يكن متعديا في الاعتقاد (بدليل)
متعلق باشد (ان ائمة قالوا اذا تردد) اي المكلف (في) فعل (شيء) من الاعمال
او الاقوال او العقائد او الاحوال (بين كونه) في ذلك الشيء (سنة) من سنن النبي
صلى الله عليه وسلم فيثاب على فعلها (وبدعة) في الدين سيئة فيعاقب بفعلها وشك
في ذلك ولم يظهروه دليل يرجع عنده احد الطرفين (فتركه) اي ذلك الشيء المتردد
فيه (لازم) عليه اي واجب قال في محيط السر خسي من كتاب السجادات ان ما تردد
فيه بين الواجب والبدعة يأتي به احتياطا وما تردد بين البدعة والسنة تركه لان ترك
البدعة لازم واداء السنة غير لازم اه وقال ابن نجيم الحنفى رحمه الله تعالى في كتابه
الاشياء والنظائر في قاعدة درء المفساد اولى من جلب المصالح فاذا تعارضت مفسدة

ومصلحة قدم دفع المفسدة غالباً لان اعتناء الشرع بالمنهيات اشد من اعتناؤه بالمأمورات
ولذا قال عليه الصلاة والسلام اذا امرتكم بشئ فانوا منه ما استطعتم واذا نهيتكم
عن شئ فاجتنبوه وروى في الكشف حديثاً لترك ذرة مما نهى الله عنه افضل
من عبادة الثقلين ومن ثمة جاز ترك الواجب دفعا للمفسدة ولم يسأح في الاقدام
على المنهيات خصوصاً الكبائر ومن ذلك ما ذكره البرازي في فتاواه ومن لم يجد
سترة ترك الاستنجاء ولو على شط نهر لان النهي راجح على الامر حتى استوعب النهي
الازمان ولم يقتض الامر التكرار والمرأة اذا وجب عليها الغسل ولم تجد سترة من الرجال
تؤخره والرجل اذا لم يجد سترة من الرجال لا يؤخره ويغتسل وفي الاستنجاء اذا لم يجد سترة
يتركه والفرق ان التجاسة الحكمية اقوى والمرأة بين النساء كالرجل بين الرجال كذا في شرح
النقاية ومن فروع ذلك المبالغة في المضمضة والاستنشاق مسنونة وتكره للصائم وتخليل
الشعر سنة في الطهارة ويكره للمحرم وقد تراعى المصلحة لغلبتها على المفسدة فمن ذلك
الصلاة مع اختلال شرط من شروطها من الطهارة او السترة او الاستقبال فان في ذلك
مفسدة لما فيه من الاختلال بجلال الله تعالى بان لا يتأجى الاعلى اكل الاحوال وهي
تعذر شئ من ذلك جازت الصلاة بدونه تقديم مصلحة الصلاة على هذه المفسدة
ومنه الكذب مفسدة محرمة ومتى تضمن جلب مصلحة تربو عليه جاز كالكذب للاصلاح
بين الناس وعلى الزوجة لاصلاحها وهذا النوع راجع الى ارتكاب اخف المفسدتين
في الحقيقة (واما ترك الواجب هل هو اشد) فبحاوائهما (من فعل البدعة) السيئة
في الدين لغوات امثال الامر بالكلية في ترك الواجب وفواته من وجه في فعل البدعة
(او) القضية (على العكس) من ذلك وهوان فعل البدعة اشد من ترك الواجب
لاعتقاد انها طاعة بخلاف ترك الواجب فانه معلوم عندنا انه بانه معصية (ففيه)
اي في ترك الواجب المتردد بين الامرين المذكورين (اشتبا) اي التباس عندنا لم يرتفع
من ابتداء الامر حتى يظهر وجه الصواب فيه وبيانه ان الفقهاء (حيث صرحوا فيمن
يتردد في شئ) مطلقاً (بين كونه بدعة) سيئة (و) كونه (واجباً) ولم يدر ما حكم
فعله بان تعارض فيه ما يقتضي وجوبه وما يقتضي عدم مشروعيته اصلاً (انه بفعله)
ترجيحاً لما يقتضي وجوبه احتياطاً في امثال الامر فقالوا اذا ضاق الوقت عن الاتيان
بالسنن في الصلاة يتركها ويأني بالصلاة الواجبة عليه وان لم تزلت البدعة من ترك السنن
ولهذا قال في شرح الدرر من أمن فوت الوقت يتطوع قبل الغرض الا اذا ضاق
الوقت وقال الوالد رحمه الله تعالى في شرحه لان صلاة التطوع عند ضيق الوقت
حرام لتفويتها الغرض كما في الجراه وقال في الاشياء والنظائر لوضاق الوقت او الماء
عن سنن الطهارة حرم فعلها وذكر في تنوير الابصار ما لوندركتتين بغير طهارة ايها
يلزمه بالطهارة عندنا بى حنيفة رضى الله عنه وهو ترجيح الجانب فعل الواجب على ترك

النهى عنه وفي الاشباه والنظائر مسألة ما لو استشهد الجنب فانه يغسل عند ابى حنيفة
رضي الله عنه مع ان تفصيل الشهيد بدعة ترجحها لوجوب غسل الجنابة وهناك فروع
كثيرة يعرفها من تتبعها في مواضعها (وفي) كتاب (الخلاصة) في فقه الحنفية
(مسألة تدل على خلافه) اى خلاف ما ذكر من ان فعل الواجب مقدم على ترك البدعة
فمقتضاها ان ترك البدعة مقدم على فعل الواجب (حيث قال) في الكتاب المذكور
في مسائل الشك في الصلاة (اذا شك) المصلي (في صلاته) المفروضة عليه (انه)
اى الشأن (هل صلاها ام لا) ولم يغلب على ظنه شئ منها (ان كان) ذلك وقع منه
(في الوقت فعليه) اى يلزمه (ان يعيدها) ليخرج من عهدها بيقين كما وجبت
عليه بيقين (وان خرج الوقت ثم شك) هل اداها فيه ام لا (لاشئ فيه) اى في الشك
المذكور والاصل براءة ذمته من بقائها عليه قال في الاشباه والنظائر في قاعدة الاصل
برائة الذمة ولذا لم يقبل في شغلها شاهد واحد ولذا كان القول قول المدعى عليه
لموافقه الاصل والبيئة على المدعى لدعواه ما خالف الاصل فاذا اختلفا في قيمة المتلف
والمغصوب فالقول قول الغارم لان الاصل البرائة عما زاد ولو اقر بشئ اوحق قبل تفسيره
بماله قيمة والقول للمقرع بمبئه ومن شك هل فعل شيئا او لا فالاصل انه لم يفعل ويدخل
فيها قاعدة اخرى من ييقن الفعل وشك في القليل والكثير حمل على القليل لانه المتيقن
الا ان يشتغل الذمة بالاصل فلا تبرا الا باليقين وهذا الاستثناء راجع الى قاعدة ثالثة
وهي ما ثبت بيقين لا يرتفع الا بيقين والمراد به غالب الظن ولذا قال في الملتقط ولولم يفته
من الصلاة شئ واجب ان يقضى صلاة عمره منذ أدرك لا يستحب ذلك الا اذا كان اكبر
ظنه فسادها بسبب الطهارة او ترك شرط فحينئذ يقضى ما غلب على ظنه وما زاد
عليه يكره لو ردد النهى عنه شك في صلاة هل صلاها اعاد في الوقت شك في ركوع
او سجود وهو فيها اعاد وان كان بعدها فلا وان شك انه لم صلى فان كان اول مرة
استأنف وان كثر تخرى والاخذ بالاقول وهذا اذا شك فيها قبل الفراغ فان كان بعده
فلا شئ عليه الا اذا ذكر بعد الفراغ انه ترك فرضا وشك في تعيينه قالوا يسجد سجدة
واحدة ثم يقعد ثم يقوم فيصلى ركعة بسجدةين ثم يقعد ثم يسجد للسجود كذا في فتح القدير
واخبره عدل بعد الصلاة والسلام انك صليت الظهر ثلاثا وشك في صدقه وكذبه
فانه بعيد احتياطا لان الشك في صدقه شك في الصلاة ولو وقع الاختلاف بين الامام
والقوم فان كان الامام على يقين لا يعيد والا اعاد بقولهم وقال والدى رحمه الله تعالى
نقلنا عن الخلاصة لو اخبره رجل عدل بعد السلام انك صليت الظهر ثلاث ركعات
قالوا ان كان عند المصلي انه صلى اربع ركعات لا يلتفت الى قول المخبر وان شك المصلي
في الخبر انه صادق ام كاذب عن محمد انه يعيد صلاته احتياطا وان شك في قول عدلين
يعيد صلاته وان لم يكن المخبر عدلا لا يقبل قوله وكذا لو وقع الاختلاف بين الامام والقوم

ان كان الامام على يقين لا يعيد والاعاد بقولهم ولو اختلف القوم فقال بعضهم
صلى ثلاثا وقال بعضهم صلى اربعا والامام مع احدا الفريقين يؤخذ بقول الامام وان كان
معه واحد فان اعاد الامام الصلاة واعاد القوم معه مقتدين به صح اقتداؤهم لانه ان كان
صادقا يكون هذا اقتداء المتفل بالتفل وان كان كاذبا يكون اقتداء المفترض بالمفترض
ولو استيقن واحد من القوم انه صلى ثلاثا وواحداه صلى اربعا والامام والقوم في شك
ليس على الامام والقوم شيء وعلى المستيقن بالنقصان الاعادة ولو ان الامام استيقن
انه صلى ثلاثا كان عليه ان يعيد بالقوم ولا اعادة على الذي ينبغي بالتام ولو استيقن واحد
من القوم بالنقصان وشك الامام والقوم فان كان ذلك في الوقت اعادوها احتياطا
وان لم يعيدوا لاشي عليهم الا اذا استيقن عدلان بالنقصان واخبر بذلك وقيد في الظهيرية
الاعادة بقول العدل بان كان في الوقت والمسئلة في المحيط مذكورة بنحو ما في الخلاصة
وفي الظهيرية قال محمد بن الحسن اما انما يعيد بقول عدل واحد بكل حال ثم في واقعات
الناطقي امام صلى بقوم وذهب فقال بعضهم هي الظهر وقال بعضهم هي العصر
فان كان في وقت الظهر فهي الظهر وان كان في وقت العصر فهي العصر لان
الظاهر شاهد لمن يدعي ما يوافق الوقت فان كان مشكلا قال في العتابة بان كان غيما
قال في المحيط جاز للفريقين ما يزعم في القياس بمنزلة قطرة الدم وقعت من خلف الامام
ولا يدري ممن هي لان الشك في وجوب الاعادة والاعادة لا تجب بالشك اه وتام
هذه الفروع في المطولات (واو كان الشك) من المصلي (في صلاة العصر) حيث
يكراه النفل بعدها فانه يحترز ان تقع اعادته نفلا صحيحا تباعدا من الكراهة بان (يقرا
في الركعة الاولى) من هذه الاربع المعادة فانحة وسورة وآية طويلة او ثلاث آيات قصار
(و) كذلك يقرأ في الركعة (الثالثة ولا يقرأ) شيئا أصلا (في) الركعة (الثانية و)
لا في الركعة (الرابعة) كيلا يصح النفل بعد العصر على احتمال صحة صلاة العصر
فان القراءة فرض في جميع ركعات النفل متى تركها في ركعة بطل ذلك الشفع منه
وفي ركعتين غير معينتين من الفرض فقط وعلى احتمال عدم صحة صلاة العصر تقع هذه
الاربع ركعات فرض صلاة العصر (انتهى) يعني فرغ كلام الخلاصة ثم قال المص
رحم الله تعالى (وتعين) الركعتين (الاوليين للقراءة في) صلاة (الفرض واجب)
يعني دون الفرض فتركه سهوا يوجب سجود السهو وعمدا يقتضي نقصان الصلاة
لا بطلانها فتجب اعادتها في الوقت ويستحب اعادتها اذا خرج الوقت كما هو مقرر
في موضعه من كتب الفقه (وقدامر) اي امره الشارع على مقتضى اجتهاد المجتهد
القائل بذلك (بتركه) اي بترك ذلك الواجب (حذرا) اي لا جل الحذر والاحتراز
(عن احتمال وقوع النفل) من الصلاة (بعد) اداء صلاة (العصر) على تقدير كونه صلى
العصر واما على تقدير كونه ما صلى العصر يقع النفل قبل اداء صلاة العصر وهو جائز ولهذا

يستحب تأخير صلاة العصر ما لم تصفر الشمس تكثير النوافل (وهو) أي وقوع النفل
بعد العصر (بدعة مكروهة) لحديث الصحيحين لا صلاة بعد العصر حتى تغرب الشمس
ولا صلاة بعد الفجر حتى تطلع الشمس وهذه الكراهة باقية إلى أداء صلاة المغرب فدخل
في النفل المكروه في هذين الوقتين الصلاة المنذورة وركعتا الطوف وما بدأ به فأفسده
لا قضاء فائتة وأوثرها وصلاة جنازة وسجدة تلاوة وفي شرح الدرر في مسألة ما لواتي
بالقعود الأخير ثم قام فلم يتذكر حتى سجد في الخامسة ضم إليها سادسة وقدم فرضه
قال ولو عصرا إشارة إلى ضعف ما قيل لا يضم في العصر لكراهة النفل بعدها وقيل يضم
لأن هذا ليس بمقصود والنهي عن النفل بعد العصر يتناول المقصود فلا يكره بدونه
وهو الأصح كذا قال الزيلعي وفي غرر الأذكار والأصح أنه إذا أتى بالفجر والعصر
بعد القعود الأخير بركعة ساهيا يضم إليها ركعة أخرى لأن المنهي بعدها هو النفل
قصدا وفي شرح ابن ملك قالوا إذا صلى في الفجر والعصر بعد القعدة الأخيرة ركعة
ساهيا لا يضم إليها أخرى لكراهة النفل بعدها والأصح أنه يضم إليها لأن المنهي
عنه هو النفل المقصود وهذا لم يشرع فيه بالقصد اه وهو يقتضي أنه لا حاجة إلى ما سبق
ذكره في مسألة الخلاصة من ترك القراءة في صلاة العصر في الثانية والرابعة إذا شك
في أدائها حذرا من كراهة النفل بعد العصر حيث كان الأصح أنه لا يكره إلا إذا كان
مقصودا وهنا في مسألة الشك غير مقصود فلا يكره ولكن لم يذكر المصنف رحمه الله
تعالى هذه المسألة لخصوص بيان الحكم فيها بل لترجيحهم فيها ترك واجب القراءة
حذرا من الوقوع في بدعة النفل بعد صلاة العصر حيث عارض هذا أقول منهم
لقولهم بترجيح فعل الواجب صلى ترك البدعة المكروهة إذا وقع التردد بينهما
وقد أجاب عنه بقوله (فالتطبيق) أي المطابقة بين قول الفقهاء بترجيح فعل الواجب
على ترك البدعة المكروهة وبين عبارة الخلاصة المقتضية ترجيح ترك البدعة المكروهة
على فعل الواجب (أما يحمل البدعة) المكروهة في كلام الفقهاء حيث حكموا بترجيح
فعل الواجب على تركها كما مر (على ما) أي فعل بدعة مكروهة (لم ينه) أي لم يرد
عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه نهى (عنه) أي عن فعل تلك البدعة المكروهة
(بخصوصه) أي خصوص فعل ذلك بل كان داخلا في عموم النهي ومسألة الخلاصة
لا ترد حيث لا بدعة فيها ورد النهي عنها بخصوصه وهو ما سبق من حديث
الصحيحين (أو يحمل الواجب) الواقع في قول الفقهاء بترجيح فعله على ترك البدعة
(على معنى الفرض) الاعتقادي أو العملي وهو مرجح على ترك البدعة المكروهة
ولهذا قالوا لم يكره قضاء الفوائت بعد العصر والفجر لأنها فرائض (أو) يحمل
(الواجب) في قولهم على الواجب الذي هو دون الفرض (المستقل) كالوتر في رواية
وصلاة العيدين (لا) الواجب (الضمني) الذي يكون في ضمن غيره كتعيين القراءة

في الاولين من الفرض اذا تابع غيره اسهل من المستقل في نفسه حيث يخبر الاول بسجود
السجودون الثاني (او بالجل على) ورود (ار او يتين) عن المجتهد في مسألة
الخلاصة والاصح منهما ما ذكرناه مما يقتضي عدم كراهتها لان النقل فيها بعد صلاة
العصر غير مقصود فلا كراهة فيه (والله تعالى اعلم) بما هو الحق والصواب في ذلك
والمشاركة في العلم بيننا وبينه الاستفادة من افعال التفضيل باعتبار ان علمنا اثر صادر عنه
سبحانه فهو من علمه كنسبة لا شيء الى شيء لا يتناهى قال تعالى عالم الغيب فلا
يظهر اى يطلع على غيبه احدا الا من ارتضى من رسول الية ومقتضاها انه يطلع
من ارتضى من رسول والرسول يطلع امته فيكون علم الامة من علم الله تعالى فقد
وجدنا فعل التفضيل بالمشاركة والزيادة واستعمله بعضهم بالالف واللام ولا يفيد غير
حصر الاعلية فيه سبحانه ومعنى المشاركة باق (فان قيل) اى قال قائل (ما سبق)
اى في فصل الاعتصام بالكتاب والسنة وفي اوائل هذا الفصل (قد دل) بمجموع
ذلك كله جملة وتفصيلا (على ان الكتاب) العزيز القرآني (والسنة) النبوية الحممدية
(كافيان) لكل مكلف (في امر الدين) الحق لا يحتاج من يريد القيام به في الظاهر
والباطن الى متابعة غيرهما والاستئذان بغير اتوارهما (و) دل ذلك ايضا على (ان ما)
اى الذى اوامر (لم يثبت باحدهما) اى الكتاب والسنة فهو (بدعة) مكروهة (وضلالة)
فكيف يستقيم) مع هذا (قول الفقهاء) في اصول الفقه (الادلة الشرعية اربعة)
قال الامام النسفي في المنار اصول الشرع ثلاثة الكتاب والسنة واجماع الامة والاصل
الرابع القياس وزاد في اصول فخر اسلام والاصل الرابع القياس المستنبط من هذه
الاصول وفي شرح مرقاة الوصول الادلة اربعة وهى الكتاب والسنة والاجماع
والقياس وجه الضبط ان الدليل اما وحي او غيره والوحي اما متلو فالكتاب اولا فالسنة وغير
الوحي ان كان قول كل مجتهد في عصره لا جماع والافالقياس (قلنا) في الجواب
عن ذلك نعم ادلة الشرع اربعة ولكنها ترجع الى اثنين الكتاب والسنة اذ (لا بد للاجماع
من سند) اى دليل يستند قول اهل الاجماع اليه قال في شرح مرقاة الوصول
ولا بد له اى للاجماع من سند اى دليل او اشارة يستند الاجماع اليه لاسمحالة الاتفاق
بلا داع عادة ولان الحكم الذى ينعقد به الاجماع ان لم يكن عن دليل سمعى كان
عن عقل وقد ثبت ان لاحكمه عندنا وفي شرح المنار لابن ملك وقيل ينعقد الاجماع
لا عن دليل بل بالهام وتوفيق بان يخلق الله تعالى فيهم علما ضروريا وبوقفهم لا اختيار
الصواب كبيع التعاطى واجرة الحمام ولكن نقول ذلك فاسد لان العدول لا يتصور
منهم الاجماع على حكم من احكام الله تعالى جزافا بل بناء على حديث او معنى
من النصوص رواه مؤثر وما ذكره من بيع التعاطى واجرة الحمام فالاجماع فيهما
واقع عن دليل لانه لم ينقل البناءا كفاء بالاجماع كذا في جامع الاسرار وقال التقازاني

في التاويج والجمهور على انه لا يجوز الاجماع الا عن سند وامارة لا عن عدم السند
يستلزم الخطأ اذا الحكم في الدين بلا دليل خطأ ويمتنع اجماع الامة على الخطأ وايضا
اتفاق الكل من غير داع مستحيل عادة كالاجماع على اكل طعام واحد وقائدة
الاجماع بعد وجود السند سقوط البحث وحرمة المخالفة وصيرورة الحكم قطعيا
ثم اختلفوا في السند فذهب الجمهور الى انه يجوز ان يكون قياسا وانه واقع كالاجماع
على خلافة ابي بكر رضي الله عنه قياسا على امامته في الصلاة حتى قبل رضيه رسول الله
صلى الله عليه وسلم لأمر دينا فلا نرضاه لأمر دينيا وذهب الشيعة وداوود الظاهري
ومحمد بن جرير الطبري الى المنع من ذلك واما جواز كون السند خبر واحد فتفق عليه
كذا في عامة الكتب وقد وقع في الميراث واصول الامام السرخسي ان المذكورين خالفوا
في الظني قياسا كان او خبر واحد ولم يجوزوا الاجماع الا عن قطعي لانه قطعي فلا يفتني
الا على قطعي لان الظن لا يفيد القطع وجوابه ان كون الاجماع حجة ليس مبنيا
على دليله اي سنده بل هو حجة لذاته كرامة لهذه الامة واستدامة لاحكام الشرع
والدليل على بطلان مذهبهم انه لو اشترط كون السند قطعيا لوقع الاجماع لغوا
ضرورة ثبوت الحكم قطعيا بالدليل القطعي (من احدهما) اي من الكتاب والسنة
(حالا) بان كان صريح آية او حديث او خبر واحد (او مالا) اي مرجعا يرجع
الى كتاب او سنة وهو القياس كما قدمناه (على) القول (الصحيح) اذ في اشتراط السند
للاجماع خلاف ذكرناه وكذا في كون القياس وخبر الواحد سندا للخلاف الذي مر
(و) لا بد (للقياس) ايضا (من اصل ثابت باحدهما) اي بالكتاب او السنة (فانه)
اي القياس (مظهر) للحكم الثابت به (لامثبت) له قال في شرح مرقاة الوصول
القياس مظهر لامثبت والمثبت ظاهر ادليل الاصل وحقيقة هو الله تعالى ثم قال في شروط
القياس وان يكون المعدي حكما شرعيا ثابتا بأحد الادلة الثلاثة الكتاب والسنة والاجماع
اذا وكان حسبا اولغوا لم يجوز لان المطالب اثبات حكم شرعي للمساواة في علمه
ولا يتصور الا بذلك وكتب التفتازاني في التلويح على القول بان مثبت الحكم هو الله
تعالى انه غير واف بالمقصود لانه ينبغي على هذا التقدير ان لا يجعل شيء من الادلة
مثبتا للحكم بل يجعل مظهرا على ما ذهب اليه المحققون من ان مرجع الكل الى
الكلام النفسي والاوجه ان حكم الفرع يثبت بالنص والاجماع الوارد في الاصل
والقياس بيان لعموم الحكم في الفرع وعدم اختصاصه بالاصل وهذا واضح وفي شرح
المنار لابن ملك قدم الكتاب لانه حجة من كل وجه واعقبه بالسنة لان حجيتها ثابتة
بالكتاب واخرا لاجماع لتوقف حجيته عليهما ثم قال والقياس اصل بالنسبة الى حكمه
فرع بالنسبة الى الثلاثة انتهى وكون حجة السنة وقوفة على الكتاب لقوله تعالى *
وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا* وتوقف الاجماع عليها بسبب اشتراط

السندله وهو من احدهما حالا او ما لا كما مر فالكتاب اصل من وجه والسنة والاجماع
والقياس اصول من وجه وفروع من وجه (فرجع) اي موضع رجوع (الاحكام)
الشرعية كلها (ومثبتها) اي الحاكم باثباتها وتحقيقها (اثان) فقط (في الحقيقة)
وهما الكتاب والسنة والادلة الباقية راجعة اليهما كما مر قال في شرح مرقاة الوصول
واما شرائع من قبلنا فملحقة بالكتاب والسنة والعرف والتعامل ملحق بالاجماع والاستصحاب
والتحرى عمل باحد الاربعة والعمل بالظاهر والاظهر عمل بالاستصحاب والاخذ بالاحتياط
عمل بقوله عليه السلام دع ما يريبك الى ما لا يريبك والفرعة لطبيب القلب بالسنة
او الاجماع وآثار الصحابة وكبار التابعين بشبهة الحديث او بقوله عليه السلام اصحابي
كالنجوم بابهم اقتديتم اهتديتم وقوله عليه السلام خير القرون قرني الذين اتاقيهم
ثم الذين يلونهم الحديث وفي شرح ابن ملك على المنار فان قلت قد ثبت الحكم بشرائع
من قبلنا وبعامل الناس وبالاخذ بالاحتياط وبالتحرى وبتأثير الصحابة فكيف حصرت
الاصول في الاربعة قلنا هذه الاحكام غير خارجة عنها اما شرائع من قبلنا فقد صارت
شرعية لنا لان نبينا صلى الله عليه وسلم قصها علينا ولم ينكرها والتعامل ملحق بالاجماع
العملي والاخذ بالاحتياط عمل باقوى الدلائل كما في الاصول الثلاثة والعمل بالتحرى
عمل بالسنة لانها وردت في جوازها عند الحاجة والعمل بالآثار عمل بقوله صلى الله عليه وسلم
اصحابي كالنجوم انتهى والحاصل ان كل ما ذكر راجع الى الاصول الاربعة والاصول
الاربعة راجعة الى الكتاب والسنة والسنة شرح الكتاب وبيانه فهي راجعة اليه قال
البيهقي في اول المدخل ووضع يعني الله تعالى رسوله صلى الله عليه وسلم في دينه موضع
الابانة عنه ما اراد بكتابه عاما وخاصا وفرضا ونبيا واباحة وارشادا ووقتا وعددا
فقال جل ثناؤه * وانزلنا اليك الذكر لتبين للناس ما نزل اليهم ولعلهم يتفكرون * انتهى
فالاصل الحقيقي هو كتاب الله تعالى لا غير (فظهر) لك ايها المنصف في الدين السالك
طريق المتقين (من هذا) الكلام كله الذي تقدم في بيان الاعتصام بالكتاب والسنة
والاحتراز من البدعة وان اصول الشريعة اربعة ترجع الى اثنين هما الكتاب والسنة
(انما) اي القول الذي (يدعيه بعض المتصوفة) اي المنتسبين الى التصوف وليسوا
من اهل حيث لم يقل بعض الصوفية تطهيرا للسان الصوفية خلاصة اهل السنة
والجماعة ان ينسب اليهم مثل هذه المقالات الشنيعة (في زماننا) هذا الذي نحن فيه
وهو عصر التسعمة وذكر امور الزمان ونم وقائعه شي مشي عليه السلف والخلف
من غير تعيين احد بدم ولا تخصيص شخص بنقصة لقصد تحذير الغير ونصيحته قال
الشيخ الاكبر محيي الدين بن العربي قدس الله سره في كتابه روح القدس لما قرأت بالحرم
الشريف على الناس ما ذكرته في حق المنتسبين الى الصوفية وذمى احوالهم ثقل ذلك
على شخص فقال مادعا الى هذا والاعراض عن هذا كان احسن وما شبه هذا الكلام

فراذعندي اعراضه تقوية ان هذا هو الحق لكونه ثقل عليه ولقد عني هذا القائل
عن الاصول التي استندت اليها في فعلى هذا وهو يسلمها وقد قرعت سمعه غير مرة ولم يعتب
عليهم بل استحسن ذلك فلما وقع ذلك في اهل زمانه رأى ان ذلك فضول لكونه في ذلك
الزمان فيخاف ان يتطرق اليه الذم في نفسه فخرن ولو انصف لبحث عن نفسه
اما الاصول التي استند اليها في ذلك فكثيرة جدا رويها عن ابي بكر الصديق رضي الله
عنه انه قال يوم فتح مكة في القرن الفاضل لما فقد عقدا من عنق بعض اهله تأوه وقال
ارتفعت اليوم الامانة من الناس وحكم تلك النازلة الواحدة على الزمان ذكره في السير
في غزوة فتح مكة والاصل الآخر بنته رضي الله عنها لما نظرت الى زمانها واهله وما هم
فيه من البخل والمذاق تأوهت وقالت يرحم الله ليذا حيث يقول * ذهب الذين بعاش
في اكافهم * وبقيت في خلف بجلد الاجرب * ثم قالت كيف به لو ادرك زماننا هذا
فدنت زمانها واهله ورويها عن غير واحد عن ابن القشيري وعن الغامسي كلاهما
عن القشيري انه قال في رسالته يذم اهل زمانه وقد سمعها هذا المعترض على واستحسن
ذلك منه انه قال لم يبق في زماننا من اهل هذه الطريقة الا آثارهم اما الخيام فانها كخيامهم
وارأى نساء الحى غير نسائهما حصلت الفترة في الطريقة لابل قد اندرست الطريقة
بالحقيقة وذمهم باشد الذم في اول الرسالة له ولتد اولها بين ايدى الناس اضربنا
عن حكاية قوله ورويها عن غير واحد من حديث عبدالرحمن بن الحسين عن هارون
عن ابي معونة عن الاعمش عن ابي صالح قال لما قدم اهل اليمن زمان ابي بكر وسمعوا
القرآن جعلوا يكون فقال ابو بكر هكذا كنا * ثم قست القلوب * وتقرع النبي
صلى الله عليه وسلم المعذيين بمكة على اسلامهم ومنهم خباب وقاسى بلاء شديدا من اجل
اسلامه قال خباب شكونا الى النبي صلى الله عليه وسلم ما نلقاه من البلاء وقلنا لا تدعوا الله
الا تستنصر الله لنا فجلس محمرا وجهه ثم قال والله ان من كان قبلكم ليؤخذ الرجل فيشق
بأثنين ما يصرفه عن دينه شيء او يمشط بامشاط الحديد ما يين عصب ولحم ما يصرفه
عن دينه شيء اه ثم بسط الكلام باكثر من ذلك ولا زال كل زمان يشتمل على ما يذم
وما يمدح في طبقات جميع الناس والخير والشرباق الى يوم القيامة ومن ذم نوعا من انواع
الناس مراده اهل الشر منهم وهم موجودون وكذلك من مدح نوعا مراده اهل الخير
من ذلك النوع وهم موجودون ايضا وان زاد كل فريق على ما يقابله او نقص في كل
زمان فالفرقان لا يزولان البتة ولا يجوز تعميم الذم في زمان من الازمان لجميع اهل ذلك
الزمان لما روى مسلم باسناده في صحيحه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا قال
الرجل هلك الناس فهو اهلكهم قال النووي رحمه الله تعالى في شرحه روى اهلكهم
على وجهين مشهورين رفع الكاف وقبحها ورفع اشهر ومعناه * اشد هم هلاكا
واما رواية الفتح فعناها هو جعلهم هالكين لانهم هلكوا في الحقيقة واتفق العلماء

على ان هذا الذم انما هو فيمن قاله على سبيل الازراء على الناس واحتقارهم وتفضيل
نفسه عليهم وتقيح احوالهم لانه لا يعلم اسرار الله تعالى في خلقه قالوا فاما من قال ذلك
تحرنا لما يرى في نفسه وفي الناس من التقصير في امر الدين فلا بأس عليه كما لا اعرف
من امة النبي صلى الله عليه وسلم الا انهم يصلون جميعا هكذا فسرره الامام مالك
وتابعه الناس عليه قال الخطابي معناه لا يزال الرجل يعيب الناس ويذكر مساوئهم
ويقول فسد الناس وهلكوا ونحو ذلك فاذا فعل ذلك فهو اهلكهم اي اسوء حالاً منهم
لما يلحقه من الائم في غيبتهم والوقعة فيهم وربما ادا ذلك الى التعجب بنفسه ورؤيته
انه خير منهم (اذا انكر) بالبناء للمفعول اي انكر (عليهم) احد من الناس (بعض
امورهم) التي هم موصوفون بها في ظواهرهم او بواطنهم اذا اظهروها (المخالف)
ذلك البعض من امورهم (للشرع الشريف) والمراد لما هو المجمع عليه بين المجتهدين
كالزنا وشرب الخمر والسرقه وترك الصلاة وما شبه ذلك واما ما لم يكن كذلك فليس
بمنكر قال الامام الغزالي في الاحياء في شروط المنكر ان يكون كونه منكراً معلوماً بغير
اجتهاد فكل ما هو في محل الاجتهاد فلا حصة فيه فليس للحنفي ان ينكر على الشافعي
اكله الضب والضبع ومزوك التسمية ولا للشافعي ان ينكر على الحنفي شربه للبيضاء الذي
ليس بمسكر الى آخر ما بسطه من الكلام في هذا المقام وقال الشيخ الاقاني في شرح
جوهر التوحيد قال الكافة للامر بالمعروف والنهي عن المنكر ثلاثة شروط الشرط
الاول ان يعلم ما يأمر به وينهى عنه فالجاهل بالحكم لا يحل له النهي عما يراه ولا الامر به
قال السعد قال امام الحرمين ان الحكم الشرعي اذا استوى في ادراكه الخاص والعام
ففيه للعالم وغير العالم الامر بالمعروف والنهي عن المنكر واذا اختلف مدركه بالاجتهاد
فليس للعوام فيه امر ولا نهى بل الامر فيه موكول الى اهل الاجتهاد ثم ليس لمجتهد
ان يعترض بالردع والزجر على مجتهد آخر في موضع الاجتهاد اذ كل مجتهد مصيب
في الفروع عندنا ومن قال ان المصيب واحد فهو غير متعين عند الشرط الثاني
ان يأمن من ان يؤدي انكاره الى منكر اكبر منه والثالث ان يغلب على ظنه ان انكاره
المنكر من يله كما سيأتي (ان حرمة ذلك) الامر المنكر المذكور ثابتة (في العلم الظاهر)
فقط فهو حرام على اهل الظاهر وحدهم (وانا) معشر المتصوفة (اصحاب العلم الباطن)
وهو علم القلب ومعرفة احواله وجريان الامور على مقتضاه (وانه) اي ذلك الامر المنكر
(حلال فيه) اي في العلم الباطن فهو حلال لنا وليس بحرام علينا وهذا كفر صريح
من قائله والراضي به اذ فيه انكار ما علم حكمه من الدين بالضرورة واجبت عليه المجتهدون
قال في شرح الدرر ومن اعتقد الحلال حراما او بالعكس يكفر اذا كان حراما لعينه
وان كان حراما لغيره لا يكفر وان اعتقده وانما يكفر اذا كانت حرمة ثابتة بدليل
قطعي واما لو كان باخسار الآحاد فلا يكفر وقال في جامع الفتاوى اتفق العلماء

من المتكلمين والفقهاء انه اذا انكر الحكم الشرعي الثابت بالقرآن او الحديث المتواتر
او الاجماع القطعي مثل الصلاة والصوم والزكاة والحج والغسل من الجنابة او من الحيض
او الوضوء بعد الحدث يكفرو ويقتل ان دام على ذلك ولا يقبل تأويله ولا يكون جهله
عذرا لان فرض العين يكون شائعا بين المسلمين فجهله لا يكون عذرا الا اذا دق بحيث
لا يعلم الا ينظر دقيق وتأمل صادق فجهله حينئذ يكون عذرا وسبأني بقية هذا (وانكم)
معشر اهل العلم الظاهر (تأخذون) جميع احكامكم العملية والاعتقادية (من الكتاب)
العزيز (وانا) معشر اهل العلم الباطن (تأخذ) جميع احكامنا (من صاحبه)
اي صاحب الكتاب الذي انزله الله تعالى عليه (محمد) بدل من صاحبه (صلى الله
عليه وسلم فاذا اشكل علينا مسألة) في الاعتقاد او في العمل (استفتيناها منه) اي
طلبنا منه الفتيا فيها قال الجوهرى استفتيت الفقيه في مسألة فافتاني والاسم الفتيا
والفتوى وتفتوا الى الفقيه اي ارتفعوا اليه في الفتيا (فان حصل لنا) بفتوى رسول الله
صلى الله عليه وسلم (قناعة) اي اكتفاء (فيها) اي فقد رضىنا بها (والا)
اي وان لم يحصل لنا قناعة بذلك (رجعنا) في تلك المسئلة (الى الله تعالى بالذات)
تأكيد لاسم الجلالة وال عوض عن المضاف اليه والباء زائدة يعنى الى الله تعالى ذاته
دون غيره لاننا نعرفه تعالى فنعرف كيفية الرجوع اليه لانه اقرب الينا من جبل الوريد
(فتأخذ) حكم تلك المسئلة التي اشكلت علينا (منه) سبحانه بلا واسطة احد
وهذا القول كفر ايضا لا محالة بالاجماع من وجوه الاول التصريح بعدم الدخول
تحت احكام الكتاب والسنة مع وجود شروط التكليف بذلك من العقل والبلوغ ووصول
الدعوة والكون في دار الاسلام ومنها التصريح بعدم قبول قول رسول الله صلى الله
عليه وسلم اذا افتاء في حكم من الاحكام وانه مخبر فيه ان شاء قبله وان شاء رده ومنها
دعوى تلقى الاحكام الشرعية من الله تعالى بلا واسطة نبي وذلك دعوى نبوة قال
السعد التفتازاني في شرح العقائد عند قول النسفي ولا يصل العبد مادام عاقلا بالغا الى
حيث يسقط عنه الامر والنهي لعموم الخطابات الواردة في التكليف واجماع المجتهدين
على ذلك وذهب بعض الابا حيين الى ان العبد اذا بلغ غاية المحبة وصفاء القلب
واختار الايمان على الكفر من غير نفاق سقط عنه الامر والنهي ولا بدخله الله تعالى
النار بار تكاب الكبار وبعضهم الى انه تسقط عنه العبادات الظاهرة وتكون عبادته
التفكر وهذا كفر وضلالة فان اكل الناس في المحبة والايمان هم الانبياء عليهم السلام
خصوصا حبيب الله تعالى مع ان التكليف في حقهم اتم واكمل واما قوله عليه السلام
اذا احب الله عبد لم يضره ذنب فمناذاته عصمه من الذنوب فلم يلحقه ضررها اه يعنى
تيسر التوبة له ظاهرا وباطنا في كل حال حتى يصير يستغفر الله ويتوب اليه من وجوده
ومن هفوات خاطره فضلا عن افعاله الظاهرة بلا صفة عليه في ذلك ولا مشقة

(وانا) معشر اهل العلم الباطن (بالخلوة) وهي الانفراد عن الخلق (وهمة
شحننا) وهو الذي طاهدوه على الدخول تحت امره ونهيه يريهم باقواله وافعاله
على حسب حاله التي هو فيها وهمته خاطره المتوجه دائما من غير فتور الى مراتب
الكمال بمقتضى ما يظهر له على زعمه (نصل الى) معرفة (الله تعالى) ونحظى
بكمال قربه والفوز لديه (فتكشف لنا العلوم) كلها فتأخذ منها ما تريد (فلا
نحتاج) مع ذلك (الى) قراءة (الكتب) اى القرآن او كتاب العلم (ولا) نحتاج
الى (المطالعة) فى الكتب مطلقا (و) لالى (القراءة على الاستاذ) اى العلم
للقرآن والعلم وهذا القول منهم كذب محض وافتراء على الله تعالى واجترأ عليه سبحانه
حيث زعموا انه يوصلهم الى معرفته مع قولهم الاول الذى هو كفر صريح ان الله
لا يهدى القوم الكافرين نعم الخلوة وهمة الشيخ الصادق العارف الكامل فى مرتبتي
العلم والعمل الجامع بين على الظاهر والباطن كافية للمريد ومغنية لهم عن قراءة
الكتب والمطالعة والاشتغال فى العلوم اذهمته وحدها وغيرته الالهية لا تركهم على
جهل فى حكم من الاحكام مطلقا وحيث دخلوا تحت تربته فهو كتاب لهم وزيادة لان
عنده جميع ما يحتاجون اليه مما فى الكتب وربما كانت قراءتهم ومطالعتهم ودراستهم
على استاذ غيره مانعة لهم من الدخول تحت امره ونهيه فيما يعلمه من صلاح احوالهم
على مقتضى الشريعة الحميدة فهو ينهاهم عن طلب العلم لئلا تألف قلوبهم الاكثار
من العلم مع ترك العمل به فيكون علمهم حجة عليه ويعلمهم ما ينفعهم شيئا فشيئا لانه اعرف
بمصلحتهم منهم واما اذا كان شيخهم قاصرا جاهلا لا يعلم حكم الله تعالى عليه ولا عليهم
وقدامهم بذلك فهو ضال مضل (وان الوصول الى) معرفة (الله تعالى)
والتحقق بوجوده سبحانه (لا يكون) اى لا يوجد فى احد (الا برضى) اى ترك الالتفات
الى (العلم الظاهر) بالكلية وهو العلم المستفاد من معانى الكتب والسنة فيما يتعلق
بالاعتقاد وما يتعلق بالعمل (و) رضى اى ترك (الشرع) وهو البيان الالهى الوارد
على السنة الوسائط من الملائكة والانبياء عليهم السلام خطا بالجميع المكلفين وهذا القائل
ان اراد بترك العلم الظاهر وترك الشرع عدم تعلم ذلك وعدم الاعتناء به والالتفات اليه لان العلم
الظاهر والشرع لا حاجة اليه فقد سفه الخطاب الالهى وسفه الانبياء ونسب العبث
والبطلان الى ارسال الرسل وانزال الكتب فلا شك فى كفره اشد الكفر وان اراد بترك العلم
الظاهر وترك الشرع ترك الاشتغال بذلك عن شهود الله تعالى وحده ومراقبته سبحانه
فى جميع الاحوال فهو لعمري طريق الوصول الى الله تعالى ان لم ينضم اليه ما تقدم
من المقالات لانه لا يصل اليه سبحانه من اشتغل عنه بسواه ولا شك ان العلم الظاهر والشرع
سواه تعالى فمن اشتغل بشئ من ذلك وظنه مقصودا بالذات فقد انحجب عن الوصول
اليه تعالى وغايتة الوصول الى الحرمان والغرور فى جميع الامور فان من اشتغل بالطهارة ليلا

وبهار اوانهمك فيها طائفا انها مقصودة بالذات وانه ما طلب منه غيرها فقد انقلب
فعلها عليه ضلالا وخسرانا كما نقل الشيخ تاج الدين بن عطاء الله الاسكندري رحمه الله
تعالى في كتابه لطائف المنن عن الشيخ ابي الحسن الشاذلي قدس الله سره انه كان يقول
لن يصل الولي الى الله حتى تنقطع عنه شهوة الوصول الى الله وكان يقول لن يصل
الولي الى الله ومعه شهوة من شهواته او تدبير من تدبيراته او اختيار من اختياراته قال
ومعنى كلام الشيخ رضي الله عنه لن يصل الولي الى الله حتى تنقطع عنه شهوة الوصول
الى الله اي انقطاع ادب لا انقطاع ملل يغلب عليه التفويض الى الله وشهود حسن الاختيار
عنه فبلى القياد اليه ويترك نفسه سلايين يديه فلا يختار مع مولاه شيئا لعله بما في الاختيار
مع الله من الافات ونقل عن الشيخ ابي الحسن ايضا انه قال كنت انا وصاحب لي قد اوتينا الى
مغارة نطلب الوصول الى الله فكنا نقول غدا يفتح ليما بعد غدا يفتح لنا فدخل علينا
رجل له هبة فقلنا له من انت فقال عبد الملك فعلنا انه من اولياء الله فقلنا له كيف حالك
فقال كيف حالك كيف حال من يقول غدا يفتح لي بعد غدا يفتح لي فلا ولاية
ولا فلاح يا نفس لم تمجدين الله الله قال فنقطنا من اين دخل علينا فتبنا واستغفرنا
ففتح لنا ونقل عن الشيخ ابي الحسن ايضا انه قال الورع نعم الطريق لمن يحل
ميراثه واحل ثوابه فقد انتهى بهم الورع الى الاخذ من الله وعن الله والقول بالله
والعمل لله وبالله على البينة الواضحة والبصيرة الفائقة فهم في عموم اوقاتهم وسائر
احوالهم لا يدبرون ولا يختارون ولا يريدون ولا يتفكرون ولا ينظرون ولا ينطقون
ولا يبطشون ولا يمشون ولا يتحركون الا بالله والله من حيث يعلمون هجم بهم العلم
على حقيقة الامر فهم مجموعون في عين الجمع لا يفرقون فيما هو اعلى ولا فيما هو ادنى
واما ادنى الادنى فانه يورعهم عنه ثوابا لورعهم مع الحفظ لما لا يات الشروع عليهم
ومن لم يكن لعله وعمله ميراث فهو محبوب بدنيا او مصروف بدعوى وميراثه التعرز
تخلقه والاستكبار على مثله والدالة على الله بعله فهذا هو الخسران المبين والعياذ
بالله العظيم من ذلك والاكياس يتورعون عن هذا الورع ويستعينون بالله منه
ومن لم يزد بعله وعمله افتقارا لربه وتواضعا لخلقفه فهو هالك فسبحان من قطع كثيرا
من الصالحين بصلاحتهم عن مصلحتهم كما قطع كثيرا من المفسدين بفسادهم عن موجدتهم
فاستعذ بالله انه هو السميع العليم (وانا لو كنا على الباطل) في اعتقاد او عمل كما تزعمون
انتم (لما حصل لنا) من الله تعالى (تلك الحالات) جمع حالة (السنية) اي المضيفة
الرفيعة التي تقدم ذكرها وهي انا تأخذ الدين من محمد صلى الله عليه وسلم بلا واسطة
فاذا اشكل علينا مسألة استفتينا هامة فان حصل لنا قناعة بذلك والارجعنا الى الله
تعالى بالذات فناخذ منه سبحانه وانا بالخلوة والشيخ نصل الى الله تعالى فتكشف
لنا العلوم كلها فلا نحتاج الى قراءة ولا مطالعة ولا استاذ (والكرامات) جمع كرامة

وهي ما يكرم الله تعالى به العبد في الدنيا من الامور الحسنة للعامة من غير تحدد
(العلية) اي المرتفعة عن قدرة الغير (من مشاهدة) بيان للكرامات (الانوار)
الملكوتية المنزلة بالحضرات الرحمانية (ورؤية الانبياء الكبار) بالبصائر والابصار
مناما بالليل ويقظة بالنهار وقائل هذا الكلام كاتب مقرر على الله وعلى الانبياء
عليهم السلام وعلى نفسه اذ من كان قائلا بهاتيك المقالات المتقدمة الباطلة فهو
كافر بالله تعالى والكافر في الوسوس والباطل فكيف يكرمه الله تعالى في الدنيا والآخرة
وكيف يهديه تعالى الى شهود الانوار ويخففه سبحانه بروية الانبياء الاخيار ان الله
لا يهدي القوم الكافرين وانما يتركه يتخبط في بحار الغرور والمكر والاستدراج يرتوي
من الشراب بالسراب ويكتفى عن العذب بالاجاج كما ذكر الامام الغزالي في كتاب
ذم الغرور من احياء علوم الدين في بيان غرور المتصوفة وقسمهم الى فرق قال * وفرقة
ادعت علم المعرفة ومشاهدة الحق ومحاورة المقامات والاحوال والملازمة في عين الشهود
والوصول الى القرب ولا يعرف هذه الامور الا بالاسامي والالفاظ الا انه تلقف من الالفاظ
الطامات كلمات فهو يرددها ويظن ان ذلك اعلى من علم الاولين والآخرين فهو
ينظر الى الفقهاء والمفسرين والمحدثين واصناف العلماء بعين الازراء فضلا عن العوام
حتى ان الفلاح ليترك فلاحته والخالك يترك حياكنه ويلزمهم اياما معدودة ويتلقف
منهم الكلمات المزيفة فهو يرددها كأنه يتكلم عن الوحي ويخبر عن سر الاسرار
ويستحقر بذلك جميع العباد والعلماء فيقول في العباد انهم اجراء متعبون ويقول في العلماء
انهم بالحديث عن الله محجوبون ويدعي لنفسه انه الواصل الى الحق وانه من المقربين
وهو عند الله من الفجار المنافقين وعند ارباب القلوب من الحق الجاهلين لم يحكم قط علما
ولم يهذب خلقا ولم يرتب عملا ولم يراقب قلبا سوى اتباع الهوى وتلقف الهذيان
وحفظه * وفرقة منهم وقعت في الاباحة وطووا بساط الشرع ورفضوا الاحكام
وسووا بين الحلال والحرام فبعضهم يزعم ان الله مستغن عن علمي فلم اتعب نفسي
وبعضهم يقول قد كلف الناس تطهير القلب عن الشهوات وعن حب الدنيا وذلك
محال فقد كلفوا ما لا يمكن وانما يغتر به من لم يجرب واما نحن فقد جربنا فادركنا ان ذلك
محال ولا يعلم الا حق ان الناس لم يكفوا قلع الشهوة والارب من اصلها بل تأديبها
بحيث ينقاد كل واحد منها لحكم العقل والشرع وبعضهم يقول الاعمال بالجوارح
لا وزن لها وانما النظر الى القلوب وقلوبنا والهة بحب الله وواصله الى معرفة الله
ويرفعون درجة انفسهم عن درجة الانبياء اذ كان يصدهم عن طريق الله تعالى
خطيئة واحدة حتى كانوا يكون عليها ونوحون سنين متوالية واصناف غرور
اهل العبادة من المتشبهين بالصوفية لا تحصى وكل ذلك بناء على اغالط ووسوس
خدعهم الشيطان بها لاشتغالهم بالمجاهدة قبل احكام العلم ومن غير اقتداء بشيخ متقن

في الدين والعلم صالح للاقتداء وذكر الامام المحاسبي في كتاب الغرة من الرعاية قال
 ان الغرة بالله عز وجل تكون من الكافرين ومن العصاة من المسلمين ومن الديانين
 النساك ومن العلماء وغيرهم فكل قد اغتر بشي من الاشياء حتى ضيع امر الله عز وجل
 وقل حذره منه وخوفه فالغرة بالله عز وجل انما هي خدعة من النفس بصنيع الله
 عز وجل بالعبد وباسم رجاء الله عز اسمه او ببعض العبادة او العلم فيغتر كثير من العباد
 ببعض ذلك حتى يعصى الله عز وجل وهو يرى انه من المحسنين او يكفر بالله عز وجل
 وهو يرى انه من المهتدين او يغتر فيعصى على علم وهو يرى انه مغفور له ناج لا يعذب
 فاما الغرة من الكافرين فهي خدعة من انفسهم وعدوهم بظاهر الدنيا عن الآخرة
 اه وقد اكثر علماء اهل السنة في تصانيفهم من الكلام على اقسام هؤلاء المغرورين
 وبينوا زيفهم اثلا يغتر بهم احدهم من المسلمين فيفسد عليه امره كما فسدت امورهم ولم يعين
 العلماء احدا منهم بعينه ولا طائفة مخصوصين فلا يجوز لاحد من الناس ان يأخذ هذا
 الكلام الذي ذكره المصنف رحمه الله تعالى وذكرناه نحن في حق اهل الزيغ والضلال
 على وجه العموم فيجمله على طائفة مخصوصين نفرض فيهم انهم على هذا الوصف
 المذكور فيظن فيهم سوء ويؤذيهم بسبب ذلك بل كل من اشكل عليه حاله من امة
 محمد صلى الله عليه وسلم يحسن الظن به ويصرف كل ما يلقى الشيطان في قلبه
 من النقائص عن اخيه المسلم فان الشيطان للانسان عدو مبين ويحمل جميع ما يسمعه
 من ذلك على ما يعلم الله تعالى من احوال عبادته ويحترز في نفسه من وجود شيء من ذلك
 فيها ويبعظ به غيره على وجه العموم متقيا وقوع قلبه في تهمة احد معين ويحتلب التجسس
 والظن بالسوء ولا يغترى على هذا المصنف او غيره بانه يحكم على طائفة مخصوصين
 بما ذكره في كتابه فينكر هو على اهل زمانه بسوء ظنه ويحسد ويتعامل بكلام غيره من العلماء
 فان النهي عن المنكر في الدين من اصوله واردة على العموم والتخصيص من فهم المتفقه
 القاصر لفتح نيته وخبت طويته والله على ما يقول وكيل (وانا) معشر اهل العلم
 الباطن (اذا صدر منا) فعل (مكروه او حرام) في ظاهرنا او باطنا (نبهنا) بالبناء
 للمفعول اي نبهنا الله تعالى على ذلك الفعل المكروه او الحرام (بانوم باروينا) التي
 يرينا الله تعالى اياها اعتناء بنا وتسديد لامرنا وتقوية لشأننا (فتعرف بها) اي باروينا
 التي نراها في المنام (الحلال والحرام) من الاحكام الشرعية (وانما) اي الفعل الذي
 (فعلنا) مخالفا للشرع (مما قلتم) اتم بامعشر علماء الظاهر (انه حرام) علينا
 (لم ننه) اي لم ينهنا الله تعالى (عنه في المنام) باروينا كما عودنا ذلك (فعلنا) من عدم
 نهينا عنه في المنام (انه حلال) لنا فعله وهذا القول من غلبة الجهل عليهم وفساد
 عقولهم لانهم في احكام شريعتهم يتكلمون على ما يرونه في مناماتهم من الخيالات
 الشيطانية والوساوس النفسانية لعدم اعتنائهم بالحلال والحرام ورفضهم بالكلية

أشراج الإسلام نعم إن الله تعالى يجوز أن يذنبه بعض أهل خصوصه ممن هو سالك
على طريقة أهل السنة والجماعة فيربه في منامه ما يسوغ له فعله وما لا يسوغ في خصوص
بعض القضايا حيث كان ذلك السالك مؤمناً كاملاً على بقطة وسنة فيزل ويهفو
والله تعالى يأخذ بيده ويذهبه عناية لكونه من خاصة أهل الإسلام كما كان يعرض
للحارث المحاسبي رضي الله عنه في البقطة أنه إذا مد يده إلى طعام فيه شبهة تحرك فيه
أصبعه وكان بعض مشايخنا يذنبه للأكل الحرام برائحة كريهة كان يشمها منه ونحو
هذا مما يقع للعلماء العاملين بقطة ومنا وما وبعيد من هذا أحوال الكفرة الطفلة أعداء
الشرائع والأحكام المصيرين على ما تقدم من قبح الكلام (ونحو هذا)
من المقالات الشائعة التي تهدم قواعد الشريعة وترفع أحكام الإسلام (من الترهات)
البنية على زخارف الأوهام وفي القاموس التهمة كقبة الباطل والجمع ترهات وتراربه
وتره كسمع وقع فيها (كله) أي كل ما ذكر (الحاد) يقال الخدمال وعدل ومارى
وحاول وفي الحرم ترك القصد فيما أمر به وأشرسته أو ظلم كذا في القاموس وهذا معناه
في اللغة وفي الشرع هو العدول عن ظواهر الكتاب والسنة لغير ضرورة دعت إلى ذلك
(وضلال) وهو ضد الهدى ومعناه الخيرة في الدين والأعراض عن سبيل المؤمنين
(إذ) تعليلية (فيه) أي في كل ما ذكر من المقالات القبيحة (أزدراء) أي تحقير قال
الجوهري أذدرته أي حترته (للسريعة الخفيفة) أي المائلة عن الباطل إلى الحق قال
عليه السلام بحثت بالخفيفة السمحة قال في شرح الكرماني الملة السمحة التي لا حرج
فيها ولا ضيق على الناس وفي المغرب الخفيف المائل من كل دين باطل إلى الدين
الحق وفي القاموس الخنف محركة الاستقامة والخفيف كما مر الصحيح الميل إلى الإسلام
الثابت عليه واحتقارهم لذلك باعتبار قولهم أنهم لا يأخذون من الكتاب بل من صاحبه
محمد عليه السلام وإذا أشكل عليهم أمر استفتوه منه وإن أراد وأمن الحق تعالى فإن
في هذا تحقيراً للشريعة الحممدية (و) أزدراء أيضاً لكل من (الكتاب) العزيز (والسنة)
النبوية (الحممدية) باعتبار قولهم أنا بالخلو وهمة شيخنا فصل إلى الله تعالى فلا نحتاج
إلى الكتاب والمطالعة والقراءة على الأستاذ فإن هذا احتقار للكتاب والسنة (وعدم) معطوف
على أزدراء (الاعتماد عليهما) أي على الكتاب والسنة باعتبار قولهم أن الوصول إلى الله
تعالى لا يكون إلا برفض العلم الظاهر والشرع فإنه صريح في عدم الاعتماد المذكور (وتجوز
الخطأ) في الألفاظ (والبطلان) في المعاني أو بالعكس (فيهما) أي في الكتاب والسنة
باعتبار قولهم وأنا لو كنا على الباطل إلى آخره والتقدير كما أنكم اتم على الباطل
(العباذ) أي الاتجاء والاحتماء (بالله) تعالى من هذه المقالات الفاسدة والباطلة
الكاسدة (فالواجب) أي فرض العين (على كل من سمع) من المكلفين
(مثل هذه الأقاويل) جمع أقوال (الباطلة) المضادة لقول الحق (الانكار)

اى الرد والردع (على قائله) اى قائل مثل ذلك لان انكار الباطل حق كما ان انكار
 الحق باطل (والجزم) اى القطع (بطلان مقاله) اى قول مثل ذلك فى القاموس
 جمع القول اقوال وجمع الجمع اقاويل وقال قولاً وقيلاً وقوله ومقالة ومقالاً (بلا شك)
 فى الحكم بطلان ذلك (ولا تردد) فيه (ولا توقف ولا تلبث) اى تصبر عن الحكم بذلك
 فان الباطل باطل قطعاً من غير شبهة (والا) اى وان شك او تردد او توقف او تلبث
 (فهو) محسوب (من جلتهم) اى جملة هؤلاء الكافرين القائلين بالمقالات المذكورة
 حيث تحقق من قائلها وتابعهم عليها وصدقهم فيها فهو منهم (فيحكم) بالبناء للفعول
 اى يحكم الشرع الحمدي (بالزندقه عليهم) كلهم جملة القائلين بذلك والموافقين لهم
 فيه ولو بالشك والتردد والتوقف والتلبث فى امرهم بعد تحقق قولهم ذلك ومعانيته
 منهم لا اذالم يتحققه ولم يعاينه بأن اخبره بذلك عنهم مخبر من الناس ولم يثبت الثبوت
 الشرعى وبعد الثبوت الشرعى ايضا يحتمل كون الشهود زورا فان حكم الحاكم مستندا
 الى الشهادة ان صدقت وان كذبت فلا قطع فى ذلك باطنا كما اشار اليه الشيخ
 عبد الوهاب الشعراوى فى خاتمة كتابه ميزان الذرية فى عقائد الطائفة العلوية وفى شرح
 الشريعة المسمى بجامع الشروح قال ابواليث الزنديق معروف وزندقته انه
 لا يؤمن بالآخرة ووحيدانية الخالق وعن ثعلب ليس زنديق من كلام العرب ومعناه
 على ما يقوله العامة لمحمد ودهرى وعن ابن دريد انه فارسى معرب واصله زنده
 اى من يقول بدوام الدهر اه وفى القاموس الزنديق بالكسر من الثنوية او القائل
 بالنور والظلمة او من لا يؤمن بالآخرة وبالربوبية او من يبطن الكفر ويظهر الايمان
 او هو معرب زندين اى دين المرأة وجمعه زنادقة او زناديق وقد تردى والاسم الزندقه
 (وقد صرح العلماء) من الاصوليين وغيرهم (بان الالهام) يقال الهمة الله خيرا لقته
 اياه كذا فى القاموس ويكون فى الخير والشر كما قال تعالى * فآلهمها فجورها وتقواها *
 قال الواحدى جعل فيها ذلك بتوفيقه اياها للتقوى وخذلاته اياها للفجور واختار الزجاج
 هذا القول فى حمل الالهام على التوفيق والخذلان وهذا هو الوجه فى تفسير الالهام
 فان التبيين والتعليم والتعريف دون الالهام والالهام ان يوقع فى قلبه ويجعل فيه اذا وقع الله
 فى قلب عبد شيئا فقد الزمه ذلك الشئ كما ذكره سعيد بن جبير وهذا صريح فى ان الله
 تعالى خلق فى المؤمن تقوا وفى الكافر فجوره (ليس من اسباب المعرفة بالاحكام)
 الشرعية التكليفية فان فى شرح مرقاة الوصول ان الالهام النبى وحى بان يريه الله
 تعالى بنوره كما قال تعالى * لتحكم بين الناس بما ارأى الله وهو حجة منه لانه يجب عليهم
 اتباعه بخلاف الالهام الاولياء فانه لا يكون حجة على غيره وفى شرح العقائد للتقازانى
 والالهام المفسر بالقاء معنى فى القلب بطريق الفيض ليس من اسباب المعرفة بصحة
 الشئ عند اهل الحق وكان الاولى ان يقول ليس من اسباب العلم بالشئ الا انه حاول

التنبية على ان مرادنا بالعلم والمعرفة واحد لا كما اصطلح عليه البعض من تخصيص
العلم بالمركبات او بالكليات والمعرفة بالبسائط او بالجزئيات الا ان تخصيص الصحة
بالذكر مما لا وجه له ثم الظاهر انه اراد ان الالهام ليس سببا يحصل به العلم لعامة
الخلق ويصلح للزام على الغير والافلا شك انه قد يحصل به العلم وقد ورد القول به
في الخبر وقد حكى عن كثير من السلف اه وطائفة المحققين من اهل الله تعالى جميع
علومهم التي يعتمدون عليها في دينهم الهامية وهبية واما العلوم الاكتسابية فهي
آلة عندهم لتحصيل مقام الالهام كما نقل المناوي في شرح الجامع الصغير قال الامام
مالك علم الباطن لا يعرفه الا من عرف علم الظاهر فمضى علم الظاهر وعمل به فتح
الله عليه علم الباطن ولا يكون ذلك الا مع فتح قلبه وتنويره وقال ليس العلم بكثرة الرواية
انما العلم نور يقذفه الله في القلب يشير الى علم الباطن وقال التونسي اجتمع العارف
على وفا والامام البلقيني فتكلم على معه بعلوم بهرت عقله فقال البلقيني من اين لك
هذا يا علي قال من قوله تعالى «واتقوا الله ويعلمكم الله» فامسك وقال العارف سهل
التستري خرج العلماء والزهاد والعباد من الدنيا وقلوبهم مقفلة ولم تفتح الاقلوب
الصادقين والشهداء ولولا ان ادر القلب من له قلب بالنور الباطني حاكم على علم الظاهر
لما قال المصطفى صلى الله عليه وسلم استفت قلبك فكلم من معان دقيقة من اسرار
القرآن تحظر على قلب المتجرد للذكر والفكر وتخلو عنها زبرا لتفاسير ولا يطلع عليها
افاضل المفسرين ولا محقق الفقهاء المعبرين وفي طبقات الشعراوى في ترجمة الشيخ
على الخواص رضى الله عنه انه كان يقول لا يسمى العالم طالما عندنا الا اذا كان علمه
غير مستفاد من نقل او صدر بان يكون خضرى المقام اما غير هذا فانما هو حامل لعلم
غيره فقط فله اجر من حمل العلم حتى اداه لاجر العالم والله لا يضيع اجر المحسنين
ثم قال ومن اراد ان يعرف مرتبته في العلم يقينا لا شك فيه فليرد كل قول يحفظه
الى قائله وينظر بعد ذلك الى علمه فاوجده معه فهو علمه واطن لا يبقى معه الا شئ
يسير لا يسمى به عالما اذا علمت هذا فاعلم ان الالهام ليس حجة عند علماء الظاهر والباطن
بحيث ثبت به الاحكام الشرعية فيستغنون بذلك عن النقل من الكتاب والسنة بل
هو طريق صحيح افهم معانى الكتاب والسنة عند المحققين من علماء الباطن بعد تصحيح
العمل على مقتضى ما فهم بالاجتهاد من معانى الكتاب والسنة والا كان وسوسة شيطانية
لا يجوز العمل به كما قال الامام القسطلاني في مواهبه لا يظهر على احد شئ
من نور الايمان الا بتابع السنة ومجانية البدعة واما من اعرض عن الكتاب والسنة
ولم يتعلق بالعلم من مشكاة الرسول صلى الله عليه وسلم بدعواه علم الدنيا اوتيه فهو
من لدن النفس والشيطان وانما يعرف كون العلم لدنيا روحانيا موافقة لما جاء به
الرسول عن ربه تعالى فالعلم اللدني نوعان لدني روحاني ولدني شيطاني فالروحاني

هو الوحي ولا وحي بعد الرسول صلى الله عليه وسلم واما قصة موسى مع الخضر فالتعلق
بها في تجويز الاستغناء عن الوحي بالعلم اللدني الخاد وكفر مخرج عن الاسلام موجب
لاراقة الدم والفرق ان موسى عليه السلام لم يكن مبعوثا الى الخضر ولم يكن الخضر
مأمورا بتابعته ولو كان مأمورا بها لوجب عليه ان يهاجر الى موسى و يكون معه
ولهذا قال له انت موسى بن اسرائيل قال نعم ومحمد صلى الله عليه وسلم مبعوث الى جميع
الثقلين فرسلته عامة للانفس والجن في كل زمان ولو كان موسى وعيسى حين لكانا
من اتباعه فمن ادعى انه مع محمد صلى الله عليه وسلم كالخضر مع موسى عليهما السلام
او جوز ذلك لاحد من الامة فليجدد اسلامه وليشهد بشهادة الحق فانه مفارق لدين
الاسلام بالكافية فضلا عن ان يكون من خاصة اولياء الله تعالى وانما هو من اولياء
الشیطان وخلفائه ونوابه والعلم اللدني الروحاني هو عمدة العبودية والمتابعة لهذا النبي
الكریم عليه اذكى الصلاة واتم التسليم وبه يحصل الفهم من الكتاب والسنة بامر
يختص به صاحبه كما قال علي بن أبي طالب كرم الله وجهه وقد سئل هل خصكم
رسول الله صلى الله عليه وسلم بشيء دون الناس فقال لا الا فيما يؤتبه الله عبدا في كتابه
فهذا هو العلم اللدني الحقيقي واتباع هذا النبي الكريم حيلة القلوب ونور البصائر
وشفاء الصدور ورياض النفوس ولذة الارواح وانس المستوحشين ودليل المخبرين
(وكذلك) اي كالاتهام ليس من اسباب المعرفة بالاحكام الشرعية (الرويا) التي
يراها الانسان (في المنام) قال في شرح المواقف واما الرويا فخيال باطل عند المتكلمين
وفي حاشية حسن جلبي فيه بحث لانه ثبت بالاحاديث الصحيحة ان النبي صلى الله عليه
وسلم جعل الرويا الصالحة جزأ من سنة واربعين جزأ من النبوة وعمل بها قبل الوحي
سنة أشهر فكيف تكون خيالا باطلا اللهم الا ان يقال الباطل مطلقا عند المعتزلة هو
كون ما يتخيله النائم ادراكا بالبصر رؤية وما يتخيله ادراكا بالسمع سمعا وهكذا واما كون
العلم الحاصل في النوم خيالا باطلا وكون النوم مضادا للعلم فانما هو بالنسبة الى عامة
الخلق واما عند الاصحاب فالظاهر ان الكل بالنسبة الى عامة الخلق ويؤيده تعليلهم
ذلك لعدم جريان العادة بخاق الادراك في الشخص وهو نائم لدلالته على جواز
ذلك بطريق خرق العادة كسائر المعجزات والكرامات وفي شرح المناوي على الجامع
الصغير ذكر الحكيم الترمذي ان سبب الرويا ان الانسان اذا نام سطع نور النفس حتى
يجول في الدنيا ويصعد الى الملكوت فيعاني الاشياء ثم يرجع الى معدنه فان وجد مهلة
عرض على العقل والعقل يستودع لحفظ ذلك وقال بعضهم الرويا الصالحة من اقسام
الوحي فيطلع الله النائم على ما جهله من معرفة الله والكون في يقظته ولهذا كان المصطفى
صلى الله عليه وسلم اذا اصبح سأل هل رأى احد منكم رؤيا هذه اليلة وذلك لانها

آثار نبوة في الجملة فكان يجب ان يشهد ما في امته قال والناس في غاية من الجهل بهذه
المرتبة التي كان المصطفى صلى الله عليه وسلم يعتني بها ويسأل عنها كل يوم واكثرهم
يهرأ بالرائي اذ ارآه يعتمد الرؤيا وفي شرح مسلم للامام النووي عند قوله صلى الله
عليه وسلم اذا اقترب الزمان لم تكذب رؤيا المؤمن تكذب قال الخطابي وغيره قيل
المراد اذا قارب الزمان ان يعتدل ليله ونهاره وقيل المراد اذا قارب القيامة والاول
اشهر عند عبر الرؤيا وجاء في حديث ما يوثق الثاني وقوله صلى الله عليه وسلم اصدقكم
رؤيا اصدقكم حديثا ظاهره انه على اطلاقه وحكي القاضي عن بعض العلماء ان هذا
يكون في آخر الزمان عند انقطاع العلم وموت العلماء والصالحين ومن يستضاء بقوله
وعمله فجعله الله تعالى جابرا وعوضا ومنبها لهم والاول اظهر لان غير الصادق
في حديثه يتطرق الخلل الى روايته وحكايته اياها وقوله صلى الله عليه وسلم ورؤيا المؤمن
جزء من خمسة واربعين جزءا من النبوة وفي رواية رؤيا المؤمن جزء من ستة
واربعين جزءا من النبوة وفي رواية الرؤيا الصالحة جزء من ستة واربعين جزءا من النبوة
وفي رواية رؤيا الرجل الصالح جزء من ستة واربعين جزءا من النبوة وفي رواية الرؤيا
الصالحة جزء من سبعين جزءا من النبوة فحصل ثلاث روايات المشهورة سنة واربعين
والثانية خمسة واربعين والثالثة سبعين جزءا وفي غير مسلم من رواية ابن عباس اربعين
جزءا وفي رواية من تسعة واربعين وفي رواية العباس من خمسين وفي رواية ابن عمر
من ستة وعشرين وفي رواية عبادة من اربع واربعين قال القاضي اشار الطبري الى ان هذا
الاختلاف راجع الى اختلاف حال الراي فالؤمن الصالح تكون رؤياه جزءا من ستة
واربعين جزءا * والفاسق جزء من سبعين جزءا وقيل المراد ان الخفي منها جزء من
سبعين جزءا والجلي جزء من ستة واربعين قال الخطابي وغيره قال بعض العلماء اقام
صلى الله عليه وسلم يوحى اليه ثلاثا وعشرين سنة منها عشر سنين بالمدينة وثلاث
عشرة بمكة وكان قبل ذلك سنة اشهر يرى في المنام الوحي وهي جزء من ستة
واربعين جزءا قال المازري وقيل المراد ان المنامات شبهها بما حصل له ومزية من النبوة
بجزء من ستة واربعين قال وقد قدح بعضهم في الاول بانه لم يثبت ان امد رؤياه صلى الله
عليه وسلم قبل النبوة ستة اشهر وبانه رأى بعد النبوة منامات كثيرة فلتضم الى
الاشهر الستة وحينئذ تتغير النسبة قال المازري هذا الاعتراض الثاني باطل لان المنامات
الموجودة بعد الوحي بارسال الملك منخمة في الوحي فلم تحسب قال ويحتمل ان يكون المراد
ان المنام فيه اخبار بالغيب وهو احدى ثمرات النبوة وهو يسير في جنب النبوة لانه يجوز
ان يبعث الله نبيا ليشرع الشرايع ويبين الاحكام ولا يخبر بغيب ابد ولا يقدح ذلك في نبوته
ولا يؤثر في مقصودها وهذا الجزء من النبوة وهو الاخبار بالغيب اذا وقع لا يكون
الا صدقا قال الخطابي هذا الحديث توكيد لامر الرؤيا وتحقيق منزلتها قال وانما

كانت جزءاً من اجزاء النبوة في حق الانبياء دون غيرهم وكان الانبياء صلوات الله وسلامه
عليهم يوحى اليهم في منامهم كما يوحى اليهم في اليقظة قال الخطابي وقال بعض العلماء
معنى الحديث ان الرؤيا تأتي على موافقة النبوة لانها جزء باق من النبوة اهـ والحاصل
ان الرؤيا المنامية بمنزلة الالهام الروحاني ليس من اسباب المعرفة بالاحكام الشرعية
وان كان كل واحد منهما جزءاً من اجزاء النبوة ووجهها من وجوه الوحي النبوي
في اهل الدين والصلاح يعتمد عليهما اصحاب التقوى فتكشف بهما لهم ما خفي
عنهم من دقائق المعارف والحكم الربانية ولطائف الاسرار والحقائق الرحمانية
بعد اعتمادهم في اصلاح ظواهرهم وبواطنهم على طبق الكتاب والسنة وترك البدعة
والمعصية دون تقليد شيء منهما في ثبوت حكم من الاحكام العملية او الاعتقادية بخلاف
ما يزرعه اهل الزندقة والالحاد من الاكتفاء بهما عن الكتاب والسنة في استفادة احكام
الله تعالى منهما فان ذلك دعوى نبوة اذا الالهام والرؤيا المنامية قسمان من اقسام الوحي
النبوي ياخذ النبي منهما احكام الشرايع التي كلف الله تعالى بها نفسه وامته
فلو كان الولي كذلك لكان نبياً وغاية ما للولي من الوراثة في ذلك الالهام الاحكام التي
جاء بها اليه نبيه فقباهما منه في اليقظة وتعرض عليه في المنام ايضاً فيقبلها قالها مه
ورؤياه مظهران له ما خفي عليه لاثبتان عنده ما جسدته والله الموفق للصواب
(خصوصاً اذا خالفنا) اي الالهام والرؤيا في المنام مقتضى (كتاب) الله (العليم العلام او)
مقتضى (سنة محمد) نبي الله (عليه الصلاة والسلام) فانهما حينئذ ليسا من اسباب المعرفة
بالاحكام بالطريق الاول اذ لا يصلح ذلك في الولي مثبناً لشرع جديد ولا ناسخاً لشيء
من احكام الشرع المحمدي لانقطاع الوحي وختم النبوة والشرع لا يثبت الا النبوة
ولا ينسخه الا شرع مثله (وقد قال سيد الطائفة الصوفية) من اتصوف قال القشيري
في رسالته هذه التسمية غلبت على هذه الطائفة فيقال رجل صوفي وللجماعة الصوفية
ولن يتوصل الى ذلك يقال له منصور وللجماعة المتصوفون وليس يشهد لهذا
الاسم من حيث العربية قياس ولا اشتقاق ولا يظهر فيه انه كاللقب فاما قول من قال
انه من الصوف وتصوف اذ لبس الصوف كما يقال قمص اذ لبس القميص فذلك وجه
ولكن القوم لم يختصوا بلبس الصوف ومن قال انهم منسوبون الى صفة مسجد النبي
صلى الله عليه وسلم فالنسبة الى الصفة لا يجي على نحو الصوفي ومن قال انه من الصفا
فاشتقاق الصوفي من الصفا بعيد في مقتضى اللغة وقول من قال انه مشتق من الصف
فكانهم في الصف الاول بقلوبهم من حيث المحاضرة من الله تعالى فالمعنى صحيح
ولكن الالفة لا تقتضي هذه النسبة من الصف ثم هذه الطائفة اشهر من ان يحتاج
في تعيينهم الى قياس لفظ واستبيان اشتقاق وتكلم الناس في التصوف ما معناه
وفي الصوفي من هو وكل عزيز بما وقع له ثم استقصى جملة من كلام القوم في التصوف

والصوفي بطول ذكرها (وامام ارباب) اى اصحاب (الطريقة) وهى معرفة اخلاق
النفس وصفات القلب وكيفية قطع المنازل فى السير الى الله تعالى ودخل فيها
الشريعة التى هى معرفة كيفية الاعتقاد الصحيح اجمالاً وكيفية العمل الصالح اجمالاً
لانها قبل الطريقة فلا طريقة لمن لا شريعة له (والحقيقة) وهى مشاهدة الربوبية
فى حالة القيام بالعبودية والانبياء عن تصريح الحق فيما ورد من تكليف الخلق
ابوالقاسم (الجنيدي) بن محمد (البغدادي) نسبة الى بغداد المدينة المروفة اصله
من نهاوند ومنشأؤه ومولده العراق وابوه كان يبيع الزجاج فلذلك يقال له القواربرى
وكان فقيهاً على مذهب ابي ثور صاحب السرى السقطي والحارث بن اسد المحاسبي
ومحمد بن علي القصاب مات سنة سبع وتسعين ومائتين (عليه رحمة الله الهادي)
لمن يشاء الى صراط مستقيم (الطرق) جمع طريق وهو المسالك الموصل الى الله تعالى
(كلها) تأكيده للطرق (مسدودة) اى لا يمكن السلوك منها الى الله تعالى لعدم ايصالها
اليه بسبب رد السالك فيها وصدّه عن بلوغ غايتها والمراد بها جميع الشرايع والاديان
والمذاهب المخالفة فان اهلها الآن ما سلكوا فيها الا يصلوا منها الى الله تعالى فهى
طرق الى الله تعالى باعتبار زعم اهلها لافى حفيضة الامر ولهذا اخبر عنها انها
مسدودة والمسدود ليس بطريق الا بمجرد الزعم لمن لم يعرف ذلك فان الجاهل اذا سلك
طريقاً فانتهى فيه الى حدود او مسدود تبين له حيث انه ليس بطريق ف يرجع
من حيث سلك وقد زعم فى الاول بانه طريق ثم تبين له خلاف ذلك (الاعلى من)
اى الذى اورجل (افتنى) اى اتبع (اثر الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم) بان سار
كسيره فى تلك الطرق المذكورة كلها فانها حينئذ ليست بمسدودة عنه بل مفتوحة له
يدخل منها الى حضرة الله تعالى بسبب سيره فيها السير المخصوص الذى لا تعرفه
اهلها الساكنون فيها وهم على الباطل منها والى هذا المعنى يشير شيخنا الشيخ
عبد القادر الكيلاني رضى الله عنه من ابيات له مطلعها قوله

ما فى المناهل منهل مستعذب * الاولى فيه الالذ الاطيب

وقول الشيخ محي الدين بن العربي قدس الله سره من ابيات له ايضا * عقد الخلائق
فى الاله عقايداً * وانا اعتقدت جميع ما اعتقدوه * فان جميع العقائد الباطلة واقعة
من معتقديها على مظاهر تجليات الحق تعالى من حيث حضرات افعاله سبحانه
وكفر اهلها باعتبار دعواهم ان بعض مظاهر تجليات تلك الحضرات الالهيّة هى
ذات الحق سبحانه على ما هو عليه فى الغيب المطلق وهو خطأ محض وجهل وكفر
وهذا المعنى هو الذى سدت به تلك الطرق كلها وما انفتحت الا للمحمد بين من ورثة
الاولياء فاخذوا منها الالذ الاطيب وهو شهود تجليات حضرات الافعال الالهية وتركوا
ما انسدت به هذه الطرق من دعاوى ما فوق ذلك من تجليات الذات الالهية المطلقة

مع بقاء شهود آثار أفعالها الكونية فانظر قول الجنيد رضي الله عنه ذلك فانه
لولا افتقاء اثر الرسول صلى الله عليه وسلم لما انقضت تلك الطرق للسالك في الوصول
الى الله تعالى وفيه اشارة الى ان طريق الحق ليس طريقا معينا منفردا عن تلك الطرق
كلها ولا واحدا منها بل هو طريق منفتح يوصل من سلك فيه الى الله تعالى وجميع
تلك الطرق اذا انفتح شئ منها كان هو طريق الحق واذا انسد فهو طريق الباطل
وانفتاحه بعدم الوقوف فيه عند شئ مطلقا دون من ليس كمثله شئ وهو السميع
البصير والوقوف عند شئ هو الانسداد (وقال) الجنيد البغدادي ايضا رضي الله
عنه (من لم يحفظ القرآن) بكلماته ومعانيه وحدوده واحكامه وظاهره وباطنه
ومعارفه وحقائقه واسرارها (ولم يكتب) اي يجمع في طرسه او نفسه (الحديث)
النبوي بافظه ومعناه وظاهره وباطنه واسرارها وانوارها (لا يقتدي) بالبناء للمفعول
اي لا يجوز لاحد من السالكين ان يقتدي (به) اي بمن خلا عن ذلك وهو الجاهل
المغرور بالغفلة والقصور (في هذا الامر) العظيم الذي هو السلوك والوصول
الى الله تعالى وفيه اشارة الى انه اذا لم يقتد به لا يلزم ان يكون هو على باطل
في نفسه اذ يجوز ان يفصح الله تعالى على قلب احد من الناس وهو امي لا يقرأ ولا يكتب
ولا يعرف قرآنا ولا حديثا فيصير عارفا بالتجليات الالهية والحقائق الربانية واذا فرغ
عابه القرآن والحديث تكلم في معاني ذلك بتأبير العقول من الفصح لامن النقل وقد
وجد كثير على هذه الصفة لكن لا يصلح للاقتداء به وجعله اماما في الارشاد والتسليك
وان كان هو وليا فانه ليس بمُرشد كما قال تعالى * ومن يضل فلن نجده وليا مرشدا
اذا الارشاد يحتاج الى معرفة احكام الكتاب والسنة واساليبها في المحاولة للامور
بالتزبيب والترهيب والامر والنهي وغير ذلك كمن شئت عيناه بخرقه وادخل الى
دار فانه لا يعرف من اين دخل اليها هو حتى يرشد غيره الى طريق الدخول فيها
بخلاف من دخلها مفتوح البصر فانه يعرف طريقها الموصول اليها فيتهدى السالك
بدلالته الى الوصول اليها (لان علما) هذا الذي هو علم الحقائق الالهية والمعارف
الربانية (ومذهبنا هذا) الذي هو مذهب السلف الصالحين والخلف المتقين
(مفيد بالكتاب والسنة) لا يخرج شئ من ذلك عن مقتضاهما اصلا وان كان متناقيا
من الفيض والفصح لامن الكتب ولامن افواه المشايخ لكنه مطابق لمقتضى ذلك
اذا حققه العارف وجده كذلك ولا يجهله وينكره على اهله لعدم قدرته على المطابقة
بينه وبين الحق النقلي الا الشقي الهالك قال الشيخ محي الدين بن العربي قدس الله
سره في الباب الرابع عشر وثلاثمائة من كتاب الفتوحات المكية ثم تعلم انه
اذا رقت الاولياء في معارج الهم فغاية وصولها الى الاسماء الالهية التي تصلحها فاذا
وصلت اليها في معارجها افاضت عليها من العلوم واتوارها على قدر الاستعداد

الذي جاءت به فلا تقبل منها الا على قدر استعدادها ولا يفتقر في ذلك الى ملك ولا رسول
فانها ليست علوم تشريع وانما هي انوار فهو فيما اتى به هذا الرسول في وحيه اوفى
الكتاب الذي انزل عليه او الصحيفة لا غير وسواء علم ذلك الكتاب اولم يعلمه ولا سمع
بما فيه من التفاصيل ولا يخرج علم هذا الولي عما جاء به ذلك الرسول من الوحي عن الله
تعالى وكتابه وصحيته لا بد من ذلك لكل ولي صديق برسوله الى هذه الامة فان لهم
من حيث صديقتهم بكل رسول ونبى العلم والفتح والفيض الالهى بكل ما يقتضيه وحي
كل نبى وصفته وكتابه وصحيته وبهذا فضلت هذه الامة على كل امة من الاولياء
فلا يتعدى كشف الولي في العلوم الالهية فوق ما يعطيه كتاب نبيه ووحيه قال الجنيد
رحمه الله تعالى في هذا المقام علما هذا مقيد بالكتاب والسنة وقال الاخر كل قبح لا يشهد له
الكتاب والسنة فليس بشئ فلا يفتح لول قط الا في الفهم في الكتاب العزيز فلهذا قال تعالى
ما فرطنا في الكتاب من شيء وقال سبحانه في الواح موسى عليه السلام وكتبنا له في الاواح
من كل شيء موعظة وتفصيلا لكل شيء فلا يخرج علم الولي جملة واحدة عن الكتاب
والسنة فان خرج واحد عن ذلك فليس بعلم ولا علم ولاية معاين اذا حققت وجدته
جهلا والجهل عدم والعدم ماله وجود محقق وفي الباب الثاني والتسعين وما تثنى
قال رضى الله عنه في علم الافصاح الالهى عن درجات القرب الالهى من حضرة اللسن اعلم
ان ذلك معرفة علم الشارع المترجم عن الله تعالى الذي امرنا بالايمان بحكمه ومتشابهه ولتقبل
جميع ما جاء به فاننا ولنا شيئا من ذلك على انه مراد المتكلم في نفس الامر زال هنا درجة
الايمان فان الدليل حكم على الخير فتعطل حكم الايمان وجاء العلم الصحيح من المؤمن
يقول لصاحب هذا الدليل اما القطع منك بان هذا اعطاك نظرك هو مقصود المفصح
بما فصحه فهو عين الجهل وفقد العلم الصحيح وقد ازال عنك الايمان والسعادة مرتبطة
بالايمان وبالعلم الصحيح والعلم الصحيح هو الذي يبقى معه الايمان فعلى العارف ان يبين طريق
السعادة نيابة عن الله تعالى في خلقه كنيابة القمر عن الشمس في اتصال النور فالانبياء
عليهم السلام هم التراجمة عن الحق والورثة على مدرجتهم بما يعطيهم الله تعالى
من الفهم فيما جاءت به الرسل من كتاب وسنة اه وذكر الشيخ محي الدين ايضا في شرح
الوصية اليوسفية قال ومريد التربية ما عند ميزان الشرع انما ذلك للشيخ الذي
يربيه فتحقه ان يعرض غرضه واخيه له على الشيخ خاصة والشيخ ينظر في ذلك بما يعلمه
من الله فيه والميزان هنا ما اراده الجنيد بقوله علما هذا مقيد بالكتاب والسنة والمعنى
في ذلك ان الذي وجدوه من العلم في بواطنهم والعزم وغير ذلك انما هو نتيجة عن العمل
بالكتاب والسنة وسبب ذلك ان الامور المفتوح بها على النفوس من جانب الارواح
العلوية المستقر في الشرع ملائكة وعند القدماء عقولا فعالة قد ترد بهذه الامور

على النفوس عند تركها شهوات الطبيعة وخلوصها من اسرها وصفائها برياضة
ومجاهدة وصفالة مرآتها يتفكر بها فيها جميع ما في العالم فينطق بالغيوب ويعلم
ما هو الامر عليه وسواء كانت هذه النفوس مقيدة بالشرع انخاص على طريق
الايماز به اولم تكن فان صفاتها يعطى ذلك اى يعطى لحوقها بالاصل الذى صدرت
منه فاخبرت الاعما اعطاء مقامها ومحلها فقال الجنيد هذا الحاصل لنا ولاهل الله
لم يكن طريقنا فيه طريق القدماء يعنى بالنظر الفكرى فى اصل خلقه النفوس وما اهلته
له وانما سلكنا بما قال لنا الشارع وآمنابه واخذنا عنه سلوكنا وان وقعت المشاركة
فى الفتح والنتيجة فان اصحاب الازواق يجدون فرقا بين الادراكين بينا ذوقنا ان اهل الله
العاملين على الايمان يكون لهم من الله لقاء خاص لا يناله ابدان من لم يكن طريقه
الايمان وبهذا ايضا يفرق الصنفان وهذا قول الجنيد علما هذا مقيد بالكتاب والسنة
اى انه لم يحصل لنا الا على العمل بكتاب الله وسنة رسوله اه فاذا علمت هذا ظهر لك
ان علم الولي ماخوذ من الله تعالى بطريق الالهام والفتح والفيض لا بطريق التعلم
والقراءة والدراسة على المشايخ ومطالعة الكتب ولكن شرطه ان يكون مطابقا لعلم
الكتاب والسنة الذى عند المجتهدين فيما اجمعوا عليه من الحق وقد يخالف ما اختلفوا
فيه لعدم تعيين الحق عندهم فى موضع الاختلاف وهو معنى قول الجنيد رضى الله
عنه علما هذا مقيد بالكتاب والسنة لان معناه ان الولاية مشروطة بقراءة الكتاب والسنة
على المشايخ وتعلم العلوم الظاهرة التى هى مادة الفهم فى ذلك عند المحجوبين من اهل
الغفلة كما يظن - كثير من بطالع هذا الكتاب وغيره فينكر الكمال على اهل الفتح
والفيض من الائمة الذين لا يقرؤن ولا يكتبون ونحوهم ممن يقرأ ويكتب ولكن
لم يشتغل فى طلب العلم الظاهر وان كان ذلك شرطاً فى الارشاد واقتداء المرئيين به
ليتقن المطابقة ويصير على بصيرة فى امره فانها حالة الداعى الى الله كما قال تعالى
* فل هذه سبيلى ادعوا الى الله على بصيرة انا ومن اتبعنى * واما بقية الاولياء ممن لم يقمهم
الله تعالى فى مقام الدعوة اليه وان اجتمعت عليهم الناس واتخذوهم مشايخ لا باذنه
بل للناس فى ذلك اغراض ومقاصد فلا يشترط فى كونهم اولياء حفظهم الكلمات
القرآن ولا كتابتهم للحديث النبوى بل يكفى موافقة علومهم الكشفية لذلك عندهم
وعند من يعرف الموافقة بينهما ولا يضر انكار الجاهل والقاصر لان المقصود
من الكتاب والسنة العمل بمقتضى ما فيها لا مجرد علمهما فاذا وجد المقصود
بتعليم الله تعالى حصل المراد الالهى ولهذا لما ظن المغرورون بعلم الكتاب
والسنة على فرض اتقانهم معرفة ذلك انهم يمثلون امر الله تعالى ونهيه
بمجرد علمهم بذلك ومباشرتهم وعظ غيرهم به من غير عمل بشئ منه فى انفسهم
وان عملوا ببعض ابتدعوا بالزادة والنقصان ومهدوا لانفسهم الرخص فى تسليك

اغراضهم عند الظلمة انذكروا على المتقدين بالاعمال الصالحة بتوفيق الله تعالى لهم ذلك والهيام لهم وقبحه على قلوبهم ما هو الحق والصواب عنده من غير اشتغال بتلك العلوم القولية واستحالوا وجود ذلك لا يتعلم علمهم واخذوا عنهم والسير على سيرتهم وعلموا لفظ التوفيق وانكروا معناه في المكلفين الذي هو خلق الطاعة في العباد وجعل العباد موافقين لما هو الحق والصواب عنابة من الله تعالى بهم كما وقع لسيد السابعين اويس القرني رضي الله عنه وغيره ممن لا يعرف القراءة ولا الكتابة اتخذهم الله تعالى اولياء ووفقهم للاعمال الصالحة على طبق الكتاب والسنة من غير تعلم ولا اخذ عن شيخ اصلا وهؤلاء المنكرون نجسوا على عباد الله وقد ورد في علمهم حرمة التجسس وكشفوا عورات اهل الاسلام وفي علمهم حرمة ذلك ولم يأولوا ما ظهر لهم من احتمال الخطأ في اقوال المؤمنين وافعالهم وهم مأمورون بذلك في علمهم الذي يتكبرون به على عباد الله ويقطعون بسببه لانفسهم بالنجاة من الله يوم القيامة وهلاك غيرهم ممن لا يعلم علمهم المذكور ويسبون الظنون بكلام المصنف رحمه الله تعالى هنا وكلام غيره من اهل التصايف المصريحين بالانكار على من خالف الشريعة ونايذ احكامها على العموم في كل من خالف ونايذ فتراهم يخصصونهم في انكارهم فيقذفون قوما مخصوصين ويلعنونهم ويشتمونهم وينسبون ذلك الصنيع الى الكتب فيقولون قال فلان في كتابه كذا وقال فلان في كتابه كذا وفلان انما قال فيمن هو موصوف بذلك وجميع العالم باعيانهم عنده يريثون مما قال وان قال مما هو موجود في زماننا فان ما لم يعلم بعينه لاثم فيه والكتب والسنة على انكار المناكر بوجه العموم لا الخصوص لان الخصوص فضيحة وهتك وسوء ظن ونجس وكل هذا حرام في علمهم الذي هم يزعمون القيام به (وقال) ابو الحسن (السري) ابن المفاس (السقطي) خال الجنيد واستاذه وكان تلميذ معروف الكرخي كان اوجد زمانه في الورع والاحوال السنية وعلوم التوحيد (التصوف) عند السادة الصوفية (اسم ثلاثة معان) هي اصول في طريق القوم رضي الله عنهم المعنى الاول (وهو) اى الصوفي المفهوم من ذكر التصوف (الذي لا يظن في نور معرفته) بالله تعالى (نور ورعه) اى امثاله لاوامر الله تعالى واجتنابه عن نواهيه على اكل الوجوه وقال القشيري في رسالته الورع ترك الشبهات وقال بحبي بن معاذ الورع الوقوف على حد العلم من غير تأويل اه وانما كان الصوفي قائما بالنورين لان نور المعرفة في القلب يكشف به عن حقايق الموجودات الجسمانية والرضية ويطلع على حضرات الذات ومجليات الاسماء والصفات ونور الورع في الجسد يعمل به جميع ما امره الله تعالى ان يعمل به على وجه الكمال ويكف به عن كل ما نهى الله تعالى عنه بأنهم ما يكون في اشكل مراعاة النورين واشغل عن الآخر الالتفات لاحد الشئيين يكون قد فقد معنى التصوف وزالت حقيقة من التعرف وقال الغزالي في مشكاة الانوار القلب بيت هو منزل الملائكة والصفات

الردية كالغضب والشهوة والحسد والكبر كلاب نابحة فكيف تدخله الملائكة وهو
مشحون بالكلاب قال عليه الصلاة والسلام ان الملائكة لا تدخل بيتا فيه كلب ولا صورة
قال ولست اقول المراد بلفظ البيت القلب وبالكلب الغضب والصفات المذمومة
بل اقول هو تنبيه عليه ودخول من الظواهر الى البواطن مع تقرير الظواهر فبهذه
الفضية فارقنا الباطنية فان هذا طريق الاعتبار ومسلك الائمة الا برار ومعنى الاعتبار
ان تعبر مما ذكر الى غيره فلا تقتصر على ما ذكر ولا تغفل ان هذا النموذج بطريق
ضرب الامثال رخصة مني في دفع الظواهر واعتقادي ابطالها حتى اقول مثالا لم يكن
مع موسى نعلان ولم يسمع الخطاب بقوله اخلع نعليك وحاشا لله فان ابطال الظواهر
رأى الباطنية كما ان ابطال الاسرار مذهب الحشوية فان الذي بمجرد الظاهر حشوى
والذي بمجرد الباطن باطنى والذي يجمع بينهما كامل ولهذا ورد للقرآن ظاهر وباطن
وحد ومقطع بل اقول فهم موسى عليه السلام من الامر بخلع النعلين اطراح الكونين
فامتثل الامر ظاهرا بخلع نعليه وباطنا بطرح العالمين فهذا هو الاعتبار اى العبور
من الظاهر الى السرى ففرق بين من يسمع قول النبي صلى الله عليه وسلم ان الملائكة لا تدخل
بيتا فيه كلب فيقتنى الكلب في البيت ويقول ليس الظاهر مراد ابل المراد تخلية بيت القلب
عن كلب الغضب لانه يمنع المعرفة التى هي من انوار الملائكة اذ الغضب غول العقل
وبين من يمتثل الامر فى الظاهر ثم يقول الكلب ليس كلبا لصورته بل لعناؤه وهو السبعية
والضلالة واذا كان حفظ البيت الذى هو مقر الشخص والبدن واجبا عن صورة الكلب
فلا نوجب حفظ بيت القلب وهو مقر الجوهر الحقيقى الخاص عن سر الكلبة اولى فانا اجمع
بين الظاهر والسرى فهذا هو الكمال وهو المعنى بقولهم الكامل من لا يطفى نور معرفته نور
ورعه اه والحاصل ان الكمال هو الجمع بين ظاهر الشريعة وباطن الحقيقة وهو
معنى التصوف فى قول السرى المذكور (و) المعنى الثانى الصوفى هو الذى (لا يتكلم
بباطن) اى بحقيقة (فى علم) من علومه الثورانية (ينقضه) اى ينقض ذلك الباطن
بمعنى يبطله ويظهر فساد (عليه ظاهر الكتاب) العزيز اى ما يظهر من معانى القرآن لكل
مكلف فاذا لم ينقضه ظاهر الكتاب فهو تصوف صحيح وان نقضه كان فاسدا والذى يتأنى
منه نقضه هو صاحب التحقيق فى العلم الظاهر والعلم الباطن لا كل احد من الناس فان نقض
القاصر فى درجة الكمال لا يعتبر لعدم معرفته بالتطبيق بين بواطن الحقائق وظواهر
الشرايع خصوصا اذا كان لا يعرف اصطلاحات الصوفية فى خطا بانهم ومواقع
كلامهم فان قول ابى يزيد البسطامى رضى الله عنه سبحانى ما اعظم شأنى مثلا عند
من لم يعرف اصطلاح اقوم ولم يكن صاحب تحقيق فى علمى الظاهر والباطن منقوض
بظاهر القرآن العظيم فان ذلك دعوى ربوية منه عند القاصر مع ان ابى زيد
رضى الله عنه عارف ربانى وكامل صمدانى فلا بد من عالم محقق فى العلمين يعرف اصطلاح
الفريقين بشرح معنى ذلك على وجه لا يخالف ظاهر القرآن ويكون معنى عظم الشأن

والمفهوم من كلام الشيخ محي الدين بن العربي رضي الله عنه في بعض كتبه ان معنى ذلك
كال التزيه للحق تعالى وهو تزيه التزيه فانه لما رأى تزيهه لله تعالى وتسبيحه له
عمالا يابق به مخلوقا فيه لله تعالى ورا ظاهرا منه على حسب استعداده والحق تعالى اعظم
واجل تحقق ان الحق تعالى ظهر له على حسب استعداده بل استعداده ظهر له في حضرة
نجلى الحق المطابق فعلم ان تسبيحه لله تعالى وتزيهه راجع الى غاية استعداده الظاهر له
في مرآة التجلي المطابق فارجمه الى استعداده في نفسه وقنع بالعجز عن التزيه والتسبيح
في تزيه الله تعالى وتسبيحه فقال سبحاني ثم لما رأى جميع المتزهين والمسبحين منوجهين
بالتزيه والتسبيح الى غاية استعداداتهم في التجلي المطلق واستعدادهم اتم الاستعدادات
فقال ما اعظم شأني وهو موافق لما في القرآن لا منافض له وهذا مقدار ما يليق بهذا
الموضع من معنى كلامه فاذا تكلم احد من العارفين في هذا الزمان بكلام نظير هذا
الكلام يذبح ان يعرض كلامه على اهل المعرفة الجامعين بين علمي الظاهر والباطن
فانهم يعرفون معناه من غير ان يتفحصوا ظاهر الكتب واما القاصرون من علماء الرسوم
الذين لا يعرفون الا ظواهر العلوم فلا عبرة بكونه مناقضا عندهم لظاهر القرآن لانهم
لا يعلمون اشارات الصوفية ولا مواءمات اهل الكمالات العرفانية فغايتهم انهم
يستنطقون الكلمات بحسب اعزائها ومعاتبها اللغوية ويفوتهم الوضع الخاص
المسمى بالاصطلاح فيقعوا في سب اهل الكمال وهم قاصرون ويحكموا بتخطئة المصيب
وهم لا يشعرون فان لكل ميدان مجالا ولكل مجال رجالا ونظير هذا ما وقع للشيخ ابي الغيث
ابن جليل قدس الله سره انه جاء اليه جماعة من الفقهاء فقال لهم مرحبا بعبيد عبيدي
فاشدد انكارهم عليه فذكروا ذلك للشيخ اسماعيل الحضرمي رضي الله عنه وكان
من اهل العلم الظاهر والباطن فقال صدق اتم عبيد الهوى والهوى عبيد (و)
المعنى الثالث الصوفي هو الذي (لا تحمله الكرامات) جمع كرامة وهي الامور الخارقة
للعادة بلا دعوى نبوة (على هتك) اي عدم احترام (محارم الله تعالى) اي محرماته التي
حرمها تعالى على عباده المكلفين القطعية والظنية وهذا شرط لكونها كرامات
فلو انتهك بها محرما من المحرمات الشرعية كانت مكرما من الله تعالى واستدراجا
لا كرامات وكونها تقتضي انتهاك محرم من المحرمات يحتاج الى نظر دقيق من صاحب
تحقيق ولا عبرة بنظر القاصرين عن مقاصد الواصلين فان الله تعالى تليسات على الجاهلين
بافعال الكاملين ولا دخل للكاملين في قصد ذلك ويضل الله الظالمين ويفعل الله ما يشاء
(وقال ابو يزيد) طيفور بن عيسى (السطامي) كان جده مجوسيا اسلم وكانوا ثلاثة
اخوة آدم وطيفور وعلي وكلهم كانوا زهادا وابو يزيد كان اجلهم حالا قيل مات سنة
احدى وستين ومائتين وقيل اربع وثلاثين ومائتين (رحمه الله تعالى لبعض
اصحابه) من اهل بسطام (ثم يناحني تنظر الى هذا الرجل الذي قد شهر نفسه

بالولاية) وسهرة النفس بهما كناية عن الدعوة الى الله بتربية قلوب المرين فان
كانت بحق كانت محمودة وان كانت باطلا كانت مذمومة ولما احتلت الامرين لم يكن
هذا الكلام ذمّا من ابي يزيد لذلك الرجل لعدم قصده الذم ولكن لما غلب عليه حب
الحفا كان ذلك عنده على خلاف مشربه فخرج كلامه كذلك وليس فيه تجسس ايضا
منهى عنه لانه في قصد ظهور الكمال له من ذلك الرجل لينتفع بصحبته ولقياه لا بقصد
الاستكشاف عن معايه (وكان) ذلك (رجلا مقصودا) اى تقصده الناس من كل
جهة من جهات الارض يتبركون به (مشهورا بالزهد) والتقوى والدين بين الخاص والعام
(فضينا اليه) بقصد زيارته والتماس بركته (فلما خرج من بيته ودخل المسجد)
ونحن ننظر اليه قبل ان نكلمه (رمى برفاقه) من فقه (تجاه القبلة) اى جهتها
(فانصرف ابو يزيد) في الحال حين رآه فعل كذلك (ولم يسلم عليه) ولم يكلمه
(وقال) لمن كان معه (هذا رجل غير مأمون) اى لم يؤمنه الله تعالى (على
ادب) واحد (من آداب رسول الله صلى الله عليه وسلم) وذلك لانه استهان بالقبلة
التي جعل الله تعالى استقبالها شرطا في صحة الصلاة وورد النهى عن استقبالها ببول
وغائط وكره العلماء مدارجلين اليها في نوم وغيره واوجب الله تعالى الطواف بها
والطهارة لذلك الطواف وحكم بانها بيته تعالى تعظيمها وتشريفا وآداب رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم مع الله تعالى احترام ما أحترمه الله تعالى وانتقاص ما انتقصه
واستهان به سبحانه كالكفر والكافرين ومواضع عباداتهم الباطلة ونحو ذلك وفي شرح
اليوسفية للشيخ محبي الدين بن العربي رضى الله عنه اذ رأينا من يدعى في هذه الامة
مقام الدعاء الى الله على بصيرة ويخل بادب من آداب الشريعة واظهر عليه من
خرق العوائد ما يبهر العقول ويقول ان ذلك ادب يخصه لا يلتفت اليه وليس بشيخ
ولا بحق فانه لا يؤمن على اسرار الله تعالى الا من يحفظ عليه آداب الشريعة ولكن
شرطه ان يبقى عليه عقل التكليف فان طرأ عليه ما يخرج عنه عن عقل التكليف فيسلم
اليه حاله ولا يقتدى به وهو سعيد وهو في الوقت الذي سلب عنه عقل التكليف بمنزلة
الشيخ عندما يموت فكما تقبض روحه على ما كان عليه كذلك يؤخذ عن هذا المولاه
عقله على ما كان عليه فتبقى سعادته سعادة الميت ولا تدبر لنفسه الناطقة في هيكله
لفقد آلامها فيبقى مثل سائر الحيوانات يدبره روحه الحيوانى ولا يعترض عليه فان الله
ما كلفه كما انه لم يكلف الموتى وان كانوا سعداء فافهم ما ذكرناه لك تسعد فان هذه
الحال جهلها اكثر اهل الطريق فكيف عامة الفقهاء فاذا عرفوا ما قلناه لم يقدرُوا
على انكاره وانما يحجبهم عن ذلك ما يرونه منه من حر كانه الطبيعية في اكل وشرب ونكاح
وشبه ذلك فيقولون كما انه ينكح ويأكل ويشرب فليصل ونحجبهم الصورة الانسانية
الظاهرة وما يعاون انه حيوان في صورة انسان وان نفسه الناطقة انتقلت الى البرزخ

انتقال الموتى وان كان لها النفقات الى هذا الهيكل فمن اجل بلوغ الاجل المسمى الذي
للروح الحيواني في كل حيوان يموت فان الموت انما هو للحيوان لا للانسان الامن كونه
حيوانا فافهم فيعتقد في مجانبين اهل الله ولا يقتدى بهم بخلاف عقلائهم (فكيف يكون)
ذلك الرجل (مأمونا) من قبل الله تعالى (على ما) اي الذي اوشى (يدعيه) من الولاية
والزهد فان الله تعالى لا يؤمن على اصراره واتواره الا من آمنه اولا على الاخلاق
المرضية والآداب المحمدية الله اعلم حيث يجعل رسالته والحكمة وضع الشيء في موضعه
وهي الملازمة لافعال الله تعالى لا ينفك عنها فعل من افعاله تعالى البتة وليس من
الحكمة وضع الولاية والكمال في المنتهك للحرمة والتارك للآداب بل الحكمة تقتضي
عقابه لا ثوابه او العفو عنه لا المدح منه فان قلت يمكن ان يكون ذلك لرجل رمى ببراءته
تجاه القبلة خطأ وغفلة من غير عمد فكيف انكر عليه ابو يزيد رضي الله عنه حاله ولم يحمله
على محمل حسن والخطأ مرفوع الاثم كما قرر في الشرع قلت وقد فعل ابو يزيد
رضي الله عنه كذلك فانه ما حكم باثمه ولا نسب اليه فسقا ولا قال عنه انه فعل مكروها
لا احتمال ان يكون فعل ذلك خطا منه والخطأ لا مؤاخذه فيه والمسلم مجبول على الكمال
في كل حال ولكنه نفي عنه ما يدعيه بلسان حاله حيث دعي الناس الى الله من الولاية
ومقام القرب فان ذلك قدر زائد على مجرد الصلاح والتقوى والديانة ولا يثبت الزائد
الا بعلامة تدل عليه ولم توجد العلامة عند ابي يزيد فلم ينسب اليه ما اشهر عنه من الولاية
من غير طعن فيه ولا انتقاص له وقوله غير مأمون على ادب من آداب رسول الله صلى الله
عليه وسلم اخبار عن الواقع لا احتقار واستنقاص له وحاشا مثل ابي يزيد رضي الله عنه
من احتقار احد من اهل اسلام (وقال) ابو يزيد البسطامي ايضا رحمه الله تعالى
في غير واقعته المذكور كما يشير اليه كلام القشيري في رسالته (لو نظرتهم) ايها الناس
وهو ابلغ من سمعتهم او ظننتهم لكمال الانكشاف (الى رجل) يدعي الولاية وقد
(اعطى) اي اعطاه الله تعالى (من الكرامات) اي الخوارق للعبادة من المشي
على الماء واحياء الموتى وطى المسافة البعيدة في الزمان القليل ونحو ذلك (حتى ربع
في الهواء) بين السماء والارض ابلغ من مشي على الهواء لما في المشي من وضع القدمين
الموهمين احتمال التمسك بهما (فلا تغتروا به) اي لا تستدلوا على ولايته ورفيع جاهه
عند الله تعالى بما رأيتوه من ذلك لاحتمال ان يكون مكرامن الله تعالى به من حيث لا يعلم
هو ولا تعلمون اتم ايضا واستدراجا له من الله تعالى كما قال تعالى * سنستدرجهم من
حيث لا يعلمون * واستهزاء به من الحق تعالى وسخرية كما قال تعالى * الله يستهزى بهم
وقال * سخر الله منهم (حتى تنظروا) يتحقق ايضا وكال معرفة واوتمسكا بالاصل وهو
الصلاح لانه يقين وحق مبين من دون تشكيك ولا وسوسة فان المؤمن مؤمن حقا
والكافر كافر حقا وكذلك الفاسق فاسق حقا والصالح صالح حقا ولا شك ولا تردد

الاعند اهل القلوب الضعيفة والبصائر المظلمة والزيف المبين والقصور المهين فان
من لم تظهر مخالفته الموجبة لفسقه ظهور اتاما لا يحتمل التأويل اصلا من غير نجس
عليه فليس بفاسق وهو ملحق باهل العافية او التهمة من الصالحين (كيف نجدونه)
بنفوسكم واتم تاركون النجس عنه والوساوس الشيطانية التي يلقبها الشيطان
اليكم في حقه ومن غير سماعكم ذلك من الغير الا اذا حضرتم ثبوتها على الوجه الشرعي
عند حاكم شرعي فتكونوا وجدتموه ظاهرا لاحقيقة الوجدان فانكروه حينئذ ظاهرا
لا حقيقة الانكار (عند الامر) الالهى القطعى والظنى (والنهي) الالهى كذلك
(وحفظ الحدود) التي حدها الله تعالى لعباده المكفزين في مقدار ماء الطهارة واعضاؤها
واعداد حركات الصاوات واورقاتها ومقادير جميع العبادات واورقاتها ومقادير
المعاملات وما يجوز منها وما لا يجوز وكيفيات العقائد والقصاص الواردة والمواظ
من غير زيادة في شيء من ذلك ولا نقصان منه (واداء) اى تسليم جميع ما هو المطلوب
منه في (الشريعة) المحمدية علما وعملا احرا ونهيا وتخييرا على وجه العدل فيه
والمراد ان يجد ذلك من يعلمه على حسب ما اجتمعت عليه الامة او اختلفت فيه فيعلم
المجمع عليه والمختلف فيه كله من المذاهب الاربعة الموجودة الآن في الارض وغيرها
ايضا من مذاهب جميع الصحابة والتابعين ومن بعدهم اذ يحتمل ان ذلك الولي قد
في عمله ذلك مذهباً ثبت عنده تلك المسئلة فيه بشروطها فعمل بها فلا يجوز انكارها
عليه قال الشيخ عبدالرؤف المناوي في شرح الجامع الصغير وقد نقل الامام الرازي
اجماع المحققين على منع العوام من تقليد اعيان الصحابة واكابرهم نعم يجوز لغيرهم
من الفقهاء تقليد غير الاربعة في العمل لنفسه ان علم نسبتته لمن يجوز تقليده وجمع
شروطه عنه اهـ ويحتمل ايضا ان يكون ذلك الولي مجتهدا علم من الادلة ما لم يعلم غيره
والاجتهاد باق الى يوم القيامة فمن اجتمعت فيه شرائطه ولا يلزمه بيانها وشروط
الاجتهاد عند العارفين من اهل الله تعالى غير شروطه عند اهل الاصول من علماء
الظاهر كما نقلته في كتابي لمعات البرق النجدي شرح تجليات محمود افندي فلا يكاد
احد يجرد المخالفة من الولي على وجه اليقين وانما ينكر الجاهل بجهله ما لم يفعله
الولي فيأثم الجاهل لدخوله فيما لا يعرفه ولا نكاره حكم المجتهد الذي اقره عليه الله
ورسوله ويتاب الولي وترفع درجته قال الشيخ الاكبر محيى الدين بن العربي رضى الله عنه
في كتابه شرح الوصية اليوسفية التي تكلم بها الشيخ على الكردي على لسان يوسف
ابن ابراهيم الشافعي ويقصد جهده ان يدفع عن نفسه الخيالات اردية بمعنى في حق
شيخه كيلا يحرم المذقة به فان الشيطان لا يزال يلقى الى نفس المريد في شيخه ما يكرهه
اليه واهذا بعض المريدين المحرومين يعترضون على شيوخهم بما يرونه من حركانهم
ولاسيما ان كان اظاهر الشريعة التي عليها فقهاء الزمان على تلك الحركة حكم مقرر

عندهم ولا سيما عند صاحب المذاهب الاربعة وما علم ان الشيخ من المحال ان يحلل
ما حرم الله او يحرم ما احل الله او يحكم بمالم يحكم الله به فيما يفتى فيه او يدل
عليه مراده او يفعله الشيخ على طريق الحل وهو محرم في حكم الله تعالى على لسان النبي
صلى الله عليه وسلم الواصل الينا بشرع الله فانهم رضى الله عنهم قد يصح عندهم
من طريق الكشف عن رسول الله صلى الله عليه وسلم مشافهة منه اليهم او الهامان الله
عز وجل او القاء في قلوبهم على الطريقة المعهودة التي لاولياء الله مع الله في تلقياتهم
ان حكم الرسول عن الله في ذلك الامر هو هكذا لاما حكمت به المذاهب الاربعة
او مذهب ما وان كان الله قد قرر ذلك الحكم بالنظر الى ذلك المجتهد ومن قلده وقد رأيت
رسول الله صلى الله عليه وسلم فسأله في المطلق بالثلاث في المجلس الواحد كيف
حكمه عندك يا رسول الله فقال هي ثلاث كما قال لا تحل له من بعد حتى تنكح زوجا غيره فقلت له
فا ن جماعة من اهل الظاهر حكموا انها واحدة فقال هو لائك حكموا بما وصل اليهم
واصابوا وحكمي انا في المسئلة ما ذكرته لك في رؤيا طويلة فن ذلك الوقت صرت
اقول بهذا الحكم عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا يلزم الشيخ مع هذا الكشف
تقليد امام في اجتهاده كما لا يلزم المجتهد تقليد مجتهد آخر في مسئلة مع اجتهاده
ولا يحل لمجتهد ان يحكم في نازلة باجتهاده على طريق فرض الوقوع حتى تنزل
فاذا نزلت نعين الحكم منه فيها بما يؤديه اليه اجتهاده فان نزلت مرة ثانية ويسأل
فيها استأنف الاجتهاد ايضا في الحكم فان وافق الاول كان وافق به عن هذا
الاجتهاد وان لم يوافق وحكم بامر آخر في تلك النازلة حرم عليه ان يحكم فيها
الا بما ظهر له الآن مع صحة الاول في وقته لاني هذا الوقت ولذلك كان يقول مالك
ابن انس اذا سئل في مسئلة هل نزلت فان قيل له نعم نظر وافق وان قيل له لم تنزل
ولكن فرضنا نزولها كان لا يفتى فيها بشيء الا ان تنزل فانظر الى تحري هذا الامام
رضي الله عنه فتى رأيت المريرين الشيخ وحركاته بميزان الشرع المقرر عند
من اجتهاده او من تقليده لامام فاعلم ان المرير في ادبار لا يفلح ابدا فلذلك قال الشيخ
يعني على الكردي على لسان يوسف بن ابراهيم الشافعي في وصيته هذه المقالة
في الخواطر الردية هذا في تحليل محرم او تحريم محلل واما ان لا يعصى الشيخ فذلك
لا يمكن ان يقطع به في حق احد لا شيخ ولا غيره فان ابا يزيد قيل له ايعصى العارف قال
* وكان امر الله قدرا مقدورا * فينبغي للمريد ان لا يحب شيئا على طريق العصية
وانما يصحبه على طريق العلم بطريق الله وليتظر في اقواله وفتياه لا في افعاله ولذلك
قال الله تعالى * فاسئلوا اهل الذكر * وما امرنا ان نتاسى بافعالهم لعدم فرض العصية
فيهم وقال في حق الانبياء لما عصمهم الله تعالى * لقد كان لكم فيهم اسوة حسنة * وقال تعالى
لقد كان لكم في رسول الله اسوة حسنة فاناتبع الرسول في جميع افعاله الامانص علينا

من افعاله التي يختص بها ولا يجوز لنا فعلها واعلم ان هذا من اعظم الادوية لهذه
العلة التي تطرأ على المرید من الشيطان ولا شك ان النفس الخبيثة تقبل على الفور مثل هذا
اللقاء بمنزلة من حكم الشيخ عليها وهي بالطبع لا تريد ان تكون محكومة لاحد فاذا
اخطرها ابليس في الشيخ خاطرا رديا قبلته من حينها الا ان يوفقها الله ولقد خدم
صادق شيخنا فرآه قدرني بامرأة وعلم الشيخ ان المرید قد رآه ثم رأى المرید يبالغ
في خدمته كما كان وما تغير عليه من حاله شيء فقال له الشيخ يا فلان انت قدر أيتني قد وقع
مني ما وقع وثبت على طريقك في خدمتي فقال يا سيدي ما صحبتك على انك معصوم
عن المعاصي وانما صحبتك انك عالم بطريق الله الذي فيه رشدی وانت مع نفسك
بحسب ما قدر الله عليك فقال الشيخ مثلك من يدعي انه خديم قلت ذكر شيخنا ان بعض
من روى هذه الحكاية قال ان ما وقع من الشيخ المذكور كان اختبارا للمرید ولم يكن
ما وقع منه زنا في نفس الامر وقد جرى لنا مثل هذا مع بعض شيوخنا وكلامه مثل هذا
المرید والله ما تغير بطن ولا قلب على شيخ من اجل حركته وسكونه واني ما صحبتته
الا انه ينصحنى فيما يلقي الى وان اقتدى بكلامه لا بفعله وكل مرید خرج عن هذه القضية
فانه لا يجيئ منه رجل ابدأ ثم اعلم ان الله عابدا قد قبل لهم افعلا ما شئتم فقد غفرت لهم
فايدريكم ان هذا الشيخ منهم وباب المرید حسن الظن لاسوء الظن واعلم ان الله عز وجل
اذا فتح على عبد في باطنه بسوء ظن باحد من خلق الله فان ذلك من مقت الله به ومن عصى
بصبرته ومن فرض العصمة لاحد فذلك غاية الجهل بالله والمعاصي لا تغير مسما
ولا تغير لها وان كره فيكره الفعل لا الفاعل فان سلطان الايمان اقوى فانه يكفيه
في المعصية من الطاعة اعتقاده انها معصية فالناصح نفسه ينبغي له ان يحصى باطنه
من الخواطر الرديئة في حق المؤمنين والكافرين في الوقت لانه لا يدري بماذا ينتهي لهذا
الكافر المعين بالكفر في الوقت وانما يكره الكفر من حيث هو كفر لا هذا الكافر فكيف
المؤمن وكل من اساء الظن باحد من خلق الله بلا خلاف انه ممقوت من الله وذلك
بدواحرمان وطريق الحسرة ان وقد قال صلى الله عليه وسلم طوبى لمن شغله عيبه
عن عيوب الناس وای عيب اعظم من سوء الظن بالناس وهل يكون ذلك الا من
مراقبة هذا المحروم لحركات الناس فلو اشتغل بنفسه ما تفرغ الى النظر في غيره كما قال
بعض شيوخنا * وفي النفس لي شغل عن الغير شاغل * فرحم الله هذا الشيخ عما وصي به
ولقد وصي بخير كثير (وقال ابو سليمان) عبدالرحمن بن عطية (الداراني) نسبة
الى داريا قرية من قرى دمشق مات بها سنة خمس عشرة ومائتين رحمه الله تعالى
ورضى عنه (ربما) لافادة التقليل اشارة الى ان الغالب انه يجتهد في الوقت شاهدين
من الكتاب والسنة على ما يقع في قلبه او في ثاني الوقت دون المدة المذكورة (تقع في قلبي)
بطريق الفيض من حضرة ربي (النكتة) مشتقة من النكت بالهاء المثناة الفوقية

وهو ان ينكت في الارض بقضيب اى يضرب فيؤثر فيها والنكته كالنقطة قاله
الجوهري وفي القاموس النكته بالضم النقطة والجمع نكات كبرام اه وكأنها سميت بذلك
لانها تنكت في القلب اى تؤثر فيه بلطف بلاغتها (من نكت) جمع نكته (لقوم) وهم
اهل التحقيق من السادة الصوفية والمراد مما يفتح الله تعالى على قلوبهم بطريق الفيض
والالهام من المعارف والاسرار الالهية (اياما) اقلها ثلاثة فيتردد في قبول ذلك
الواقع في قلبه او عدم قبوله والمبادرة الى رده حرصا على المحافظة على الاتباع
واحترازا من الوقوع في الابتداع (فلا قبل) ذلك الواقع في قلبى (منه) اى من قلبى
(الابشاهدين) اى دليلين مثبتين معنى النكته (عداين) اى موثقين ليس مطعون فيها
الاول (من الكتاب) اى القرآن العظيم وهو متواتر لا ضعف في سنده الا من حيث القراآت
الشاذة والتفسير الغريب (و) الثاني من (السنة) النبوية المحمدية ومنها الصحيح وغير
الصحيح وفي العقد النضيد في تحقيق كلمة التوحيد لابن الهمام رحمه الله تعالى قال العلماء
من المحدثين والفقهاء وغيرهم يجوز ويسحب العمل في الفضائل والترغيب والترهيب
بالحديث الضعيف ما لم يكن موضوعا اه ومعنى كونه لا يقبل ذلك الابشاهدين عدلين
من الكتاب والسنة على حسب ما يفتح له في معانى الكتاب والسنة ولا يلزم ان يذكر ذلك
الدليل الذى فتح عليه فيه حتى يعلم غيره ولا ان يفتح لغيره ما فتح له فبعلمه به والمقصود
بيان ان علمه مقيد بالكتاب والسنة كما سبق عن الجنب البغدادي رضى الله عنه واهل الفتح
والالهام يجدون في الكتاب والسنة من المعانى الصحيحة والاحكام الرجحية ما لا يجدونه
غيرهم من علماء الرسوم المتحكمين فيما يجدونه بالفهم فان صفاء البصائر وسلامة
السرائر يكشف الاسرار الخفية ويورد على القلب المعارف الالهية فلا يتأتى نقد احوالهم
الا امثالهم باعتبار نظرهم في الوقائع بالله وانكالتهم في الاطلاع على الله كما قال عليه السلام
احذروا فراسة المؤمن فانه ينظر نور الله ونظر علماء الغفلة والاحباب بانفسهم المغموسة
وبصائرهم المغموسة فان ايمانهم قاصر وعقلهم حاصر فكشفهم انوار الشمس والقمر
والنجوم من اعظم المن عليهم فلا يطمعون مع نقصانهم الذى هم فيه في كشف
حقائق العلوم وهو من عدل الحى القيوم حيث تسلطوا بسوء الظن وبذاعة اللسان
على من يعلمهم الله تعالى من اهل ولايته الذين لحومهم سموم والله يفصل بين الظالم
والمظلوم (وقال) ابو الفيض (ذوالنون المصري) واسمه ثوبان بن ابراهيم وقيل الفيض
ابن ابراهيم وكان ابوه نوبيا توفي سنة خمس واربعين ومائتين (رحمه الله تعالى ومن
علامات المحبة) من الانسان (الله تعالى متابعة حبيب الله محمد عليه الصلاة والسلام)
ظاهرا وباطنا (في اخلاقه) اى طبائعه وعاداته صلى الله عليه وسلم فانها من اعظم
الاخلاق كما قال له الله تعالى * وانك لعلى خلق عظيم (واقعاه) التى كان
يفعلها من القيام بحقوق الله تعالى عليه وحقوق الخلق والنصرة لدين الله تعالى

(وأوامره) من قبل الله تعالى بالفعل قطعاً وأولاً وبالكف كذلك فتدخل الفروض
والواجبات والمحرمات والمكروهات (وسنته) جمع سنة وهي طريقته وسيرته صلى الله
تعالى عليه وسلم التي كان عليها من تلقاء نفسه فيما لم يأمره الله تعالى به وأوحى
به تعالى إليه باطناً قال الامام القسطلاني في المواهب اللدنية اعلم ان محبة الله تعالى
على قسمين فرض ونسب فالفرض المحبة التي تبعث على امثال الاوامر والانتهاز عن
المعاصي والرضا بما يقدره فمن وقع في معصية من فعل محرم او ترك واجب فلتقصير في محبة
الله تعالى حيث قدم هوى نفسه والتقصير يكون مع الاسترسال في المباحات والاستكثار
منها فبورث الغفلة المقتضية للتوسع في الرجاء فيقدم على المعصية والتدب ان يواظب
على النوافل ويحجب الوقوع في الشبهات والمتصف بذلك في عموم الاوقات
والاحوال نادر وفي البخاري من حديث ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم فيما
يروى عن ربه تعالى انه قال ما تقرب الى عبدي بمثل اداء ما افترضته عليه وفي رواية
بشيء احب الى من اداء ما افترضت عليه ولا يزال عبدي يتقرب الى بالنوافل حتى
احبه فاذا احبته كنت سمعه الذي يسمعه وبصره الذي يبصره ويده التي يبطش
بها ورجله التي يمشي بها في يسمع وبني يبصر وبني يبطش وبني يمشي ولئن سألني
لاعطيته ولئن استعاذني لا عيذه وما ترددت عن شيء انا فاعله ترددي عن قبض
نفس عبدي المؤمن يكره الموت واكره مساءته واستغفد من قوله وما تقرب الى عبدي
بشيء احب الى ان اداء الفرائض احب الاعمال الى الله تعالى وعلى هذا فقد استشكل
كون النوافل تتج المحبة ولا تتجها الفرائض واجيب بان المراد من النوافل اذا كانت
مع الفرائض مشتملة عليها ومكملة لها ويؤيده ان في رواية ابي امامة بن آدم انك
لن تدرك ما عندي الا بآداء ما افترضته عليك او يجاب بان الايمان بالنوافل لمحض المحبة
لان خوف العقاب على الترك بخلاف الفرائض وقال الفاكهاني معنى الحديث انه

اذا ادى الفرائض وداوم على اتيان النوافل من صلاة وصيام وغيرها افضى به
ذلك الى محبة الله تعالى وقد استشكل ايضا كيف يكون الباري جل وعلا سمع العبد
وبصره الى آخره واجيب باجوبة منها انه ورد على سبيل التمثيل والمعنى كنت سمعه
وبصره في اتيان امرى فهو يحب طاعتي ويؤثر خدمتي كما يحب هذه الجوارح ومنها
ان المعنى ان كلبته مشغولة بي فلا يصغي بسمعه الا الى ما يرضيني ولا يرى ببصره الا
ما امرته به ومنها ان المعنى كنت له في النصرة كسمعه وبصره ويده ورجله في المعاونة
على عدوه ومنها انه على حذف مضاف كنت حافظ سمعه الذي يسمعه فلا يسمع
الا ما يحل سماعه وحافظ بصره كذلك الى آخره قاله الفاكهاني قال ويحتمل معنى
آخرا رقيق من الذي قبله وهو ان يكون بمعنى مسموعه لان المصدر قد جاء بمعنى المفعول
مثل فلان املى بمعنى مأمولى والمعنى انه لا يسمع الا ذكرى ولا يلتذ الا بتلاوة كتابي

ولا يَأْمَنُ الاِبتِجَانِي ولا يَنْظُرُ الاِفي عَجَائِبِ مَلَكُوتِي ولا يَمْدِيهِ الاِبتِغَايَةُ رِضَائِي وَرَجُلُهُ
كَذَلِكَ وَقَالَ غَيْرُهُ انْفَقَ الْعُلَمَاءُ مِمَّنْ يَفْتَدِي بِقَوْلِهِ عَلَى اَنْ هَذَا مَجَازٌ وَكَلَامَةٌ عَنْ نَصْرَةِ
الْعَبْدِ وَتَأْيِيدِهِ وَاعَانَتِهِ حَتَّى كَانَتْ سُبْحَانَهُ تَنْزِلُ عِنْدَهُ مِثْلَةُ الْاَكْلَاتِ الَّتِي يَسْتَعِينُ بِهَا
وَلِهَذَا وَقَعَ فِي رَوَايَةٍ فِي سَمْعِ وَبِي بَصَرٍ وَبِي يَبْطِشُ وَبِي يَمْشِي وَقَالَ الْخَطَّابِيُّ عَنِ
بِذَلِكَ عَنْ سُرْعَةِ اجَابَةِ الدَّعَاءِ وَالنَّجْحِ فِي الطَّلَبِ وَذَلِكَ اَنْ مَسَاعِيَ الْاِنْسَانِ كُلِّهَا اِنَّمَا
تَكُونُ بِهَذِهِ الْجَوَارِحِ الْمَذْكُورَةِ وَعَنْ اَبِي عَثْمَانَ الْخَيْرِيِّ اَحَدِ اُتَمَّةِ الطَّرِيقِ قَالَ مَعْنَاهُ
كَنتُ اسْرِعُ اِلَى قَضَاءِ حَوَائِجِهِ مِنْ سَمْعِهِ فِي الاسْتِمَاعِ وَعَيْنِهِ فِي النِّظَرِ وَيَدِهِ فِي التَّمَسُّكِ
وَرَجُلُهُ فِي الْمَشْيِ كَذَا اسْتَدَّ عَنْهُ الْبَيْهَقِيُّ فِي الزُّهْدِ اِهْ وَاحْسِنْ مَا رَأَيْتَ فِي قَرِيبٍ
مِنْ مَعْنَى ذَلِكَ مَا قَرَأْتَهُ بِمَخْطِ اَبِي الطَّيِّبِ الْغُرَيِّ رَحِمَهُ اللهُ تَعَالَى وَهُوَ فَاَنْ قِيلَ كَيْفَ
يَجُوزُ اَنْ يَتَصَفَّ الْمَخْلُوقُ بِصِفَاتِ الْخَالِقِ وَلَا حُلُولَ بَيْنَهُمَا وَلَا اتِّصَالَ الْجَوَابِ اَنْظُرْ
كَيْفَ تَكْسُو النَّارُ صِفَتَهَا الْمَاءُ بِوَاسِطَةِ الْحِجَابِ فَيَعُودُ الْمَاءُ فِي الصُّورَةِ مَاءً وَفِي الْمَعْنَى
نَارًا فَيَفْعَلُ فَعْلُ النَّارِ فِي احْرَاقِهَا مِنْ غَيْرِ اَنْ تَحْبِزَ النَّارُ فِي ذَاتِ الْمَاءِ وَلَا اتَّصَلَتْ بِهِ
وَلَا مَازَجَتْهُ وَلَا جَانَسَتْهُ فَهِيَ مُتَّصِلَةٌ بِالصِّفَاتِ مُنْفَصِلَةٌ بِالذَّاتِ وَمَا ذَلِكَ اِلَّا اَنَّهُ بِوَاسِطَةِ
قَرَبِ الْمَاءِ مِنَ النَّارِ كَسَتْهُ صِفَتُهَا فَصَارَ مُحَرَّقًا فَكَذَلِكَ لَطَفَ اللهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى
بِوَاسِطَةِ قَرَبِ عَبْدِهِ مِنْهُ وَاَقْبَالِهِ عَلَيْهِ كَسَا اللهُ تَعَالَى صِفَتَهُ الْبَاقِيَةَ مِنْ غَيْرِ تَحْبِزٍ
وَلَا اتِّصَالٍ وَيَضْرِبُ اللهُ الْاَمْثَالَ لِلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ وَانْشُدْ فِي الْمَعْنَى

سَلَّمَ اِذَا ذَكَرَ اَحْسَادًا عَاشِقًا * وَافْطَنَ فُطُورَ الْمَرْءِ لَيْسَ يَزِيدُ

فَاَلَا يَدْخُلُهَا الْحَدِيدُ فَيَقْتَدِي * نَارًا وَذَلِكَ مَعَانِي مَشْهُودٌ

فَاِذَا تَخَلَّى عَنْ مَقَامِ وَصَالِهَا * فَاَلَا نَارُ النَّارِ وَالْحَدِيدُ الْحَدِيدُ

وَفِي الْمَوَاهِبِ الدِّينِيَّةِ تَضَمَّنَ هَذَا الْحَدِيثُ الشَّرِيفُ الْاِلَهِيُّ الَّذِي حَرَامٌ عَلَى غَلِيظِ
الطَّبْعِ كَثِيفِ الْقَلْبِ فَهَمُّ مَعْنَاهُ وَالْمُرَادُ بِهِ حَصْرُ اسْبَابِ مَحَبَّتِهِ تَعَالَى فِي امْرَيْنِ اِدَاءِ
فِرَاقِهِ وَالتَّقَرُّبِ اِلَيْهِ بِالنَّوَافِلِ وَاِنْ الْمَحَبَّ لَا يَزَالُ يَكْتَرُ مِنَ النَّوَافِلِ حَتَّى يَقْصِرَ مَحْبُوبًا
لِلَّهِ تَعَالَى فَاِذَا صَارَ مَحْبُوبًا لِلَّهِ تَعَالَى اَوْجِبَتْ مَحَبَّةُ اللهِ لَهُ مَحَبَّةٌ اُخْرَى فِيهِ لِلَّهِ فَوْقَ الْمَحَبَّةِ
الْاُولَى فَشَغَلَتْ هَذِهِ الْمَحَبَّةُ قَلْبَهُ عَنِ الْفِكْرِ وَالْاِهْتِمَامِ لِغَيْرِ مَحْبُوبِهِ وَمَلَكَتْ عَلَيْهِ رُوحَهُ
وَلَمْ يَبْقَ فِيهِ سَعَةٌ لِغَيْرِ مَحْبُوبِهِ اِلَّا بِتِهِ فَصَارَ ذَكَرَ مَحْبُوبِهِ وَحَبَّهُ وَمِثْلَهُ الْاَعْلَى مَا لَكَ اِنْزَامُ
قَلْبِهِ مُسْتَوِلًا عَلَى رُوحِهِ اسْتِيلَاءَ الْمَحْبُوبِ عَلَى مَحَبَّةِ الصَّادِقِ فِي مَحَبَّتِهِ الَّذِي قَدْ اجْتَمَعَتْ
قُوَى حَبِّهِ كُلِّهَا لَهُ وَلَا رَيْبَ اَنْ هَذَا الْمَحَبَّ اِنْ سَمِعَ سَمِعَ بِمَحْبُوبِهِ وَاِنْ ابْصَرَ ابْصَرَ بِهِ وَاِنْ نَظَرَ
نَظَرَ بِهِ وَاِنْ مَشَى مَشَى بِهِ فَهُوَ قَلْبُهُ وَنَفْسُهُ وَاتِّسَاعُهُ وَصَاحِبُهُ وَالْبَاءُ هُنَا لِلْمَصَاحِبَةِ وَهِيَ
مَصَاحِبَةُ لَا نَظِيرَ لَهَا وَلَا تَدْرِكُ بِمَجْرَدِ الْاَخْبَارِ عَنْهَا وَالْعِلْمُ بِهَا فَالْمَسْئَلَةُ حَالِيَةً لَا عِلْمِيَّةَ
مُخَضَّةً قَالَ وَلَمَّا حَصَلَتْ الْمُوَافَقَةُ مِنَ الْعَبْدِ لِرَبِّهِ فِي مَحَابِّهِ حَصَلَتْ مُوَافَقَةُ الرَّبِّ لِعَبْدِهِ
فِي حَوَائِجِهِ وَمَطَالِبِهِ فَقَالَ وَلِئِنْ سَأَنْتِي لَا عَظِيَّتِي وَلِئِنْ اسْتَعَاذَنِي لَا عَيْذَنِي اَيُّ كَيْفٍ وَاقْتَنَى

في مرادى في امثال اوامرى والتقرب الى محبى فاننا اوافقته في رغبته ورغبته فيما
يسألنى ان افعله به ويستعيننى ان يناله وقوى امر هذه الموافقة من الجانبين حتى
اقتضى تردد الرب سبحانه في اماتته عبده لانه يكره الموت والرب تعالى يكره ما يكره
عبده ويكره مسامته فمن هذه الجهة يقتضى ان لا يميتة ولكن مصلحته في اماتته فانه
ما اماتته الا ليحييه ولا امرضه الا ليصحح ولا اقره الا ليغنيه ولا منعه الا ليعطيه ولم يخرج
من الجنة في صلب ابيه الا ليعيده اليها على احسن احواله فهذا هو الحبيب في الحقيقة
لا سواء وقال الخطابي التردد في حق الله تعالى خير جائز والبداء عليه في الامور غير سائغ
ولكن له تأويلان احدهما ان العبد قد يشرف على الهلاك في ايام عمره من داء يصيبه
وفاقة تنزل به فيدعوا الله فيشفيه منها ويدفع عنه مكروها فيكون ذلك من فعله
كتردد من يريد امر اثم يبدوله فيه فيتركه ويعرض عنه ولا بدله من لقائه اذا بلغ
الكتاب اجله لان الله تعالى قد كتب الفناء على خلقه واستأثر بالبقاء لنفسه والثاني
ان يكون معناه ما رددت رسلى في شئ انا فاعله كترددى اياهم في نفس المؤمن كما روى
في قصة موسى عليه السلام وما كان من لطمه عين ملك الموت وتردده اليه مرة بعد
اخرى قال وحقيقة المعنى على الوجهين عطف الله على العبد ولطفه به وشفقته
عليه وقال الكلا باذى ما حاصله انه عبر عن صفة الفعل بصفة الذات يعنى باعتبار
متعلقها اى عن التردد بالتردد وجعل متعلق التردد اختلاف احوال العبد من ضعف
ونصب الى ان تنتقل محبته في الحياة الى محبته للموت فيقبض على ذلك قال وقد يحدث الله
في قلب عبده من الرغبة فيما عنده والشوق اليه والمحبة للقاء ما يشاقق معه الى الموت
فضلا عن ازالة الكراهة عنه وبالجملة فلاحياة لاقلب الا بمحبة الله ومحبة رسوله ولا يعيش
الا يعيش المحبين الذين قرت اعينهم بمحبتهم وسكنت نفوسهم اليه واطمأنت
قلوبهم واستأنسوا اقربيه وتنعموا بمحبته في القلب طاقة لا يسرها الا بمحبة الله
ورسوله ومن لم يظفر بذلك فحياته كلها هموم وغموم وآلام وحسرات قال صاحب
المدارج ولن يصل العبد الى هذه المراتبة العلية والمرتبة السنية حتى يعرف الله ويهتدى
اليه بطريق توصله اليه ويخرق ظلمات الطبع باشعة البصيرة فيقوم بقلبه شاهد
من شواهد الآخرة فينجذب اليها بكايته ويذهب في التعلقات الفانية ويرغب في نصيح
التوبة واقيام بالأمورات الظاهرة والباطنة وترك المنهيات الظاهرة والباطنة ثم يقوم
حارسا على قلبه فلا يسامحه بخطئة يكرهها الله تعالى ولا بخطئة فضول لا تنفعه
فيصفو لذلك قلبه بذكره ومحبة والانابة اليه ويخرج من بين بيوت طبعه ونفسه
الى فضاء الخلوة بربه وذكره فيحسبذ يجمع قلبه وخواطره وحديث نفسه على ارادة
ربه وطلبه والشوق اليه فاذا صدق في ذلك رزق محبة الرسول واستنوار روحانيته
على قلبه فجعله امامه واستاذه ومعلمه وشيخه وقدوته كما جعله الله نبيه ورسوله وهاديه

فيطالع سيرته ومبادئ اموره وكيفية نزول الوحي اليه ويعرف صفاته واخلاقه وآدابه
 وحركاته وسكونه ويقظته ومناحه وعباداته ومعاشرته لاهله واصحابه الى غير ذلك
 بما منح الله تعالى حتى يصير كأنه معه من بعض اصحابه فاذا رشح في قلبه ذلك قمح
 عليه بفهم الوحي المنزل عليه من ربه بحيث اذا قرأ السورة شاهد قلبه ماذا نزلت
 فيه وماذا اريد بها وحظه المختص به منها من الصفاء في الاخلاق والافعال المذمومة
 فيجتهد في التخلص منها كما يجتهد في الشفاء من المرض المخوف والمحبة الرسول صلى الله
 عليه وسلم علامات كثيرة من اتصف بها فهو كامل المحبة لله ورسوله ومن خالف
 بعضها فهو ناقص المحبة ولا يخرج عن اسمها بدليل قوله عليه السلام للذي حده
 في الحمر لما لعنه بعضهم وقال ما اكثر ما يؤتى به فقال صلى الله تعالى عليه وسلم
 لا تلعنوه فانه يحب الله ورسوله فاخبر انه يحب الله ورسوله نفي وجود ما صدر منه
 وفيه الرد على من زعم ان مرتكب الكبيرة كافر لثبوت النهي عن لعنه وثبوت
 الامر بالدعاء له وفيه انه لا تنافي بين ارتكاب النهي وثبوت محبة الله ورسوله
 في قلب المرتكب وان من تكررت منه المعصية لا تنزع منه محبة الله ورسوله اه
 وذكر في قمح الصفا شرح الشفا لابن اقبس في لزوم محبة الله تعالى ورسوله الاقتداء
 بالسنة النبوية والاتباع لجميع الاحكام الشرعية قال والمراد بالزوم ههنا الزوم
 عند اهل المحبة التي ينتهي الحال فيها عندهم الى مقام القناء فيها وسلب الاختيار
 مع المحبوب فهذه هي المحبة التي يلزمها ذلك وهذه محبة الخواص واما محبة العوام فهي
 الواقع فيها التفاوت بالشدة والضعف الى ان ينتهي الحال فيها الى الذرة المشار اليها بقوله
 عليه السلام يخرج من النار من في قلبه مثقال ذرة من ايمان وقد دل عليه حديث الرجل
 الذي حده النبي صلى الله عليه وسلم في الحمر حيث نهى عن لعنه واخترب كونه يحب الله
 ورسوله فاثبت له المحبة مع المعصية فان قلت فامعنى قوله عليه الصلاة والسلام لا يزني
 الزاني حين يزني وهو مؤمن ولا يسرق السارق حين يسرق وهو مؤمن قلت هو محمول
 على كمال الايمان لاسيما على مذهب من يطلق الايمان على الاعمال (وقال) ابو نصر
 (بشر) بن الحارث (الحافى) اصله من مروفسكن بغداد ومات بها سنة سبع
 وعشرين ومائتين (رحمه الله تعالى) رأيت النبي صلى الله عليه وسلم في المنام فقال لي
 يا بشر هل تدري بم رفعك الله تعالى في الدنيا والآخرة (من بين اقرائك) اي المماثلين
 لك في زمانك (قلت لا يا رسول الله) يعنى لا اعرف السبب في ذلك (قال) رسول الله
 صلى الله عليه وسلم رفعك الله (باتباعك لسنى) ظاهرا وباطنا على وجه اليقين والاخلاص
 (وخدمتك) باعتقاد قلبك وعمل جوارحك وثناء لسانك ومحاماته وتأييل ما يحتمل الخطاء
 (لالصالحين) من اهل الخصوص والعموم والصالح كل من لم يتحقق فسقه وعصيانه
 ولا عبرة بالشك والظان السوء من اول وهلة فاسق وكذا المتجسس والقاصد فضيحة

أخيه والذي يحب أن تشيع الفاحشة في الدين آمنوا فلا عبرة بأقوالهم وشهاداتهم شرعا
وقال الشيخ الأكبر محيي الدين بن العربي قدس الله سره في كتابه روح القدس ولم ازل
ابدا الحمد لله اجاهد الفقهاء في حق الفقراء السادة حق الجهاد واذب عنهم واحمي وبهذا
فتح لي ومن تعرض لذتهم والاخذ فيهم على التعيين فانه لا خفاء بجهله ولا يفلح ابدا
اه وقد احتز بقوله على التعيين من الاخذ فيهم على طريقة العموم من غير تخصيص
احد منهم بعينه تنبيهها على النوع الفاسد منهم من غير خصوصه ليعلم المكلف ان فيهم
الدخيل فيتحذر ويكون على يقظة كما هو عادة غالب الفقهاء المتقدمين ومنهم المصنف
لهذا الكتاب رحمه الله تعالى بخلاف فقهاء زماننا الذين يأخذون الكلام العام الصادر
من الاولين ويخصصون به فقراء زمانهم ويحكمون فيهم يظنونهم السيئة ولهذا قال
فمن يفعل كذلك فانه لا خفاء بجهله ولا يفلح ابدا اه (ونصحتك لاخوانك)
المسكين بتبيين ما يصلح عقائدهم واقوالهم وافعالهم واحوالهم على طبق السنة من غير
تخصيص احد بعينه مخافة احتمال فهمه انه بخلاف ذلك فيأذي واقفاء لاثار الكتاب
والسنة في كيفية ذلك البيان (وعجتك لاصحابي) كلهم من غير طعن في احد منهم
مع السكوت عما وقع بينهم من الحروب والمخاصمات والقطع بان ذلك كله اجتهاد منهم
في الدين مثابون عليه وان اخطأ بعضهم فيه (و) محبتك (لاهل بيتي) اي ذريتي
واقربائى من اولاد فاطمة وعلى وجعفر وعقيل واولاد العباس وحزرة رضى الله عنهم
وقد سبق بيانهم (هو) اي مجموع ما ذكر من الامور الاربعة اتباع السنة وخدمة
الصالحين ونصيحة الاخوان ومحبة الاصحاب واهل البيت (الذى بلغك) اي اوصلاك
(منازل) جمع منزل وهو موضع التزول وهي الاحوال والمقامات التي تنزلها في القرب
الالهى جملة (الابرا) جمع بر وهو الصادق في معاملة الحق والخلق (وقال ابو سعيد)
احمد بن عيسى (الخراز) من اهل بغداد مات سنة سبع وسبعين ومائتين رحمه الله تعالى
(كل) امر (باطن) اي من علم الباطن وهو علم الحقائق الالهية والمعارف الربانية
(بخالفة) امر (ظاهر) اي من الظاهر وهو علم الشرايع النبوية والاحكام الحمديّة
(فهو) اي ذلك الامر الباطن شيء (باطل) لا اعتبار له لانه وسوسة شيطانية وزخرفة
نفسانية حيث خالف الظاهر وهذه المخالفة لا يعرفها غير اهل التحقيق في علمي الظاهر
والباطن ولا اعتبار بعلم القاصرين لها فانهم ربما ينكرون المعروف زعماء منهم بانه مخالفة
خصوصا من لم يعرف اصطلاح الصوفية في واجيدهم واذواقهم (وقال ابو عبد الله
(محمد بن الفضل البلخي) ما كن سمرقند بلخي الاصل اخرج منها فسكن سمرقند
ومات بها سنة تسع عشرة وثلاثمائة (ذهب الاسلام) اي اضمحلال رسومه
واستتار انواره عن قلوب العالمين بحيث يبقى له اسم بلا رسم ويصير طبيعة بعد ان كان
شريعة فلا يحكم الرجل الا بما يستحسنه برأيه وعقله ويترك ما علمه من الشرع فانعا

بجهله وذلك عند تفهف الزمان وانكار العلم النافع على اهل الايمان (من اربعة امور)
الاول انهم (لا يعملون بما يعلمون) لانهم تعلموا العلم ليتبرزوا به عن العوام ويجمعوا به
الدنيا من حلال وحرام لا يعملوا به فهم جارون على مقتضى قصدهم في ذلك والاسم علماء
وافعالهم افعال الجهلاء بل افعال المستهزئين بربهم كأنهم علموا دينه ليتنجسوا به
عليه فتراهم يقومون في الكبار عدا وهم معتقدون انه غفور رحيم وانه يسامحهم قطعا
بسبب ما علموه من دينه فيزدادون مقنا على مقت غضبا على غضب وهم لا يشعرون
الابانهم محسنون (و) الثاني انهم (يعملون) في اعتقاداتهم وعباداتهم ومعاملاتهم
او في بعضها (بما لا يعملون) من احكام الله تعالى فيها فيتبعون عقولهم وما ادى اليه
رأيهم واستحسنه نفوسهم ويأمرون بذلك غيرهم ويحاربون عليه من خالفهم
وهم يعتقدون ان ما هم فيه هو الصواب ويرنجون من الله تعالى عليه غاية الثواب
(و) الثالث انهم (لا يعملون) من المشايخ او الكتب (ما يعملون) به من الاعتقادات
والاقوال والافعال والاحوال وليس لهم خلوص سريرة ولا صفاء بصيرة حتى يتولى
الله تعالى تعليمهم ويوفقهم لما يحب منهم ويرضاهم ولا يحوجهم الى الشيخ ولا الكتاب
كما قال تعالى * الرحمن علم القرآن وقال الذي علم بالقلم علم الانسان ما لم يعلم وقال واتقوا الله
ويعلمكم الله * ولكن بواطنهم مملوءة من الاخبار والادناس وظواهرهم من خرفة بانواع
اللباس لا يقدر المؤمن ان ينظر في وجوههم من قبح بياتهم وسوء طويانهم يتقلب الواحد
منهم في اليوم والليلة الف مرة ليس لاحدهم صديق يثق به لا غيباه له في غيباه ولا عدو
يحذر منه لمداهنته له في حضوره (و) الرابع ان (الناس) المضمر ذكرهم في الثلاثة
الاول (من التعلم) للعلم النافع في الدنيا بمعرفة كيفية العمل الصالح الخالي من البدعة
وفي الآخرة بالنجاة من النيران والخلود في دار الجنان ورؤية الرب تعالى بالمشاهدة والعيان
مع الذين انعم الله عليهم من اهل الايمان (يتمعون) كل من قدروا على منعه بتخويفه
من العلم النافع او بمن يعلمه ذلك او بتزيين العلم المضر في الدنيا والآخرة ترويجا لسلعتهم
الكاسدة في الدنيا وتليسا لطريق المتقين حبالا عاجلة ورغبة في الحاضرة الحاصلة
فيحتفرون العلوم الشرعية ويعظمون الفشارت العقلية وهم غالب اهل زماننا هذا
من غير تبين والله اعلم بالظالمين ثم قال المصنف رحمه الله تعالى (كل ما ذكر) اي ذكره
هو (من) ابتداء (كلام سيد الطائفة) الصوفية الجنيد البغدادي رضي الله عنه
على حسب ما تقدم (الى هنا نقول) كله بحروفه من رسالة الشيخ الامام العارف
بالله تعالى عبد الكريم بن هوازن (القشيري) رحمه الله تعالى وهي رسالة كتبها
الى جماعة الصوفية ببلدان الاسلام في سنة سبع وثلاثين واربع مائة (انظر) بعين
الانصاف واترك التعصب والاعتساف يا (ايها العاقل الطالب للحق) اعرفه ويعمل به
(ان هؤلاء) السادة المذكورين وهم الجنيد والسري وابو يزيد وابو سليمان الداراني

وذواتون المصري ويشرا الحافى وابوسعيد الخراز ومحمد بن الفضل كلهم (عظماء)
 جمع عظيم مضاف الى (مشايخ) جمع شيخ مضاف الى (علماء) جمع عالم مضاف الى
 (الطريقة) وهى طريقة السادة الصوفية اهل العلم والعمل المؤسسة على الكتاب
 والسنة (وكبراء) جمع كبير مضاف الى (ارباب) جمع رب بمعنى صاحب (السلوك
 الى الله تعالى) على الكشف والعيان فى مقام الاحسان (و) ارباب (الحقيقة) وهى
 مشاهدة الربوبية فى افعال العبودية وارتفاع الحجاب مع القيام فى الاسباب (وكلهم
 يعظمون الشريعة الحمديدية) والطريقة المصطفوية بطواهرهم وبواطنهم وكيف
 وهم ما وصلوا الى مقاماتهم العالية ودرجاتهم السامية الا بذلك التعظيم والسلوك
 على هذا المسلك المستقيم ولم ينقل عن احد منهم ولا عن غيرهم من السادة الصوفية
 الكاملين انه احتقر شيئا من احكام الشريعة المطهرة ولا امتنع من قبوله بل كلهم
 مسلمون له مؤمنون به عالمون به ومن طعن فى احد منهم فانما طعن لقصور بابه
 فى العلم عن معرفة مقام القوم والقاصر معذور بالجهل والقصور والله اعلم بذات الصدور
 (ويبتون علومهم الباطنة) المفاضة عليهم بالفتح الربانى والالهام الرحمانى فى معانى
 القرآن العظيم والسنة النبوية مما هو مذكور فى كتبهم النافعة ومصنفاتهم الرافعة
 (على السيرة) اى الطريقة (الاحمدية) المنسوبة الى نبينا احمد صلى الله عليه وسلم
 (والملة الحنيفية) اى المائلة عن الباطل الى الحق وهى ملة الاسلام وحاشا لهم ان يخالف
 علومهم المذكورة لشيء من ذلك عند كل عارف وسالك بخلاف ما يدعيه الجاهل
 المغرور فيقتحم به المالك من المخافة لعدم العلم والذوق والسلوك على هذه المسالك (فلا يغرنك)
 حيث علمت تمسك القوم بالشرايع وتقر بهم الى الله تعالى باقرب الذرائع (طامات)
 جمع طامة من طم الماء طموا وطمو ما غمر والانهاء ملاء والشيء كثر حتى علا وغلب والطامة
 الداهية تغلب ما سواها كذا فى القاموس والمراد هنا الامور المضرة فى الدين من افعال
 (الجهال المتسكين) اى المتعبدىين بلا علم ولا معرفة (وشطحهم) اى مجاوزتهم
 الحدود الشرعية عن قصد منهم (الفاسدين) نعت للجهال وفسادهم باعتبار
 اعتقادهم ما ليس بحق من امور الدين جهلا منهم بعقائد اهل السنة وقولهم ما يخالف
 الشريعة وعملهم الاعمال الباطلة من جهلهم المركب وتخيلهم فى انفسهم انهم على هدى
 ورشاد (المفسدين) لمن تابعهم من العوام على غير بصيرة (الضالين) اى المتحيرين
 فى معرفة الحق المبين (الاضلين) المتحيرين فى معرفة ذلك (اغبرهم) من الناس
 (بعد) متعلق بالضلين (ان كانوا) قبل ان يضلوا غيرهم (زائغين) اى مائلين
 (عن الشرع القويم) الى الدين الباطل والمذهب العاطل (ومائلين عن الصراط)
 اى الطريق الواضح (المستقيم) الى صراط الحليم (خارجين) بطواهرهم وبواطنهم
 (عن مناهج) جمع منهج وهو الطريق الواضح (علماء الشريعة) الحمديدية

لتمسكهم بأحكام عقولهم الضعيفة وآرائهم السخيفة و علماء الشريعة يتمسكون
بأحكام كتاب الله تعالى وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم واجماع الامة المهديين وتعميم
الدليل بحكم القياس في الثابت باليقين (ومارقين) اى متجاوزين (عن مسالك)
اى طرق (مشايخ الطريقة) النبوية والسيرة الاحمدية لاعراضهم عن التأديب بآداب
الشريعة وتركهم الدخول في حصونها المنيعه فهم كافرون بإنكارها مدعون
الاستنارة بانوارها ومشايخ الطريقة قائلون بالآداب الشرعية معتقدون تعظيم احكام الله
تعالى على كافة البرية ولهذا اتخفهم الله تعالى بالكمالات القدسية في المقامات الانسية
وهؤلاء المغرورون بالفشار اللابسون حلة العار الذين هم مسلمون في الظاهر واذا حققتهم
فهم كفار لم ين الواعتكفين على اصنام الاوهام مقتونين بما ياتي لهم الشيطان من الوسوس
في الافهام (قالويل) وهو حلول الشر وكلمة عذاب وواد في جهنم كذا في القاموس
(كل الويل لهم) حيث كانوا في هذه المثابة مصرين على هذه الحالة لا يعلمون انها
سوء ليرجعوا عنها ولا يخطر لهم انهم جاهلون ليقبلوا تعليم الغير لهم ما ينفرهم منها
(و) الويل كل الويل ايضا (لمن تبعهم) في حالتهم القبيحة وسيرتهم التي هي
في الدنيا والآخرة فضيحة (او حسن) بالتشديد اى حكم بانه حسن اغترارا بهم
وافتاننا بحالهم (امرهم) اى شأنهم الذي هم عليه مما تقدم بيانه (فهم) اى
هؤلاء المذكورون واتباعهم والذين حسنوا امرهم كلهم (قطاع طريق الله تعالى
على العابدين) لله تعالى بحيث يمنعون من اراد سلوك طريق العبادة والطاعة والاخلاص
والورع باقوالهم المزخرفة واعمالهم المنجرفة واحوالهم المنكوسة وآرائهم المعكوسة
(يلبسون) اى يخلطون من لبس عليه الامر بلبسه خلطه كذا في القاموس (الحق)
في كل امر من امور الاسلام (بالباطل) لانكارهم شرايع الاحكام وجودهم ما اشتمل
عليه الدين من الحلال والحرام (ويكتمون الحق) الذي جاء به محمد صلى الله عليه وسلم
من عند الله تعالى الى كافة المكلفين (وهم يعلمون) انه الحق المين غير انهم قصدوا
تسهيل الامر عليهم والقوا نسبة الكمال اليهم مع ما هم فيه من سخافة العقول
وامضاعة الفروع والاصول واعلم ان هؤلاء المذكورين هنا لم يعينهم المصنف رحمه الله
تعالى في طائفة مخصوصين باعيانهم وانما نبه على من هذا وصفهم فلا يلزم ان يكونوا
موجودين بالنسبة الى زماننا هذا وبلادنا هذه ولا يلزم عدم وجودهم ايضا فالواجب
علينا ان لا ننسى الظن باحد من الناس بعينه ونوثرول الاقوال والاعمال لاخواننا
المسلمين سترنا عليهم ولا نجسس عن عوراتهم ونصحهم على العموم من غير ان نظن
فيهم ما نذكره لهم فضلا عن التصريح لهم بانه فيهم ونتبع في ذلك طريقة الله ورسوله
في الامر بالمعروف والنهي عن المنكر والله يعلم المفسد من المصلح ونخالف ما اصطالح
عليه علماء هذا الزمان ووعاظهم من تخصيص الناس بالمقاصد في الكلام وتقريرهم

وتوبخهم وفضيحتهم على رؤس الانام مع التجسس والظنون السيئة في الخاص والعام
واعتقادهم كل ذلك طاعة وهو من اقبح الاثم ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم
وهو بكل شيء عليم وفي شرح اليوسفية للشيخ محيي الدين بن العربي رضي الله عنه
قال ولقد رأيت والله اعلم رسول الله صلى الله عليه وسلم في النوم او بعض المعصومين
فقال لي اتدري بم نلت ما نلت من الله قلت له لا قال يا حترامك لمن يدعي انه من اهل الله
سواء كان ذلك في نفس الامر كما ادعاه ام لا فراعى الله لك ذلك وشكره منك فاعطاك
ما قد علمت وذكر ايضا قال والله رجال ونساء جبلهم الله على الخير المحض فلا يرون
احدا الا ويحسنون الظن به بل ما يخطر لهم فيه خاطر ردي وهذه قلوب قد خباها الله
للخير المحض فهم يتفهمون بكل احد فن وجد ذلك من نفسه فليشكر الله على ما منحه
جعلنا الله واخواننا ممن سلم من الوقوع في اوليائه بل من الوقوع في عامة المسلمين بمنه

وكرمه **الفصل الثالث** **تمام الفصول الثلاثة التي اشتمل عليها الباب الاول**
من ابواب الكتاب الثلاثة (في بيان (الاقتصاد) وهو ضد الافراط ومعتناه التوسط
من غير تكثير ولا تقصير (في العمل) بالجوارح والاعضاء لانواع العبادات وعليه ادلة
من الكتاب والسنة اما من الكتاب فهو (الآيات) جمع آية والمذكور منها هنا سبع آيات
* الآية الاولى من سورة البقرة وهي قوله تعالى (يريد الله بكم اليسر ولا يريد الله بكم
العسر) وهو السهولة يقال يسر هذا الامر اذا سهله ولان ذكره الواحدى وقال
الخازن اى التسهيل في هذه العبادة وهي اباحة الفطر للمسافر والمريض وفي تفسير
البغوى قال الشعبي ما خير رجل بين امرين فاختر اليسر هما الا كان ذلك احبهما
الى الله عز وجل (ولا يريد بكم العسر) اى يريد ان يسر عليكم ولا يعسر قاه البيضاوى
وقال الواحدى لانه لم يشدد ولم يضيق عليكم قال الشعبي اذا اختلف عليك امران
فان اليسرهما اقر بهما الى الحق لان الله تعالى يقول يريد الله بكم اليسر ولا يريد بكم
العسر روى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم بلغه ان رجلا في المسجد يطيل الصلاة
فاتاه فاخذ بمنكبيه ثم قال ان الله رضى لهذه الامة اليسر وكره لهم العسر قالها
ثلاث مرات وان هذا اخذ بالعسر وترك اليسر * الآية الثانية من سورة النساء وهي قوله
تعالى (يريد الله ان يخفف عنكم) فلذلك شرع لكم الشريعة الخفيفة السمحة السهلة
ورخص لكم في المضايق قاله البيضاوى وقال البغوى يسهل عليكم في احكام الشرع
وقد سهل وقد قال جل ذكره وبضع عنهم اصرهم وقال النبي صلى الله عليه وسلم
بعثت بالحنيفية السهلة وقال الواحدى يخفف عنكم في احكام الشرع وفي جميع
ما يسره لنا وسهله علينا ولم يشغل التكليف كما ثقل على بنى اسرائيل وقال الخازن يعنى
يسهل عليكم احكام الشرايع فهو عام في كل احكام الشرع وجميع ما يسره لنا
وسهله علينا احسانا منه اليانا وتفضلا واطفا علينا وقال ابو عبد الرحمن السلمى يخفف

عنكم اثقال العبودية لعله بضعفكم وجهلكم وقيل يريد الله ان يخفف عنكم ما حملتموه
بجهلكم من عظيم الامانة (وخلق الانسان) اي جنسه من ذكر واثى (ضعيفا) قال
ابن عباس والاكثر من يضعف عن الصبر عن الجماع ولا يصبر عن النساء ولا يكون الانسان
في شيء اضعف منه في امر النساء لا يصبر عنهن فلذلك اباح له نكاح الامة اي يستمليه
هواه وشهوته فهو ضعيف في ذلك قاله الواحدى وقال الحسن هو انه خلقه من ماء
مهيّن بيانه قوله تعالى * الله الذى خلقكم من ضعف * ذكره البغوى وقال البيضاوى
لا يصبر عن الشهوات ولا يحمل مشاق الطاعات وعن ابن عباس رضى الله عنهما ثمان
آيات في سورة النساء خير لهذه الامة مما طلعت عليه الشمس وغربت هذه الثلاث يعنى
قوله تعالى قبل هذه الآية يريد الله لبيّن لكم وقوله والله يريد ان يتوب عليكم وقوله
يريد الله ان يخفف عنكم ان تجتنبوا كآثر ما تنهون عنه ان الله لا يغفر ان يشرك به ان الله
لا يظلم مثقال ذرة ومن يعمل سوء ما يفعل الله بعذابكم وقال ابو عبد الرحمن السلى قيل
ضعيف الراى ضعيف العقل الامن ايد بنور اليقين فقوته باليقين لانفسه * الآية الثالثة
من سورة المائدة وهى قوله تعالى (ما يريد الله ليجعل عليكم من حرج) يعنى من ضيق
في الدين ولكنه جملة واسعا قاله الواحدى * الآية الرابعة من سورة المائدة ايضا وهى
قوله تعالى (يا ايها الذين آمنوا لا تحرموا طيبات ما احل الله لكم) الطيبات اي اللذيات
التي تشتهيها النفوس وتميل اليها القلوب قال المفسرون هم قوم من اصحاب النبي
صلى الله عليه وسلم عزموا ان يرفضوا الدنيا ويحرموا على انفسهم المطاعم الطيبة
والمشارب اللذيذة وان يصوموا النهار ويقوموا الليل ويخصوا انفسهم فانزل الله
تعالى هذه الآية واعلم ان الطيبات لا ينبغي ان يجتنب قاله الواحدى (ولا تعتدوا)
يعنى لا تتجاوزوا الحلال الى الحرام وقيل معناه ولا تعتدوا بالاسراف في الطيبات قاله
الخازن وقال الواحدى وسمى الخصاص اعتداء فقال ولا تعتدوا اي لا تجبوا انفسكم قال
ابن عباس كانوا غزوا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس لانا نساء فقلنا لا الانستخصى
فنهانا عن ذلك ثم قرأ هذه الآية (ان الله لا يحب المعتدين) يعنى المتجاوزين الحلال
الى الحرام ذكره الخازن وقال البيضاوى كأنه لما تضمن ما قبله يعنى من آية طمعههم
في الدخول مع القوم الصالحين وغير ذلك من مدح النصارى على ترهبهم والحث
على كسر النفس ورفض الشهوات عقبه بالنهاى عن الافراط في ذلك والاعتداء
عما احل الله بجعل الحلال حراما فقال ولا تعتدوا ويجوز ان يراد به ولا تعتدوا ما احل الله لكم
الى ما حرم عليكم فتكون الآية ناهية عن تحريم ما احل وتحليل ما حرم وداعية الى القصد
بينهما * الآية الخامسة من سورة الاعراف وهى قوله تعالى (قل من حرم زينة الله التي اخرج
لعباده) يعنى قل يا محمد لهؤلاء الجاهلة من العرب الذين يطوفون بالبيت عراة من حرم عليكم
زينة الله التي خلقها لعباده ان تترينوا بها وتلبسوها في الطواف وغيره ثم في تفسير الآية قولان

احدهما وهو قول جمهور المفسرين ان المراد من الزينة هنا اللباس الذي يستر
 العورة والقول الثاني ذكر الرازي انه يتناول جميع انواع الزينة فيدخل تحته جميع
 انواع اللبوس والحلي ولولا ان النص ورد بتحريم استعمال الذهب والحرير على
 الرجال لدخل في هذا العموم ولكن ورد النص بالتحريم على الرجال دون النساء
 (والطيبات من الرزق) يعني ومن حرم الطيبات من الرزق التي اخرجها الله لعباده
 وخلقها لهم ثم ذكروا في معنى الطيبات في هذه الآية اقوالا احدها ان المراد بالطيبات
 اللحم والدسم الذي كانوا يحرمونه على انفسهم ايام الحج يعظمون بذلك محبة الله
 عليهم والقول الثاني وهو قول ابن عباس وقتادة ان المراد بذلك ما كان اهل الجاهلية
 يحرمونه من البحار والسواحب قال ابن عباس ان اهل الجاهلية كانوا يحرمون اشياء
 احلها الله من الرزق وغيره وهو قول الله سبحانه * قل ارأيتم ما انزل الله لكم من رزق
 فجعلتم منه حراما وحلالا * فانزل الله قل من حرم * الآية والقول الثالث ان الآية
 على العموم فيدخل تحته كل ما يستلذ ويشتهي من سائر المطعومات الا ما ورد نص
 بتحريمه كذا قاله الخازن وفي هذا دلالة واضحة على اباحة نحو القهوة والتبن مما استلذه
 بعض الطباع وتجده نفعا وليس هو من المسكرات لها وليس في حرمة نص آية
 ولا حديث ولا قياس على ثابت باحدهما وقد اشرنا الى ذلك فيما تقدم وقال البيضاوي
 قل من حرم زينة الله من الثياب وسائر ما يجعل به التي اخرج لعباده من النبات
 كالقطن والكتان والحيوان كالحرير والصوف والمعادن كالدرع والطيبات من الرزق
 المستلذات من المأكول والشارب وفيه دليل على ان الاصل في المطاعم والملابس وانواع
 التجميلات الاباحة لا الاستفهام في من الانكار (قل هي للذين آمنوا في الحياة الدنيا)
 بالاصالة والكفرة وان شاركوهم فيها فتبع (خالصة يوم القيامة) لا يشاركهم فيها
 غيرهم وقال الواحدى المعنى قل هي للذين آمنوا في الحياة الدنيا مشتركة وهي لهم
 في الآخرة خالصة وهذا قول ابن عباس والمفسرين شارك المسلمين المشركون في الطيبات
 في الحياة الدنيا فاكلوا من طيبات طعامها ولبسوا من خياريها ونكحوا من صالح
 نسائها ثم يخلص الله الطيبات في الآخرة للذين آمنوا وليس للمشركين فيها شيء
 وقرأ نافع خالصة والمعنى قل هي ثابتة للمؤمنين في الحياة الدنيا خالصة يوم القيامة
 وقال الخازن وقيل معناه خالصة لهم يوم القيامة من التكدير والتغيب والغم لانه قد يقع
 لهم في الحياة الدنيا في تناول الطيبات من الرزق كدر وتغيب فاعلمهم انها خالصة لهم
 في الآخرة من ذلك كله (كذلك نفصل الآيات لقوم يعلمون) اي كتفصيلنا هذا الحكم
 نفصل سائر الاحكام لهم قاله البيضاوي وقال الخازن يعني كذلك نبين الحلال مما حلت
 والحرام مما حرمت لقوم علموا اني انا الله وحدي لا شريك لي فاحلوا حلالى وحرموا
 حرامى * الآية السادسة من اول السورة وهي قوله تعالى (طه) اختلف في تفسيرها

فقال اهل اللغة هي من فوائح السور نحوحم والم وروى ان انبي صلى الله عليه وسلم كان اذا صلى رفع رجلا ووضع اخرى فانزل الله تعالى طه اى طأ الارض بقدميك جميعا وقوله (ما انزلنا عليك القرآن لتشقى) اى لتصل على احدى رجليك فيشتد عليك وقيل طه لغة بالجمجمة معناه بارجل قاله الزجاج وقال الحازن قيل طه قسم اقسام الله بطوله وهدايته وقيل هو اسم من اسماء الله تعالى فالطاء افتتاح اسمه طاهر والهاء افتتاح اسمه هادى وقيل معناه بارجل والمراد به النبي صلى الله عليه وسلم وكذلك يا انسان وقيل هو بالسريانية وقيل بالقبطية فعلى هذا تكون قد وافقت لغة العرب هذه اللغات في هذه الكلمة وقيل هو يا انسان بلغة عك وعك قبيلة من قبائل العرب وقيل معناه طأ الارض بقدميك يريد به في التهجيد وذلك لما نزل الوحي على رسول الله صلى الله عليه وسلم بمكة اجتهد في العبادة حتى كان براوح بين قدميه في الصلاة لطول قيامه وكان يصلى الليل كله فانزل الله هذه الآية وامره ان يخفف على نفسه فقال * طه ما انزلنا عليك القرآن لتشقى * وقيل لما رأى المشركون اجتهاده في العبادة قالوا ما انزل عليك القرآن يا محمد الا لشقاك فزلت ما انزلنا عليك القرآن لتشقى اى لتعنى وتعب وقال الشيخ ابو عبد الرحمن السلمي في حقائق القرآن طه طأ الارض هدى لبساط القرية والانسان وقال الواسطي هو مستخرج من الطاهر الهادى اى انت طاهر بنا هادى الينا وقال محمد بن عيسى الهاشمي طوى عن سر محمد صلى الله عليه وسلم الا كوان كلها بما فيها وهدى الى الاشتغال بمكونها وقال محمد بن على الترمذى اى طوبى لمن اهتدى بك وجعلك السبيل اليها وقال الواسطي سمي القرآن قرآنا لانه مقارن للكلم به لا يفارقه تعظيما لشأن القرآن كما وصل اليها اشعاع الشمس وحرارتها ولم تباين الفرص وقال ابن عطاء ما انزلنا عليك القرآن لتشقى اى لتعب في خدمتنا فكان جوابه من النبي صلى الله عليه وسلم زيادة تعبد واجتهاد حتى تورمت قدماء كأنه يقول وهل يشقى احد في خدمتك ويتعب احد وهى محل استرواح العارفين فاما هذه الحركات فهى القيام بشكر ما اتي من لذيذ قربك ومناجاتك وخدمتك والدنومتك الاتراء عليه السلام لما قيل له اتفعل هذا وقد غفر الله كل ما تقدم من ذنبك وما تأخر قاله افلا اكون عبدا شكورا * الآية السابعة من سورة الحج وهى قوله تعالى (وما جعل) اى الله تعالى (عليكم في الدين من حرج) اى من ضيق جعل الله تعالى على من لم يستطع الشئ الذى يشغل في وقت ما هو اخف منه فجعل للصائم الافطار في السفر وتقصير الصلاة والمصلى اذا لم يطق القيام ان يصلى قاعدا وان لم يطق القعود ان يركع ويجعل للرجل ان يتزوج اربعا وجميع ما ملكته يمينه فوسع الله تعالى ذلك قاله الزجاج وقال الواحدى من حرج قالوا جميعا من ضيق واختلفوا في وجه رفع الحرج فروى عن ابن عباس انه قال جعل الكفارات مخرجا يعنى من اذن ذنبا جعل له منه مخرجا اما بالتوبة او بالقصاص او برد المظلمة

اوبسوع كفارة فلم يتلى المؤمن بشيء من الذنوب الاجمل له منه مخرج وهذا رواية
 الزهري عنه وروى عنه قول آخر قال هذا في هلال شهر رمضان اذا شك فيه الناس
 وفي الحج اذا شكوا في الهلال وفي الفطر واشباهه حتى يتقنوا وعلى هذا رفع
 الحرج يعود الى انا امرنا بالاخذ باليقين عند الاشتباه وروى عن ابي هريرة انه قال
 لابن عباس اما علينا في الدين من حرج ان نسرق او نرتزى قال بلى قوله وما جعل
 عليكم في الدين من حرج قال ذلك الامر الذي كان على بني اسرائيل ورضه الله عنكم
 وقال مقاتل بن حيان يعني اباحة الرخص عند الضرورات كالتقصير في الصلاة والتميم
 واكل الميتة والافطار عند المرض والسفر وهو قول الكلبي وقال الخازن من حرج اي
 ضيق وشدة وهوان المؤمن لا يتلى بشيء من الذنوب الاجمل الله منه مخرجاً بعضها
 بالتوبة وبعضها بانواع الكفارات من الامراض والمصائب وغير ذلك فليس في دين
 الاسلام ما لا يجد العبد سبيلاً الى الخلاص منه من الذنوب ومن العقاب لمن وفق
 وقيل اعطى الله هذه الامة خصلتين لم يعطهما احداً غيرهم جعلهم شهداء على الناس
 وما جعل عليهم في الدين من حرج وقال البيضاوي من حرج اي ضيق بتكليف ما يشتبه
 القيام عليكم اشارة الى انه لا مانع لهم عنه ولا عذر لهم في تركه اوالى الرجعة في اغفال
 ما امرهم به حيث شق عليهم لقوله عليه السلام اذا امرتكم بشيء فأتوا به ما استطعتم
 واما الادلة من السنة فهي (الاجبار) جمع خبر وهي عشرة احاديث * الاول (خم) يعني
 روى البخاري ومسلم في صحيحهما باسنادهما (عن انس رضي الله عنه انه قال جاء رهط)
 هم من ثلاثة اوسبعة الى عشرة او ما دون العشرة وما فيهم امرأة ولا واحد له من لفظه
 وجهه ارهط وارهط وارهط وارهط كذا في القاموس (الى بيوت ازواج
 النبي صلى الله عليه وسلم) يعني زوجاته فالزوج اسم للمرأة وللرجل قال في القاموس
 الزوج البعل والزوجة (يسألون) من ازواجه صلى الله عليه وسلم (عن) كيفية
 (عبادة النبي صلى الله عليه وسلم) الزائمة على ما يعلمونه منه عليه السلام مما يفعله
 في بيته ايلاً او نهارة اذ لا يطلع على سر الرجل في الغالب الا زوجته (فلما اخبروا) بالبناء
 للمفعول اي اخبرتهم زوجاته عليه السلام عما سألوا (كأنهم تفالوا لها) اي اشبهت
 حالتهم حالة من رآها قليلة وقلها بعضهم لبعض وكانوا يعهدون انها كثيرة مبالغ
 فيها على حسب ما تدعو اليه عقولهم وتستحسنه * نفوسهم من اعتقاد الكمال
 في الاكثار وحسن التشديد على النفوس في رأيهم ثم بعد ذلك اعتذروا عن قلتها
 من رسول الله صلى الله عليه وسلم حيث (قالوا) بان قال بعضهم الى بعض (فان
 نحن من رسول الله صلى الله عليه وسلم) اي لا تنافس نفوسنا الغير المعصومة على نفسه
 المعصومة ولا نعامل ربنا في عباداته مع قصورنا عما يعامل هو ربه مع كماله وكيف
 نفعل ذلك (و) الحال انه (قد غفر) بالبناء للمفعول اي غفر الله تعالى بمعنى ستر

وتجسّأوز (له) اى رسول الله صلى الله عليه وسلم (ما) اى جميع الذى (تقدم)
فى ابتداء عمره صلى الله عليه وسلم (من ذنبه وما) اى الذى (تأخر) منه اى جنس
ذنبه الذى صدر منه بالنظر الى رفعة مقامه صلى الله عليه وسلم وانكشاف عظمة
الله تعالى له وهو قولهم حسنات البراريثات المفريين والا فلا نباء كلهم عليهم
السلام معصومون من الذنوب قبل النوبة وبعد ها كما سيأتى تحقيقه (قال
احدهم) اى واحد منهم (اما انا فاصلى) النوافل (الليل) كله (ابدا) اى
مدة عمرى (وقال الآخر) منهم (وانا اصوم) الصوم النفل (الدهر كله) اى مدة
عمرى (ولا افطر) ولا يوما (وقال الآخر) وانا اعتزل النساء فلا يبت معهن واحفظ
نفسى من اشتهائهن والميل اليهن (ولا تزوج) شيئا منهن حرأروا ماء (ابدا) اى
مدة عمرى (فجاء رسول الله صلى الله عليه وسلم اليهم فقال) لهم معايبا على ما صدر
منهم (انتم الذين قلتم كذا وكذا) كناية عما سبق من قولهم ثم لم ينتظر جوابهم
مسارعة لبيان الحق فقال مؤكدا بالقسم (اما) بفتح الهمزة وتخفيف الميم (والله انى
لا خشاكم) اى اكثركم خشية (لله تعالى) والخشية تبع للعالم كما قال تعالى * انما يخشى الله من عباده
العلماء * يعنى العلماء والنبي صلى الله عليه وسلم اعلم الخلق بالله فهو اخشاهم له تعالى
(واتقاكم) اى اكثركم تقوى (له) سبحانه وتعالى يعنى فكيف تقولون مع ذلك بانى
اقل اعمالا وادنى طاعات وتعتذرون عن ذلك بان الله تعالى غفرلى ما تقدم من ذنبى
وما تأخر فلم احتج الى كثرة ذلك واتم لم يغفر الله تعالى لكم فاحتاجون الى الكثرة (والكنى)
فى مقابلة ما فهمتم من حالى واخطأتكم فيه (اصوم) مرة مابدا الى ان اصوم من غير
تكلف كما كان عليه السلام يدخل على بعض اهله فيقول هل عندك اليوم غذاء
فاذا قالوا لا قال اتى صائم وامره الله تعالى ان يقول وما اتانا من التكليفين (وافطر)
ما بدا لي ان افطر ايضا كما ورد عن اسامة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يسرد
الصوم فيقال لا يفطر ويفطر فيقال لا يصوم رواه النسائي وعن انس قال كان
رسول الله صلى الله عليه وسلم يفطر من الشهر حتى نظن ان لا يصوم منه ثم يصوم
حتى نظن ان لا يفطر منه شيئا ولم كان يصوم حتى يقال قد صام صام ويفطر حتى
يقال افطر افطر وعن ابن عباس كان يصوم حتى يقول القائل لا والله لا يفطر ويفطر
حتى يقول القائل لا والله لا يصوم رواه البخارى ومسلم والنسائي (واصلى) فى ليلة (وارقد)
اى انام عن التهجد فى ليلة اخرى او اصلى بعضا من الليل وارقد البعض الآخر ولا اصلى
الليل كله بدل عليه قول عائشة رضى الله عنها كان عليه السلام ينام اول الليل ويقوم
آخره فيصلى ثم يرجع الى فراشه فاذا اذن وثب فان كانت به حاجة اغتسل والاتوضأ وخرج
رواه الشيخان وقالت ايضا كان عليه السلام ربما اغتسل فى اول الليل وربما اغتسل
فى آخره وربما اوتر فى اول الليل وربما اوتر فى آخره وربما جهر بالقراءة وربما

خفف وقال أم سلمة كان يصلي وينام قدر ما صلى حتى يصبح رواه أبو داود
والترمذي والنسائي (واتزوج) أي اعقد وربما يراد الوطئ فيشمل الأمة (النساء)
وهي النسوة بالكسر والضم والنسوان والنسوان بكسرها من جوع المرأة من غير لفظها
كذا في القاموس وكانت نساؤه صلى الله عليه وسلم اللواتي تزوج بهن إحدى عشرة امرأة
سنان قريش خديجة بنت خويلد وعائشة بنت أبي بكر وحفصة بنت عمر بن الخطاب
وأم حبيبة بنت أبي سفيان وأم سلمة بنت أبي أمية وسودة بنت زمعة وأربع عريقات زينب
بنت جحش وميمونة بنت الحارث الهلالية وزينب بنت خزيمة الهلالية أم المساكين وجويرية
بنت الحارث الخزاعية وواحدة غير عربية من بني إسرائيل هي صفية بنت حيي من بني
النضر ومات عنده اثنتان منهن خديجة وزينب أم الساكين ومات هو صلى الله عليه
وسلم عن تسع وأما سراريه صلى الله عليه وسلم فاربعة مارية القبطية وريحانة بنت
شمعون وأخرى وهبتها له زينب بنت جحش وأخرى أصابها في بعض السبي وتماه مبسوط
في المواهب اللدنية للقسطاني (فمن رغب) أي اعرض (عن سنتي) يقال رغب عنه
إذا عرض عنه ولم يرد. والسنة السيرة والطريقة (فليس) محسوبا (مني) يعني أنا يرى منه
(وزاد) الراوي لهذا الحديث (في رواية) أخرى عند (النسائي وقال بعضهم)
أي بعض الرهط الذين جاؤا إلى أزواج النبي صلى الله عليه وسلم يسألون عن كيفية عبادته
عليه السلام أخذوا عن فم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم (لا أكل اللحم) أي لم
الحيوانات مطلقا قال المناوي في شرح الجامع الصغير قال الغزالي وينبغي أن لا يواظب
على أكل اللحم قال علي كرم وجهه من ترك اللحم أربعين يوما شاء خلقه ومن دأوم عليه
أربعين يوما قسا قلبه وفي تفسير البغوي عند قوله تعالى * يا أيها الذين آمنوا لا تحرموا
طيبات ما أحل الله لكم * قال أهل التفسير ذكر النبي صلى الله عليه وسلم الناس
ووصف القيامة فرق له الناس وبكوا فاجتمع عشرة من الصحابة في بيت عثمان
ابن مظعون الجمعي وهم أبو بكر الصديق وعلي بن أبي طالب وعبد الله بن مسعود
وعبد الله بن عمر وأبوذر الغفاري وسالم مولى أبي حذيفة والمقداد بن الأسود وسلمان
الفارسي ومعتل بن مقرن وتشاوروا واتفقوا على أن يترهبوا ويلبسوا المسوح ويجبوا
مذاكيرهم ويصوموا الدهر ويقوموا الليل ولا يناموا على الفراش ولا يأكلوا اللحم والودك
ولا يقربوا النساء والطيب ويسبحوا في الأرض فبلغ ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فأتى
دار عثمان بن مظعون فلم يصادفه فقال لامرأته أم حكيم بنت أبي أمية واسمها الخولاء
وكانت عطارة أحق ما بلغني عن زوجك وأصحابه فكرهت أن تكذب وكرهت
أن تبدي علي زوجها فقالت يا رسول الله إن كان أخبرك عثمان فقد صدقت فأنصرف
رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما دخل عثمان أخبرته بذلك فأتى رسول الله صلى الله
عليه وسلم هو وأصحابه فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ألم أنبأ أنكم اتفقتم

على كذا وكذا قالوا بلى يا رسول الله وما اردنا الا التحير فقال عليه السلام اني لم اومر
بذلك ثم قال ان لانفسكم عليكم حقا فصوموا وافطروا وقوموا وناموا فاني اقوم واتام
واصوم وافطر واكل اللحم والدسم واتي النساء فممن رغب عن سنتي فليس مني ثم جمع
الناس وخطبهم ثم قال ما بال اقوام حرّموا النساء والطعام والطيب والنوم وشهوات
الدنيا اما اني لست امركم ان تكونوا قسيسين ورهبانا فانه ليس في ديني ترك اللحم
والنساء ولا اتخاذ الصوامع وان سياحة امتي الصوم ورهبانيتهم الجهاد اعبدوا
الله ولا تشركوا به شيئا وحجوا واعمرّوا واقموا الصلاة واتوا الزكاة وصوموا رمضان
واستقيموا يستقيم لكم فاما هلك من كان من قبلكم بالتشديد شددوا على انفسهم فشدد الله
عليهم فاولئك بقاياهم في الديارات والصوامع فانزل الله عز وجل هذه الآية وعن سعد
ابن مسعود ان عثمان بن مظعون اتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال ائذن لنا في الاختصاص
فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس منا من خصى ولا من اختصى ان خصاء امتي
الصيام فقال يا رسول الله ائذن لنا في السياحة فقال ان سياحة امتي الجهاد في سبيل الله
قال يا رسول الله ائذن لنا في الترهّب فقال ان ترهب امتي الجلوس في المساجد انتظار
الصلاة وروى عن مكرمة عن ابن عباس ان رجلا قال يا رسول الله اني اصببت من اللحم
فانتشرت فاخذني شهوة فخرمت اللحم فانزل الله * يا ايها الذين امنوا لا تحرموا طيبات
ما احل الله لكم * يعني اللذات التي تشتهيها النفوس مما احل الله لكم من المطاعم الطيبة
والمشارب اللذيذة وقال ابو محمد الخازن فاعلم الله عز وجل بهذه الآية ان شريعة تبيده
صلى الله عليه وسلم غير ما عزموا عليه من ترك الطيبات وانه لا ينبغي ان يحجب
الطيبات المباحات ومعنى لا تحرموا لا تعتقدوا تحريم الطيبات المباحات فان من اعتقد
تحريم شيء احله الله فقد كفر اما ترك لذات الدنيا وشهواتها والانقطاع الى الله
تعالى والتفرغ لعبادته من غير اضرار بالنفس ولا تفويت حق الغير فضيلة لا تمنع
منها بل مأمور بها * الحديث الثاني (خم) يعني روى البخاري وسلم في صحيحهما
باسنادهما (عن عائشة رضي الله عنها انه) اي الشأن (صنع رسول الله صلى الله عليه
وسلم شيئا) اعلمه من المأكّل اللذيذة صنع له بآذنه او غير ذلك من انواع المباحات ولم
ينص عليه لعدم تعلق حكم بخصوصه او لقصد التعميم في كل مباح (فرخص
فيه) اي حكم بالارخصة وعدم الحرج على احد بتعاطيه (فترة) اي تباعد وامتنع
(عنه) فلم يرغب فيه (قوم) من الصحابة رضي الله عنهم اثارا للزهد في الدنيا
وكفا لانفسهم عن تناول شهواتها مخافة ان يبغي عليهم نفوسهم في الاسترسال
مع المباحات فلا يقدرّون على منعها فتوقعهم في المحرمات وعلمهم ان رسول الله
صلى الله عليه وسلم معصوم محفوظ مغفور له ما تقدم من ذنبه وما تأخر فلا يضره
فعل شيء من ذلك فلا تقاس انفسهم على نفسه (فبلغ ذلك) الترتبة الذي صدر منهم
(النبي صلى الله عليه وسلم) فغضب غضبا شديدا فجمع الصحابة (فخطب)

لهم في ذلك (فحمد الله تعالى) كما هو عادته صلى الله عليه وسلم في خطبه (ثم قال
بعد ذلك (ما بال اقوام) استفهام انكار والبال الحال يعني اى شئ حال اقوام
نكرهم ستر عليهم حتى لا يفتضحوا عند غيرهم فيصبروا مذمومين بذوا قهم
والمقصود ذم صفاتهم لاذواتهم (يتزهون) اى يتباعدون ويمتنعون
(عن) معاطاة (الشئ الذى اصنعه) ولا يقبلون على سنن ويرغبون فى اتباعى
(فوالله انى لاعلمهم) اى اكثر علما منهم (بالله) سبحانه وتعالى اكماله فى مقام النبوة
والرسالة وفقد النبوة منهم اصلا (واشدهم) اى اكثرهم (له) تعالى (خشية)
اذا العلم بالله سبب الخشية له فكما كثر العلم به كثرت الخشية له كما قال تعالى * انما يخشى الله
من عباده العلماء * وقال النووي فى شرح مسلم عند قوله صلى الله عليه وسلم فغضب
حتى بان الغضب فى وجهه ثم قال ما بال اقوام يرغبون عما رخص لى فيه فوالله
لانا اعلمهم بالله واشدهم له خشية فيه الحث على الاقتداء به صلى الله عليه وسلم
والنهي عن التعمق فى العبادة وذرئتها عن المباح شكاً فى اباحته وفيه الغضب
عند انتهاك حرمة الشرع وان كان المنتهك متاً ولا تأويلاً باطلا وفيه
حسن المعاشرة بارسال التعزير والانكار فى الجمع ولا يمين فاعله فيقال ما بال اقوام وبحو
وفيه ان القرب الى الله تعالى سبب لزيادة العلم به وشدة خشيته واما قوله صلى الله عليه وسلم
فوالله لانا اعلمهم بالله واشدهم له خشية فمعناه انهم توهمون ان رغبتهم عما فعلت اقرب لهم
عندى وان فعلى خلاف ذلك وليس كما توهموا بل انا اعلمهم بالله واشدهم له خشية
وانما يكون القرب اليه سبحانه وتعالى والخشية على حسب ما امر لا بخيالات النفوس
وتكلف اعمال لم يوثق بها * الحديث الثالث (خ د) يعنى روى البخارى وابوداود
فى صحيحيهما باسنادهما (عن ابى جحيفة انه) اى النبي (صلى الله عليه وسلم اخى) فعل ماض
من الاخاء قال فى القاموس واقد اخوت اخوة واخيت وناخيت واخاء مواخاة واخاء واخوة
ووخاء اتخذته اودعته اخا (بين سلمان) الفارسي (و) بين (ابى الدرداء رضى الله
عنهما فزار سلمان ابا الدرداء فراى) سلمان (ام الدرداء) زوجة ابى الدرداء (مبتذلة)
اى لابسة الثياب الخنقة قار فى القاموس مبتذلة كمكنسة ما لا يصفان من الثياب كالبتذلة
بالكسر والثوب الخاق والمبتذل لابسه ومن يعمل عمل نفسه كالمبتذل (فقال لهما ما شانك)
اى لماذا انت لابسة الثياب العتيقة الخنقة ولم تلبسى الثياب الحسنة وتترينى لابي الدرداء
(فقالت له) (احولك ابو الدرداء ليس له حاجة فى الدنيا) يعنى فلا يرغب فى شئ من الشهوات
والزينة الظاهرة (فجاء ابو الدرداء) فوجد اخاه سلمان فى داره (فصنع له طعاما)
ليضيفه به وقدمه اليه (فقال) ابو الدرداء (له) اى لسلمان (كل) يعنى من هذا
الطعام وحده (فاني صائم قال) سلمان (ما انا باكل) يعنى وحدى (حتى تأكل)
معي (فاكل) ابو الدرداء معه مواساة لضيفه ومراعاة لحقوق الاكرام (فلما كان الليل)

وقد بات سلمان في دار أبي الدرداء رضي الله عنهما (ذهب أبو الدرداء يقوم) يصلي
بالليل متهجدا (فقال) له سلمان (ثم فنام) وامثل قوله ولم يخالفه محافظة على حقوق
الاخوة معه (ثم ذهب) أبو الدرداء (يقوم) من الليل ابضا (فقال) له سلمان
(ثم فلما كان من آخر الليل) عند ثلث الليل الاخير (قال سلمان) لابي الدرداء (قم الآن)
للصلاة (فقاما) يعني سلمان و ابا الدرداء رضي الله عنهما (فصليا) ما اقدرهما الله تعالى
عليه من الصلاة ولعل اختيار هذا الوقت للقيام لما قال القرطبي في شرح مسلم الساعة التي
في الليل وهي الساعة التي ينادى فيها المنادي من يسألني فاعطيه الحديث وهي
في الثلث الاخير من الليل الى ان يطلع الفجر وفيها يتزل ربنا الى السماء الدنيا كذا صحت
الرواية هنا وهي ظاهرة في النزول المعنوي وتماه هناك يعني نزول العطف والاحسان
والانعام والاکرام (فقال له) اي لابي الدرداء (سلمان ان لربك) الذي خلقك
(عليك حقا) لازم الاداء وهو ان تعبد لا تشرك به شيئا على حسب ما امرك به وتكف
عما نهاك عنه وقدم حق الله للاهتمام به (وان لنفسك) التي قيامك بسببها وهي مطيتك
الحاملة لك الى الآخرة (عليك حقا) يلزمك ادائه اذ من حق الراكب ان يحتفظ
على مطيته التي تبلغه امانيه وحواسه في الدنيا والآخرة وقدمها على ما بعدها لانها اهم
منه اذ هي الاصل بالنسبة اليه وما قبلها اصلها (وان لاهلك) اي زوجاتك واولادك
واقربائك اللواتي حسن معيشتك في الدنيا بهن وانتظام حالك دائر عليهن وتسهيل
سبك الى آخرتك منوط بهن قال في القاموس اهل الرجل عشيرته وذوو اقربائه والبيت
سكانه وللرجل زوجته كاهله (عليك حقا) بالبيت معهن وحسن القيام عليهن
بالانفاق والحماية والرعاية وصلة الرحم والشفقة والرأفة (فاعط) وجوبا عليك
شرعيا وعرفيا (كل ذي حق) من هذه الثلاثة (حقه) الذي تعين في ذمتك ولا تظلمه
بمنه حقه فيعاقبك الله تعالى يوم القيامة (فاني) أبو الدرداء (النبي صلى الله عليه وسلم
فذكر ذلك) اي الذي صنع سلمان وقوله الصادر منه (له) اي لاني عليه السلام
(فقال النبي صلى الله عليه وسلم صدق سلمان) يعني في جميع ما صدر منه في حقك
وفي هذا الحديث حث الاخوان في الدين على نصيح بعضهم بعضا ووجوب اطاعة
بعضهم بعضا في الخير والهدى والانتقياد الى الحق حيث كان وان الرجل الكبير اذا عرض
عليه كلام من هو دونه وكان حقا في نفسه يصدق فيه ويصوبه ولا يابي قبوله
من هو دونه وفيه الحث على مواخاة الاخوان الصالحين ومخالطتهم وجواز الدخول
الى بيوتهم من غير اذنهم مع المحافظة على حرمانهم واموالهم وزوجاتهم واستحقاقهم
الضيافة منهم اذا حضروا واجتمعوا بهم * الحديث الرابع (نخس) يعني روى البخاري
والنسائي في صحيحيهما باسنادهما (عن انس رضي الله عنه) انه قال (دخل رسول الله
صلى الله عليه وسلم المسجد) يعني مسجد المدينة (فاذا حبل ممدود بين السارين)

اى الاسطواناتين المعهودتين هناك فكأنهما معروفتان للمخاطب (فقال) النبي صلى الله عليه وسلم لمن حضر (ما هذا الجبل قالوا) اى الحاضرون (جبل زينب) بنت جحش زوجة النبي صلى الله عليه وسلم يعنى ربطته بين السارين في المسجد لتسعين به على دفع الناس عنها (فاذا فترت) اى ضعفت عن قيام الليل وتراخت اعضاؤها من هجوم النوم عليها (تعلقته) ساعة ليذهب عنها الناس فتشط للصلاة (فقال) النبي صلى الله عليه وسلم لا (اى لاتفعل زينب هكذا) (حلوه) اى ذلك الجبل بمعنى فكوا ربطته واطرحوه (ايصل احدكم) يعنى فى الليل (نشاطه) اى مقدار نشاطه ولا يكلف نفسه العبادة بالمشقة في التهجيد وغيره (فاذا فتر) اى ضعف ووجد من نفسه ضد النشاط من العلى والكسل (فليقعد) عن العبادة اى يتركها ومنه ذوالقعدة ويكسر شهر كانوا يقعدون فيه عن الاسفار اى يتركون وفي رياض الصالحين للنووى رحمه الله تعالى وعن عائشة رضى الله عنها ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا نعس احدكم وهو يصلى فليرقد حتى يذهب عنه النوم فان احدكم اذا صلى وهو ناعس لا يدري اعله يذهب يستغفر فيسب نفسه متفق عليه وعن ابى عبد الله جابر بن سمرة رضى الله عنهما قال كنت اصلى مع النبي صلى الله عليه وسلم الصلوات فكانت صلواته قصدا وخطبته قصدا رواه مسلم قوله قصدا اى بين الطول والقصر اه ويناسب الاول ما قاله فقهاء الحنفية من انه اذا غلب عليه النوم تركه له الترابيح كذا في جامع القصارى والمجتبى والخانية بل ينصرف حتى يستيقظ لان في الصلاة مع النوم تهاونا وغفلة وترك التدبر ذكره والدى رحمه الله تعالى في شرحه على شرح الدرر* الحديث لخامس (د) يعنى روى ابو داود باسناده (عن انس) بن مالك (رضى الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لاتشددوا) اى تضيقوا الامر يامعشر المكلفين (على انفسكم) بارتكابكم العبادات المشقة المتعبة لكم بحيث توصلكم الى الملالة والكسل (فيشدد) اى يضيق الامر الذى ارتكبتموه والتمتموه بشروعكم فيه (الله) تعالى (عليكم) لان الشروع في النوافل ملزم بها وموجب لانما هما كما قال تعالى ولا تبطلوا اعمالكم والتشديد على النفوس موصل للملالة والكسل وفي ذلك تشبه بلنا فحين كما قال تعالى فيهم* واذا قاموا الى الصلاة قاموا كسالى (فان قوما) من امة عيسى عليه السلام كانوا قبلكم (شددوا) اى ضيقوا امر عبادة (على انفسهم) بتكليفها المشقات والمتاعب (فشدد) بالبناء للمفعول اى شدد الله تعالى (عليهم) فالزمهم بما تكلفوه من ذلك بحيث صار النقصان منه بينهم تهاونا بطاعة الله تعالى وتكاسلا عنها (فذلك) يعنى الطائفة الموجودة الآن من النصارى (بقاياهم) اى بقايا الاولين (في اصوامهم) جمع صومعة قال في القاموس صومعة كجوهرة بيت للنصارى (والديار) دار وهى المحل يجمع البناء والعروة كذا في القاموس (رهانية) وهى المبانغة في لعادة والرياضة

والانقطاع عن الناس منسوبة الى الرهبان وهو المبالغ في الخوف من رهب كالخشيان
من خشى وقرئت بالضم كائنها منسوبة الى الرهبان وهو جمع راهب كراكب وركبان
قاله البيضاوى (ابتدعوها) اى اخترعوها قال الخازن والمعنى انهم جاؤا بها من قبل
انفسهم وهى زهرهم في الجبال والكهوف والغيران والديرة فارين من الفتنة وحلوا
انفسهم المشاق في العبادة الزائدة وزك النكاح واستعمال الحشن في المطعم والمشرب
والملبس بالتقل من ذلك (ما كتبناها) اى ما فرضناها (عليهم) روى البغوى
باسناد الشعلبي عن ابن مسعود قال دخلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا ابن
مسعود اختلف من كان قبلكم على ثنتين وسبعين فرقة نجاسات ثلاث وهات سا رهن
فرقة وزأت الملوك وقاتلوهم على دين عيسى فاخذوهم وقتلوهم وفرقة لم يكن لهم
طساقة بموازاة الملوك ولا ان يقيموا بين ظهرانهم بدعوهم الى دين الله ودين عيسى
فساحوا في البلاد ورهبوا وهم الذين قال الله عز وجل ورهبانية ابتدعوها ما كتبناها
عليهم فقال النبي صلى الله عليه وسلم من آمن بي وصدقني واتبعني فقد رعاها حق
رعايتها ومن لم يؤمن بي فاولئك هم لها لكون وعن ابن مسعود قال كنت رديف
رسول الله صلى الله عليه وسلم على حمار فقال لي يا ابن ام عبد هل تدري من اين اخذت
بنو اسرائيل الرهبانية فقلت الله ورسوله اعلم قال ظهرت عليهم الجبابة بعد عيسى يعملون
بالمعاصي فغضب اهل الايمان فقاتلوهم فهزم اهل الايمان ثلاث مرات فلم يبق منهم
الا القليل فقالوا ان ظهروا لهؤلاء افنونا ولم يبق احد للذى ندعوا اليه فتمالوا نتفرق
في الارض الى ان بعث الله النبي الذي وعدنا به عيسى يعنى محمدا صلى الله عليه وسلم
فتفرقوا في غير ان الجبال * واحد ثوار الرهبانية فمنهم من تمسك بدينه ومنهم من كفر
ثم تلا هذه الآية ورهبانية ابتدعوها فآتيناهم الدين امنوا منهم يعنى من ثبتوا عليها اجرمهم
ثم قال النبي صلى الله عليه وسلم يا ابن ام عبد ان ترى مارهبانية امتي فلت الله ورسوله
اعلم قال الهجرة والجهاد والصلاة والصوم والحج والعمرة والتكبير على الفلاح وروى
انس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لكل امة رهبانية ورهبانية هذه الامة الجهاد
في سبيل الله وعن ابن عباس رضى الله عنهما قال كانت ملوك بعد عيسى عليه السلام
بدلوا التوراة والانجيل وكان فيهم مؤمنون يقرؤن التوراة والانجيل ويدعونهم الى
دين الله فقيل لملوكهم لو سمعتم هؤلاء الذين شقوا عليكم فقتلوهم اود خلوا فيما
نحن فيه فجمعهم ملكهم وعرض عليهم القتل او يتركوا قراءة التوراة والانجيل
الاما بدلوها منها فقالوا ما يريدون الى ذلك دعونا نحن نكفيكم انفسهم فقالت طائفة
منهم ابنوا لنا اسطوانات ارفعونا ثم اعطونا شيئا نرفع به طعامنا وشرابنا فلا نرد عليكم
وقالت طائفة دعونا نسيح في لارض ونهيم ونسرب كما تسرب الوحش فان قدرتم
علينا في ارضكم فاقتلونا وقالت طائفة منهم ابنوا اسادورا في الغيا في ونجفر الآبار

ويجذب البقول ولا ترد عايكم ولا تفر عليكم وليس احد من القبائل الا وله حريم فيهم قال
 ففعلوا ذلك فضى اوائك على منهاج عيسى وخاف قوم من بعدهم من قد غيروا الكتاب
 فجعل الرجل يقول نكون في مكان فلان فيتعبد كما تعبد ويسبح كما ساج فلان ويتحدون
 كما اتحد فلان وهم على شركهم لا علم لهم بايمان الذين اقتدوا بهم كذا نقله ابو محمد الخازن
 وذكر الواحدى في تفسير هذه الآية بسنده عن الزهرى عن عروة قال دخلت امرأة
 عثمان بن مظعون على عائشة وهى باذة الهيئة فسألتهما ما شأنك قالت زوجى يقوم الليل
 ويصوم النهار فدخل رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكرت عائشة ذلك له فأتى
 رسول الله صلى الله عليه وسلم عثمان فقال يا عثمان ان الرهبانية تكتب علينا فالك في اسوة
 فوالله ان اخشاكم لله واحفظكم لحدوده لاننا* الحديث السادس (خم) يعنى روى
 البخارى ومسلم في صحيحيهما باسنادهما (عن ابى هريرة رضى الله عنه انه قال قال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم ان هذا الدين يسر) ضد العسر وهو السهولة يعنى سهلا لا صعوبة
 فيه ولهذا ورد عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما ذكره ابو بكر بن اسحق
 الكللاباذى في كتابه بحر القوائد وشرح الآثار عن ابى التياح قال سمعت انس بن مالك
 رضى الله عنه يحدث عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال يتسروا ولا تعسروا وسكنوا
 ولا تنفروا يعنى يسروا اى اصرفوا بوجوه الناس الى الله عز وجل في الرغبة اليه وردوهم
 في طلب الخوايج الى الله وداوهم في جميع احوالهم على الله فان اليسر كله عند الله
 قال تعالى* يريد الله بكم اليسر ولا يريد بكم العسر وقال* ما يريد الله ليجعل عليكم من حرج
 ولا تعسروا اى لا تردوهم الى المخلوقين في طلب الخوايج منهم وقضائهم من عندهم
 فانهم محتاجون الى مثل ما يحتاج اليهم فيه فكانهم يتجاذبون شيئا بينهم كل يريد
 لنفسه فيعسر عليكم الوصول الى ما تجاذبونه بينكم وقوله سكنوا تصديق لما قلنا
 لان السكون هو الطمأنينة وقد قال تعالى* الا بذكر الله تطمئن القلوب* فلا يزال قلب المؤمن
 في اضطراب في ثل ما يرجوه ودرك ما يريد حتى يرد الى الله فهناك يسكن اضطرابه
 ضرورة واختيارا وكذلك قوله ولا تنفروا اى لا تفرقوهم في دلائلهم على غير الله وردهم
 الى سواء فتفرق بهم المذاهب وتختلف عليهم المسالك والطرق في طلب ما يريدونه
 فالتنافر فرقة والسكون جمع فكان معنى قوله يسروا اى ردوهم الى اليسر ولا تعسروا
 اى لا تردوهم الى عسر وسكنوا اى اجعوهوهم ولا تنفروهم اى لا تفرقوهم قال النبي صلى الله
 عليه وسلم من اصبح وهمه الدنيا شئت الله عليه امره ومن اصبح وهمه الآخرة جمع الله له
 شمله هذا فيمن اراد الدنيا والآخرة فاطنك فيمن اراد بهما يدل على صحة هذا التأويل
 ما روى عن هشام بن عروة عن ابيه عن عائشة قالت ما خير رسول الله صلى الله عليه وسلم
 بين امرين الا اختار الذى هو اليسر ويجوز ان يكون معناه اختار الذى هو الله فانه
 اذا اختار ما اراد الله فقد اختار اليسر لان الله عز وجل يريد اليسر (وان يشاد)

من المشادة وهي التشدد اى المغالبة والمخاصمة (الدين) المعهود ذكرنا (احد)
من الامة (الاغلبه) اى قهره فنشدد على نفسه فيه لئلا يخذله بحظ وافر طال عليه
المدي فرجع الى السهولة فغلبه الدين ولم يقدر هو ان يغلب الدين اصلا (فسددوا) سدده
تسديدا قوموه وسد الثمة اصلحها ووثقها واستند استقام كذا في القاموس فالمعنى
قوموا امورك واصلموها ووثقوها (وقاربوا) من قارب الخطود اناه يعنى اجعلوا
سيركم في طريق الله تعالى وسبيل عبادته مقاربة ومدانة فلان بالغوا في ذلك ولا تغلوا فيه
(وابشروا) يعنى بالقبول من الله تعالى وبالنازل العالية عنده ولا تظنوا ان ذلك يحصل لكم
بالبسالة والغلودون التوسط في الامور (واستعينوا) على اعمال دينكم ودنياكم
(بالغدوة) بالضم البكرة او ما بين صلاة الفجر وطلوع الشمس كالغداوة والغديبة
والجمع غدوات وغديات وغدايا وغدوا ولا يقال غدايا الامع عشايا وغدا عليه غدوا
وغدوة بالضم واغتدا بكرة وغادا بكرة كذا في القاموس (واروحة) من الرواح وهو العشى
او من الزوال الى الليل ورحنا رواحا سرنافيه او عملنا كذا في القاموس وفي شرح المناوى
على الجامع الصغير الغدوة بالفتح المرة من الغدو وهو الخروج اول النهار الى انتصافه
والروحة المرة من الزواح وهو من الزوال الى الغروب (و) استعينوا ايضا (بشيء
من الدلجة) بالضم والفتح السير من اول الليل وقد ادخلوا فان ساروا من آخره فادخلوا
بالتشديد كذا في القاموس والمعنى في الاستعانة بذلك المبادرة الى الاعمال والمسارعة
اليها والمساابقة عليها من غير تأخر عنها في اعمال النهار ودون ذلك في اعمال الليل ولهذا
قال بشي من الدلجة ولم يقل بالدلجة (وزاد) الراوى لهذا الحديث (في رواية)
اخرى (والقصد القصد) وهو ضد الافراط كالاقتصاد كما في القاموس ومعناه التوسط
في الامور بين الافراط والتفريط (تبالغوا) اى تصلوا الى مقصودكم ومقصود الله تعالى
منكم من قبوله ورضوانه والحلول في فراديس جنانه وذكر الكلا باذى في بحر الفوائد
قال حدثنا محمد بن احمد القاضي عن عيسى عن جابر بن عبد الله قال مر النبي صلى الله
عليه وسلم على رجل يصلى على صخرة بمكة فاني تاحية مكة فمكت مليا ثم انصرف
فوجد الرجل يصلى على حاله فجمع يديه ثم قال يا ايها الناس عليكم بالقصد ثلاث مرات
فان الله لا يمل حتى تملوا الملال تكره يعرض للانسان من عمل يعمل واذى يلحقه منه وتعب
يصيبه فيصير عليه ويتحمل التعب فيه حتى يضجر ويسأم فيترك ذلك العمل استثقالا
ويرفضه تضرعا منه وسأمة له وهوشى يعرض للطبع بعد ايثاره للشيء ورغبته فيه وهذه
صفة الانسان المطبوع على طبائع مختلفة واصناف متباينة واخلاق متغايرة والله جل
وعز وجل عن هذه الاوصاف ويتعالى عنها علوا كبيرا فالملال ليس بصفة له ولا يجوز معناه
المفهوم عندنا من اوصاف من يلحقه الملال من المحدثين عليه وهو صفة للانسان المطبوع
الذى يضعف عن تحمل ما يعرض له ويثقل عليه ويؤذيه الشئ وبؤذيه فغير قوا

النبى صلى الله عليه وسلم ان الله لا يمل حتى تملوا ليس على الغاية والنوقت فبوصف تعالى
بهذه الصفة في وقت او عند امر بل هو على التيقن عنه والتبرئة له منه فيجوز ان يكون
معنى قوله حتى تملوا وتملوا بل تملوا اي لا يمل فتمل ولا يمل بل تملون كأنه يقول الملل لكم
صفة وهذه صفة لاحقة بكم اذا تكلفتم الاعمال فاكرهتم عليها نفوسكم وتحملتم
ما يلحقكم من التعب فيه وصبرتم عليه فبوشك ان تضعف عنها قواكم فتستثقلوها
وتضجروا منها فترفضوها استثقالها واستعراضا منها وزهدا فيها ورغبة عنها
وبغضالها فلا تعودوا اليها والله تعالى جده لا تصيبه هذه الآفات ولا تعرض له
العوارض فلا يصرفكم عما تكلفون ولا ينهاكم عما تعملون ولا يحول بينكم وبينها كراهة لها
واستثقالا منه اياها وبغضالها بل يصيبكم ذلك فتزكون عبادة ربكم وتستثقلون
خدمة مولاكم وتبغضون طاعة ربكم كما قال النبي صلى الله عليه وسلم ان هذا الدين متين
فاوغل فيه برفق ولا تبغض الى نفسك عبادة الله فان المنبت لا ارضاقطع ولا تظهر ابقى
اي المركب المنبت بمعنى المنقطع من كثرة العدو عليه لا قطع الارض المقصود قطعها
لبعد مسافتها ولا يبقى ظهره مستريحا قابلا للسير عليه بعد ذلك وهو مثل مضروب
للمبالغ في العبادة لا يصل بكثرة عبادته الى غاية مقصوده ولا يقدر ان يدوم على السير
كذلك بل ما له ان يعجز ويترك من التعب والملل وقول النبي صلى الله عليه وسلم عليكم
بالقصد كره التعمق والغلو في الدين لما علم من جبلة الخلق على الضعف وما في طباعهم
من المالة والتسائمة خوفا عليهم ان يبغضوا عبادة الله ويستثقلوا طاعته ويعملوا خدمته
فامرهم بالاستجمام والاستراحة لاسترجاع القوى وزوال الضجر ويكون ذلك ادعى
اهم الى حسن الطاعة لله ومحبة الخدمة له والاف عبادته كما قال الكنى اصوم وافطار واصلي
وارقد واتى النساء الاخرن رغب عن سنتي فليس مني الا وكل قليل في سنة خير من كثير في بدعة
وقال عليه السلام ابد الله بن عمر رضى الله عنهما ان الله عليك حقا ولبدتك عليك حقا
ولا هلك عليك حقا وكتب سلمان الى ابي الدرداء رضى الله عنهما اني انام واقوم فاحتسب
نومتي كما احتسب قومي فعدوا احتسب نومه طاعة لله وخدمته له كما احتسب قيامه وصلاته
لان النوم حق البدن وقد اوجب الله تعالى هذا الحق فايفاءه اياه طاعة لله ولان
في نومه استجلاب القوة لقومه وتشجيع الطباعه وحثامه لنفسه على طاعة ربه وتحبيب
عبادة الله الى نفسه لان الله جل وعز احب من عباده ان يحبوه ويؤثروه ويقبلوا عليه
ولذلك كلفهم الاعمال ايشغلوا بها عما دونه ويقبلوا بها عليه ويتوجهوا بادائها
اليه فاذا حملوا منها فوق طاقتهم ملوا فتركوها وفي تركها ترك الاقبال عليه والتوجه
اليه جل وعز وهو غنى عن افعال عباده لا تزيد طاعتهم ولا تنقصه معصيتهم وانما اراد
منهم اظهار فقرهم اليه ورؤية اضطرارهم وعجزهم ليعينهم ويقوهم ويجعلهم
ملوكا خالدين واغنياء لا يغتفرون واقوياء لا تضعفون سبحان اللطيف بعباده الرؤف

بهم ويجوز ان يكون معنى قوله ان الله لا يعمل حتى تملوا اي لا يترك ثوابكم والاقبال
عليكم وقبولا لاعمالكم المدخولين فيها مالم تملوا طاعته وتستثقلوا خدمته وتبغضوا
عبادته كأنه يقول الله عز وجل يقبل عليكم وان قصرتم في عبادته ويقبل بسير اعمالكم
وينيبكم عليها الجزيل مادتم فيها راغبين ولها مرديدن وبنياتكم اليها قاصدين
وان لم تبلغوا ارادتكم فيها ومقاصدكم منها وانما يترك ثوابكم والاقبال عليكم
والقبول لكم اذا عرضتم عنها وملتوها* الحديث السابع (زطب حب) يعني روى
البرار والطبراني وابن حبان باسنادهم (عن ابن عباس رضي الله عنهما) اي عنه
وعن ابيه العباس عم النبي عليه السلام (انه) اي ابن عباس (قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم ان الله) سبحانه وتعالى (يحب ان تؤتى رخصة) جمع رخصة
بضمه وبضمتين ما رخص الله للعبد فيما يخففه عليه كذا في القاموس وفي التلويح
الرخصة اسم لما بني على اعدار العباد وهو ما يستباح مع قيام المحرم وذكر ابو اليسر ان
الرخصة ترك المؤاخذه بالفعل مع قيام المحرم وحرمة الفعل وترك المؤاخذه بترك
الفعل مع وجود الموجب والوجوب وفي الميزان ان الرخصة اسم لما يغير عن الامر
الاصلي الى تخفيف وتيسير فيها وتوسعة على اصحاب الاعداد وفي مرآة
الاصول شرح مرقاة الوصول قال في الرخصة وهي انواع اربعة نوعان
من الحقيقة اي رخصة حقيقة لكن احدهما احق بكونه رخصة من الآخر
ونوعان من المجاز اي يطلق عليهما اسم الرخصة مجاز الكن احدهما اتم في المجازية
من الآخر اي ابعد من حقيقة الرخصة قال في المنار وشرحه لابن ملك اما احق نوعي
الحقيقة فما استباح مع قيام السبب المحرم وقيام الحرمة والمراد من الاستباحة
ان يعامل معاملة المباح في سقوط المؤاخذه لانه يصير مباحا فلا يلزم من سقوط المؤاخذه
ثبوت الاباحة فان الكبيرة اذا عفيت عن مرتكبها لا تصير مباحة مع عدم المؤاخذه
عليها وذلك كترخص من اكره بما يخاف على نفسه او على عضو منه على اجراء
كلمة الكفر فانه رخص له الاجراء على اللسان وقلبه مطمئن بالايمان لان حقه في نفسه
يفوت عند الامتناع صورة ومعنى اما صورة فتخريب البنية واما معنى فبرهوق
الروح والاقدام عليها لا يفوت حق الله تعالى معنى لان الركن الاصل هو التصديق
وكذلك اذا اكره الصائم على الافطار يباح له الافطار لانه اذا امتنع وقتل يفوت
حقه صورة ومعنى واذا اقدم على الفطر يفوت حق الله تعالى صورة لانه يفوت
الى بدل وهو القضاء فكان له رخصة في الفطر زججان حقه وكذلك اذا اكره على
اتلاف مال الغير رخص له ذلك زججان حق نفسه وحق الغير لا يفوت لان الجبار بالضمان
وكذلك اذا خاف على نفسه رخص له ترك الامر بالعرف والنهي عن المنكر لانه
لو اقدم يفوت حقه صورة ومعنى ولو ترك يفوت حق الله تعالى صورة لانه اعتقاد

حرمة الترك باق وكذلك جنابة المكروه المحرم على احرامه وتناول المضطر طه ام الغير
 بان اصابته مخصصة حيث يرخص له ذلك بالضمان وحكم هذا النوع من الرخصة
 ان الاخذ بالعزيمة اولى لبقاء المحرم والحرمة حتى لو صبر واحتمل ما كره به وامتنع
 عما هو الرخصة وقتل كان شهيدا لكونه باذلا لنفسه لاقامة حق الله تعالى والنوع
 اشاني من الرخصة ما استيج مع قيام السبب المحرم لكن الحكم وهو الحرمة مترخ
 عنه اى عن السبب الى زمان زوال العذر فن حيث ان السبب قائم كانت الرخصة
 حقيقة ومن حيث ان الحكم مترخ غير ثابت في الحال كان هذا القسم دون الاول
 وذلك كافتطار المسافر مع قيام السبب وهو قوله تعالى * فن شهد منكم الشهر فليصمه
 وحكم هذا النوع ان الاخذ بالعزيمة اولى لكمال سببه وهو شهود الشهر حتى كان
 الصوم في السفر افضل من الافطار الا ان يضعفه الصوم يعني اذا اضعفه الصوم كان
 الفطر اولى واوصبر حتى مات كان آمنا لانه لو بذل نفسه لاقامة الصوم كان قاتلا
 نفسه من غير تحصيل المقصود بالصوم وهو الارتياض بخدمة المولى وامامتم نوعي
 المجاز فهو ما سقط عنا ولم يشرع في حقنا من الاصر وهو الاعمال الشاقة كقتل
 النفس في التوبة وقطع الاعضاء الخاطئة وعدم جواز صلاتهم في غير مساجدهم وعدم
 التطهير بغير الماء وحرمة اكل الصائم بعد النوم ومنع الطيبات عنهم بالذنوب وكون
 الزكاة ربع مالهم وكفاية ذنب احدهم على الباب بالصبح والاغلال وهي المواثيق
 اللازمة لزوم الغل كما روى ان بنى اسرائيل كانوا اذا قاموا يصلون لبسوا المسوح وغلوا
 ايديهم الى اعناقهم وربما ثقب الرجل رقوته وجعل فيها طرف السلسلة واوثقها
 الى السارية يحبس نفسه على العبادة فهذه الامور رفعت عن هذه الامة تكريما
 للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم فسمى ما حط عنا من الاصر والاغلال التي وجبت على
 من قبلنا رخصة مجازا لان الاصل وهو العزيمة وهي الاصر والاغلال لم يبق مشروعا
 اى لم يجب علينا وسقط عنا تخفيفا بالنظر الى غيرنا والنوع الرابع من انواع الرخص
 ما سقط عن العباد باخراج سببه من ان يكون موجبا للحكم في محل الرخصة مع كون
 ذلك الساقط مشروعا في بعض الاوقات فن حيث انه سقط في محل الرخصة كان
 نظير القسم الثالث وكان مجازا اذ ليس في مقابله عزيمة ومن حيث انه بقي السبب
 والحكم مشروعا في بعض الاوقات اخذ شبهة بالحقيقة ولكن جهة المجاز غالب لان جهة
 المجاز بالنظر الى محل الرخصة وشبه الحقيقة بالنظر الى غير محلها فكانت جهة المجاز
 اقوى قال في شرح مرقاة الوصول كالحمر والميتة للمضطر والمكروه فان حرمة تناولهما
 ساقطة في حقهما بخوف الهلاك على النفس حتى لم يبق مشروعة عندنا وتبدلت
 بالاباحة حتى اذا صبر ومات اثم ان علم بالاباحة في هذه الحالة لان في انكشاف الحرمة
 خفاء فيعذر بالجهل كذا ذكره الامام الاسيبجاني وقال في التلويح في اكل الميتة وشرب

الحرم حال الاضطرار فان المختار عند الجمهور انه مباح والحرمه ساقطة لانه حرام
رخص فيه بمعنى ترك المؤاخذة ابقاء للهجة كما في اجراء كلمة الكفر واكل مال الغير على
ما ذهب اليه البعض اما في اكل الميتة فلان النص المحرم لم يثنا ولها حالة الاضطرار
لكونها مستثناة فبقيت مباحة بحكم الاصل وبمثل قوله تعالى * خلق لكم ما في الارض
جميعا * بل عند القائلين بان الاستثناء من الاثبات فيكون النص دالا على عدم
حرمتها حالة الاضطرار ثم بسط الكلام في ذلك وقال في شرح مرقاة الوصول
وكقصر المسافر فانه رخصة اسقاط عندنا فتمام المسافر بنية الظهر لا يجوز كاتمام
الفجر ونية الظهر والنفل اماءة وترك العقدة الاولى مفسد وكذلك مسح المتخفف
فان غسل الرجل الذي هو عزيمة سقط في مدة المسح رخصة لان استئثار القدم بالخف
يمنع سرابة الحدث الى القدم فثبت ان الغسل ساقط وان المسح شرع لليسر ابتداء
لا على معنى ان الواجب من غسل الرجل يتأدى بالمسح اذا و كان كذلك لما اشترط كون
الرجل طاهرة وقت اللبس ولا كون اول الحدث بعد اللبس طاريا على طهارة كاملة
كما في المسح على الجبيرة لان المسح يصلح رافعا للحدث الساري الى القدم وان الشرع
اخرج السبب الموجب للحدث من ان يكون عاملا في الرجل مادامت مستمرة بالخف
وجعله مانعا من سرابة الحدث الى القدم وحكم هذا القسم من الرخصة ان العزيمة
لا تبقى مشروعة فيه مادام متخففا فان رأى المسح ولم يمسح اخذا بالعزيمة يثاب باعتباره
الترع والغسل (كما توثق عزامة) جمع عزيمة من عزم على الامر اراد فعله وقطع
عليه اوجد فيه وعزيمة من عزيمات الله في من حقوقه اي واجب مما اوجبه وعزائم الله
فرائضه التي اوجبها كذا في القاموس وفي شرح مرقاة الوصول والعزيمة ما شرع
ابتداء غير مبني على اعذار العباد وهي فرض وواجب وسنة ونفل وحرام ومكروه
ومباح وتماه مفصل في كتب الاصول بما ذكره بطول والحاصل ان الرخص احكام
الله تعالى كما ان العزائم احكامه ايضا وهو تعالى يحب طاعته بالعمل باحكامه على كل حال
ويلزم من هذا ان يبغض مخالفته سبحانه بالعمل باحكام النفس والهوى والشيطان
وليست الرخص من احكام النفس ولا الهوى ولا الشيطان حتى يبغضها سبحانه وان كان
فيها تسهيل على النفوس وتوسيع عليها فانه تسهيل وتوسيع من قبل الحق تعالى لاهو
من قبل النفوس حتى يكون مذموما كما قال تعالى * يريد الله بكم اليسر ولا يريد بكم العسر
لكن نقل الشيخ عبدالرؤف المناوي في شرح الجامع الصغير انه لا يجوز تتبع الرخصة
بان يأخذ من كل مذهب الاهون بحيث تتحل رتبة التكليف من عنقه خلافا لابن عبد
السلام حيث اطلق جواز تتبعها وقد يحمل كلامه على ما اذا تتبعها على وجه
لا يصل الى الانحلال المذكور ونقل عن السبكي في المنتقل من مذهب الى آخر
ان قصد الرخصة فيما يحتاجه لحاجة لحقته او ضرورة ارفقته يجوز وان قصد مجرد
الترخص فيمتنع لانه متبع لهواه لا الدين وان اكثر ذلك وجعل اتباع الرخص ديدنه

يتمتع لما ذكر ولزيادة خشه انتهى ولترسالة مستفقه في مسئلة التقليد سميها خلاصة
 التحقيق بينا فيها حكم مذهبنا في جواز التقليد وما يتمتع منه وليس من الرخص التي يجوز
 فعلها الحيلة اذا وردت على تحليل حرام او تحريم حلال كما ذكر ذلك العلامة بن العز الحنفى
 في رسالة له صنفها في بيان الاقتداء بالامام المخالف للمذهب قال فيها وما يجب الاحتراز منه
 لقصور الفهم عن الأئمة وعدم فهم الادلة الشرعية فيتساهلون في الحيل في التحليل وغيره
 اما لقصور في فهم الادلة فظاهر واما لقصور في الفهم عن الأئمة فانهم يسمعون عن
 يقول بجواز الحيل فيسترسلون في الاكثار منها ومجاورة الحد فيها وقد قال ابو حنيفة
 رضى الله عنه انه يحجر على المفتى الذي يعلم الناس الحيل لكن قد يشك على من يسمع
 هذا عن ابى حنيفة رضى الله عنه ويقول كيف يقال بالبحر على من يعلم الناس
 الحيل مع القول بجوازها ولا اشكال بحمد الله وان كان قد وقع في الحيل كثير من ينسب
 الى ابى حنيفة لظنهم انه يقول بجواز تعطى اسبابها وليس الامر كذلك فان ابى
 حنيفة انما يقول لو فعل مثل هذا الفعل المحرم لترتب عليه حكمه لانه يقول بجواز
 فعله ابتداء كما يقول في البيع الفاسد لو فعل لترتب عليه حكمه بخلاف البيع الباطل
 لانه يقول بجواز الاقدام على البيع الفاسد وكما قالوا في البيع عند اذان الجمعة انه
 لا يجوز فعله ولو فعل لترتب عليه حكمه ونفذوا اصل ابى حنيفة في ذلك معروف وهو انه
 يفرق بين النهى عن الشئ لمعنى في عينه والنهى عنه لمعنى في غيره ومن ذلك العينة وامثالها
 فان العينة مذمومة قال الشيخ حسام الدين السبكي في النهاية شرح الهداية في كتاب
 الكفالة وهذا النوع من البيع ذميمة اخترعه اكلة الربا وقد ذمهم رسول الله صلى الله عليه
 وسلم بذلك فقال اذا تبايعتم بالعينة واتبعتم اذناب البقر ذلتم وظهر عايكم عدوكم وقيل
 اياك والعينة فانها لعينة ومصدق هذا الحديث ما دهانا من البلاء ودهمنا من اللأواء
 واذا الناس في زماننا اشتغلوا بالعين فابتلوا بهذا اللعن وبعضهم اقبلوا على الجد على الزراعة
 فقرعوا بقارعة ذات بأس وفضاعة وعلماؤهم اخذوا في اقتراب ابواب السلطان فأخذوا
 بأنواع الافتتان * ربنا ظننا انفسنا وان لم تغفر لنا وزحمتنا لكوننا من الخاسرين
 ربنا اكشف عنا العذاب اناؤمون * كذا ذكره الامام المرغيناني في الفوائد خصوصا
 في هذا الوقت الذي نحن فيه حيث نزل بيع العينة منزلة البياعات الصحيحة بالنسبة
 الى بياعات هذا الزمان فلا جرم ابتلوا ببلايا اشد مما كان البلاء فيمن قبلهم هذه
 عبارة السبكي رحمه الله تعالى فالحيلة اذا كانت على تحريم حلال او تحليل حرام
 او ابطال حق او تحقيق باطل فهي حرام بلا خلاف وانما الخلاف في الحيلة اذا فعلت
 مع كونها حراما هل يترتب عليها الحكم ام لا فعند ابى حنيفة والشافعي رضى الله عنهما
 يترتب عليها الحكم خلافا للمالك واحمد رضى الله عنهما واما قول من قال من الاصحاب
 ان الحيلة على اسقاط الزكاة لا تكره لانه امتناع من الوجوب لا اسقاط بعد الوجوب

يعني اذا ملك المال قبل حولان الحول لمن يثق به ثم استرده بعد الحول فالظاهر ان هذا لم يقله ابو حنيفة فان قولهم انه امتناع من الوجوب انما يكون الامتناع من الوجوب اذا ترك الاكتساب اما اذا ملك النصاب ثم ملكه قبل حولان الحول لمن يثق به فقد سعى في اسقاط الوجوب بعد انعقاد سببه فان السبب ملك النصاب التامى ولهذا جاز تعجيل الزكاة قبل الحول والمصلحة التي شرعت لاجلها الزكاة نفوت بفتح باب الخيل على اسقاطها وكذلك المصلحة التي حرم لاجلها الربا لم ترتفع بالخيل على تحصيله وكذلك المصلحة التي شرع لاجلها الاستبراء وهي خوف اختلاط المياه واشتباها الانساب نفوت بالخيلة على اسقاطه وكذا قال ابو حنيفة ان القضاء بشهادة الزور في العقود والفسوخ ينفذ ظاهرا وباطنا حتى لو اقام رجل شاهدي زورانه تزوج امرأة حل له وطؤها مع حرمة تعاطي ذلك السبب الباطل فالاثم في تعاطي السبب الباطل لكن اذا وجد السبب وجد المسبب واما ما يفعله بعض قضاة زماننا من الحكم بصحة المعاملة وان قصد بها المداينة مع علمه بالخلاف فشيء محدث لا اصل له ولا ينبغي ان يرفع الخلاف بل من اراد ابطال تلك المعاملة ابطالها فان قوله وان قصد بها المداينة معناه وان قصد بها الربا ولا اعتبار للالفاظ بل العبرة بالمعاني واي حكم اقيح من الاعانة على فعل المحرم فانه اذا قال حكمت بصحة هذا الفعل ان قصد به تحليل ما حرم الله وتحقيق ما ابطله الله يكون حكمه على خلاف حكم الله في هذه القضية واحل الله البيع وحرم الربا فالخاصل ان الخيلة اذا تضمنت تحليل حرام او محريم حلال او ابطال حق او تحقيق باطل لا يفتي بها المفتي وان كان يترتب عليها حكمها او فعلت فانه لا يسوغ له الاعانة على فعل المحرم قال تعالى * وتعاونوا على البر والتقوى ولا تعاونوا على الاثم والعدوان واتقوا الله ان الله شديد العقاب * ويحجر على من يفتي بها من المفتين كما قال ابو حنيفة فاذا رفعت اليه قضية وهو لا يعلم انها حيلة على ابطال حق او تحقيق باطل حكم بها لانه معذور حكم بالظاهر والله يتولى السرائر فمن افتى او حكم وهو يعلم بالخال فليعلم انه موقوف بين يدي الله تعالى ومسؤول فليعد للسؤال جوابا وللجواب صوابا انتهى كلام ابن العز رحه الله تعالى وهو كلام حسن عند من تأمله بالانصاف موافق للمذهب بل لاصل الدين من غير خلاف فان الخيلة على استباحة المحرم وانتهاك حرمة الله تعالى فيه امر قبيح جدا عند من لم يسكر بحب الدنيا والاكثر من الاموال قال خاتمة المحدثين الشيخ نجم الدين الغزي الدمشقي في كتابه حسن التنبه في التشبه ومن اعمال بني اسرائيل يعني اليهود الخيلة في اكل ما حرم عليهم قال الله تعالى * واسئلهم عن القرية التي كانت حاضرة البحر اذ يعدون في السبت اذ تاتيهم حياتهم يوم سبتهم شرعا ويوم لا يستون لآتيهم كذلك نبلوهم بما كانوا يفسقون * روى الحاكم باسناد صحيح عن عكرمة قال دخلت على ابن عباس وهو يقرأ في المصحف قبل ان يذهب بصرة

وهو يبكي فقلت ما يبكيك جعاني الله فذاك قال فقال هل تعرف ايلة قلت وما ايلة قال
قرية بها ناس من اليهود فحرم الله عليهم الحيتان يوم السبت زاد في رواية لغير الحاكم
وذلك ان اليهود امروا باليوم الذي امرتم فيه يوم الجمعة فتركوه واختاروا السبت فابتلوا
فيه وحرم عليهم فيه الصيد وامروا بتعظيمه ان اطاعوا لم يؤجروا وان عصوا عذبوا قال
الحاكم في روايته فكانت حيتانهم تأنيهم يوم سبتهم شرعا يرض سمان كالمثال المخاض
فاذا كان في غير يوم السبت لم يجدوها ولم يدركوها الا في شقة ومثونة شديدة فقال بعضهم
لبعض او من قال ذلك منهم اعلمها لو اخذناها يوم السبت واكلناها في غير يوم السبت
ففعل ذلك اهل بيت منهم فاخذوا وشووا فوجد جيرانهم ربح الشواء فقالوا ما ترى
اصحاب بني فلان بشي فاخذها آخرون حتى فشى ذلك فيهم وكثر فافترقوا ثلاثا فرقة
اكت وفرقة نهت وفرقة قالت لم تعظون قوما الله مهلكهم او معذبهم عذابا شديدا
فقالوا الفرقة التي نهت انا نحذر كم غضب الله وعقابه ان يصيبكم بخسف او قذف
او يبعث ما عنده من العذاب والله لان ياتيكم في مكان واتم فيه فخرجوا من السور
فقدوا عليه من الغد فضرى باب السور فلم يجبه احد فأتوا بسبب فاسندوه الى السور
ثم رقى راق منهم الى السور فقال يا عباد الله قرءوا الله اذ تاب تعاوى ثلاث مرات
ثم نزل من السور ففتح السور فدخل الناس عليهم فعرف القردة انسابها من الانس ولم تعرف
الانس انسابها من القردة قال فيأتي الفرد الى نسبه وقريبه من الانس فيحمله
ويصق به ويقول الانسان انت فلان فبشير برأسه اى نعم ويبكى وتأتى القردة الى نسبتهما
فتقول لها انت فلانة فتشير برأسها اى نعم وتبكي فتقول لهم الانس اما انا نحذرناكم
غضب الله وعقابه ان يصيبكم بخسف او مسح او يبعث ما عنده من العذاب قال ابن
عباس فاسمع الله تعالى يقول * فأنجينا الذين ينهون عن سوء واخذنا الذين ظلموا به عذاب
يئس بما كانوا يفسقون * فلا ادري ما فعلت الفرقة الثالثة قال ابن عباس وكم قد رأينا
من منكر فلم ينه عنه قال عكرمة فقلت ما ترى جعلني الله فداك اذكر هو احين قالوا
لم تعظون قوما الله مهلكهم او معذبهم عذابا شديدا فاجبه قولي ذلك وامر لي
ببردين غليظين فكسانيهما * الحديث الثامن (حد زطط خز) بني روى الامام احمد
والبرار والطبراني في المعجم الاوسط وابن خزيمة باسنادهم (عن ابن عمر) بن الخطاب
(رضي الله عنهما ان النبي صلى الله عليه وسلم قال ان الله تبارك) اى تقدس وتنزه
صفة خاصة بالله كذا في القاموس (وتعالى) اى ارتفع عن ادراك العقول (يحب)
من احب والمحبة في حق الله تعالى لبعض الاعمال او الاشخاص كناية عن كمال الرضاء
بذلك والاقبال عليه (ان توتى) بالبناء للفعول (رخصه) جمع رخصة وتقدم
معناها والمراد انه تعالى يرضى من عبده المكلف ان يفعل ما رخصه له من الاحكام الشرعية
اى سهله عايه (كا) اى مثل ما (يكروه) سبحانه وتعالى اى لا يحب ولا يرضى (ان توتى)

أي تفعل بمعنى بفعلها عبده المكلف (معصيته) التي نهى عنها نهى تحريم أو كراهية
 وفيه إشارة إلى أنه تعالى يحب عبده إذا فعل الأفعال التي يحبها سبحانه ويكره عبده
 إذا فعل الأفعال التي يكرهها سبحانه وأنه تعالى يحب ما رخص في فعله كما يحب ما أمر
 بفعله ويكره ما نهى عن فعله فأوجب ترك معصيته من الصغار والكبار (زاد) الراوي
 على قوله أن الله يحب أن تؤتي رخصه (في رواية ابن خزيمة) أي روى ابن خزيمة
 في مسنده عن ابن عمر رضي الله عنهما (كما يحب أن تترك) بالبناء للمفعول (معصيته)
 بدل كما يكره أن تؤتي معصيته والحاصل أن الرخص التي سهل الله تعالى على المكلفين
 في فعلها لا يجر الحرج في نفسه بفعلها إلا الذي ترك الدين الحق وتبع العقل والهوى
 قال التميمي الغزي في كتابه حسن التنبه في التشبه ومن أخلاق الشيطان اللعين كراهية
 الرخصة والمنع منها وهو خلاف ما يحبه الله من العبد ثم أورد نحو ما هنا من الأحاديث
 ثم قال وروى ابن أبي شبة عن إبراهيم النخعي قال سمع أصحاب النبي صلى الله عليه
 وسلم على الخفين فن ترك ذلك رغبة عنه فانما هو من الشيطان ومن هنا قال العلماء
 من وجد في نفسه كراهية الترخص فأخذه بالرخصة أفضل من أخذه بالعزيمة ومهما
 أخذ بالرخصة فلا بد أن لا يفضي به الأخذ بها إلى تتبع الرخص بأن يأخذ بالاهون
 من كل مذهب فإن هذا حرام وهو من خطوات الشيطان اه وقد مرنا فيه من الكلام
 الحديث التاسع (ط طك) يعني روى مالك في لموطأ والطبراني في المعجم الكبير بإسنادهما
 (عن أبي الدرداء و) عن (واثلة بن الأسقع و) عن (أبي أمانة) الباهلي (و) عن
 (أنس) بن مالك (رضي الله عنهم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أن الله يحب)
 أي رضي كمال الرضاء (أن تقبل) بالبناء للمفعول (رخصه) أي يقلها عبده فيعمل بها
 ولا يفر منها قلب العبد فيتساهل بها ولا يعمل الإعتاش عليه (كما يحب العبد)
 المذنب (مغفرة ربه) لذنبه حتى لا يؤاخذ ربه يوم القيامة الحديث العاشر (خم)
 يعني روى البخاري ومسلم في صحيحهما بإسنادهما (عن عبد الله بن عمرو بن العاص
 رضي الله عنهما أنه قال أخبر) بالبناء للمفعول (رسول الله صلى الله عليه وسلم) أي أخبره
 مخبر من الناس (أنى أقول والله لا صوم من النهار) حسبة لوجه الله تعالى (ولأقوام الليل)
 كله ابتغاء القرب إليه سبحانه والنجاة منه في الآخرة (ما عشت) أي مدة عيشي أي
 بقائي في الحياة الدنيا وذكر القرطبي في شرح مسلم قال حديث عبد الله بن عمرو رضي الله
 عنهما اشتهر وكثر رواه فكثير اختلافه حتى ظن من لا بصيرة عنده أنه مضطرب
 وليس كذلك فإنه إذا تتبع اختلافه وضم بعضه إلى بعض انتظمت صورته وتناسب
 مساقه إذ ليس فيه اختلاف متناقض ولا تهافت بل يرجع اختلافه إلى أن ذكر بعضهم
 ما سكت عنه غيره وفصل بعض ما أجله غيره ثم ذكر رواية مسلم الم أخبر أنك تصوم
 ولا تخط وتصل ثم قال هذا مما فعله عبد الله رضي الله عنه بعد أن التزمه بقوله لا صوم من

النهار ولا قوم من الليل ما عشت كما جاء في الرواية الاخرى فبلغ ذلك النبي صلى الله عليه وسلم فخى بعض الرواة الفعل وحكى بعضهم القول (فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم) لعبد الله بن عمرو المذكور (انت الذي تقول ذلك) يعني ما تقدم من قوله لا صوم من النهار ولا قوم من الليل (فقلت له يا بني وامى) اى افديك بهما (قد قلته) اى ذلك الذى اخبرت به (يا رسول الله قال) صلى الله تعالى عليه وسلم (فانك لاتستطيع ذلك) اى لاتقدر على فعله لان النفوس تميل بسبب نقصانها خلقة عن كمال الطاعة فلا بد من تعهدا بنوع من حظوظها لتستروح اليه ثم ترجع الى الطاعة بنشاط فيها ولهذا شرعت صلاة التراويح وسميت بذلك للاستراحة فيها بين كل اربع واربع بقدرها حتى انه يكره ان لم يفعل ذلك لعدم القيام فى ذلك بالتشاطر غالبا وفى رواية مسلم لاتفعل قال القرطبي نهى عن الاستمرار فى فعل ما التزمه لاجل ما يؤدى اليه من المفسدة التى نبه عليها بقوله فانك اذا فعلت ذلك هجمت عليك قال المفسرون اى غارتا وتحققت هجمت على الضرر دفعة واحدة فان الهجم هو اخذ الشئ بسرعة بغتة ويحتمل ان يكون معناه هجمت العين عليه بغلبة النوم لكثرة السهر السابق فينقطع عما التزمه فيدخل فى ذم من ابتدع رهبانية ولم يدمها وكما قال له يا عبد الله لاتكن مثل فلان يقوم الليل فترك قيام الليل وفى رواية ونهت نفسك اى اعيت وضعفت عن القيام بذلك كما قال فى لفظ آخر نهكت نفسك (فصم) اى ماعسى ان تصوم من غير تقدير عدد فى نفسك عند شروعك فى الصوم حتى لاتكون داخلا تحت طاعة نفسك بل صم على حسب ما يقدره الله تعالى لك لتكون داخلا فى طاعة ربك على كل حال (وافطر) كذلك على حسب ما يتيسر لك من غير تقدير عدد بنفسك لتكون ربانيا لانفسانيا وليسهل عليك امر الطاعة لربك فيكثر الخشوع فيها وتوافق السنة كما ذكر القرطبي فى شرح مسلم قال فى سؤال شقيق لعائشة رضى الله عنها عن زمن صوم رسول الله صلى الله عليه وسلم وعن مقداره فاجابت بهما فقالت كان يصوم حتى نقول قد صام قد صام ويفطر حتى نقول قد افطر قد افطر ومعنى هذا انه كان يصوم متطوعا فيكثر ويوالى حتى يتحدث نساؤه وخاصة بصومه ويفطر كذلك ومثل هذا حديث ابن عباس رضى الله عنهما كان يصوم حتى يقول القائل لا يفطر ويفطر حتى يقول القائل لا يصوم وبمثل هذا اخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم به عن نفسه فقال بل اصوم وافطر واقوم وانام فخر رغب عن سنتي فليس مني (ونم) ماعسى ان تنام ولو فى الليل كله (وقم) كذلك ماعسى ان تقوم ولو فى الليل كله ولا توطب على كثرة النوم فى جميع الليالى ولا كثرة القيام فى جميع الليالى بل كن مع تيسر ربك لك ما يريد ولا تدخل تحت اختيار نفسك لك ما تريد ولا تشغل على نفسك بالكليّة ولا تخفف عنها بالكليّة واسلك الحالة الوسطى يستقيم امرك وتدوم لك الطاعة وقال النووي

في شرح مسلم قال أصحابنا يعني الشافعية تكره صلاة الليل كله دائما لكل واحد وفرقوا
 بينه وبين صوم الدهر في حق من لا يتضرر به ولا يفوت حقا بان صلاة الليل كله
 الضرر فيها متعين اهـ وذلك لان هذا الدين يسر لا عسر فيه كما قال الكرمانى في شرح
 البخارى عند ذكر الحديث السابق لن يشاد الدين احد الا عليه معناه لا يتعمق احد
 في الدين و يترك الرفق الاغلب الدين عليه وعجز ذلك المتعمق وانقطع عن عمله كله
 او بعضه ومعنى هذا الحديث ان الدين اسم يقع على الاعمال اذالتى توصف بالبسر
 والعسر هي العمل والدين والايمان والاسلام بمعنى واحد المراد منه التخصيص
 على ملازمة الرفق والاقتصاد على ما يطبقه العامل ويمكنه الدوام عليه وان من
 شاد الدين وتعمق انقطع وغلبه الدين وقهره ويصير الدين غالبا وهو مغلوب
 (وصم من الشهر) اى من كل شهر اردت ان تصوم فيه (ثلاثة ايام) وفي رواية لمسلم
 من سرة الشهر قال النووي في شرحه مرة الشئ وسطه واستحبوا ان تكون الايام
 الثلاثة هي ايام البيض الثالث عشر والرابع عشر والخامس عشر وقبل ابتداء وهما
 الثانى عشر ولعله صلى الله عليه وسلم يواظب على ثلاثة بعينها ثلاثا يظن تعيينها ونبه
 بسرة الشهر وبحديث الترمذى في ايام البيض على فضيلتها وقال القرطبي لم يكن
 صلى الله عليه وسلم يعين لصوم الثلاثة زمانا مخصوصا من الشهر يدوم عليه وانما
 كان يصومها مرة في اوله ومرة في آخره ومرة في وسطه ثم بسط الكلام في ذلك
 (فان الحسنة بعشر امثالها) يعنى كل يوم صومه من الايام الثلاثة بعشرة ايام فهذه
 تمام الشهر (وذلك) اى صوم ثلاثة ايام من كل شهر (مثل صيام الدهر) حيث
 كانت المواظبة على ذلك باعتبار التضعيف المذكور وفي رواية لمسلم صم من كل عشرة
 ايام يوما قال القرطبي وهذا موافق للرواية التى قال فيها صم من كل شهر ثلاثة
 ايام وكذلك قوله في الرواية الاخرى صم يوما ولك اجر ما بقى وهذا الاختلاف وشبهة
 من باب النقل بالهـ نى وقال بعضهم اجر ما بقى من العشر وهو تسعة وكذلك قال
 في قوله صم يومين ولك اجر ما بقى من العشرين وكذلك صم ثلاثة ايام ولك اجر
 ما بقى اى من الشهر وهذا الاعتبار حسن جار على قياس تضعيف الحسنة بعشر
 امثالها (قلت) يعنى قال عبد الله بن عمرو والمذكور (انى اطيق) من الاطاقة وهي
 القدرة على الشئ (افضل) اى اكثر (من ذلك) الذى ذكره النبي صلى الله عليه
 وسلم (قال) له النبي صلى الله عليه وسلم (فصم يوما) واحدا (وافطر) بعده (يومين)
 وفي رواية لمسلم صم يومين وافطر يومين قال القرطبي انه نقله من صيام ثلاثة ايام
 في الشهر الى اربعة فيه ومنها الى صوم يومين وافطار يومين ثم منها الى صوم يوم
 وافطار يوم وهذا محمول على ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم درجته في هذه
 التي هي كذا الكثرة بعض الرواة سكنت عن ذكر بعض المراتب اما نسيانا

او اقتصارا على قدر ما يحتاج اليه في ذلك الوقت ثم في وقت آخر ذكر الحديث بكماله
 (قلت) اي قال عبدالله (فاني اطيق افضل من ذلك) اي اقدر على صوم اكثر
 من هذا (قال) صلى الله عليه وسلم (فصم يوما وافطر يوما) وذلك لتأخذ قوتك
 الفائتة منك يوم صومك يوم فطرك فتشط بالفطر للصوم (فذلك) اي صوم يوم
 وافطار يوم (صيام داود) النبي (عليه الصلاة والسلام) وفي رواية المسلم فانه كان
 اعبد الناس قال القرطبي انما احاله على صوم داود ووصفه بانه كان اعبد الناس
 لقوله تعالى فيه * واذا ذكر عبدنا داود ذا الایداه اواب * قال ابن عباس الاید هنا القوة
 على العبادة والاواب الرجاء الى الله تعالى والى عبادته ونسبحه وفي الشريعة وشرحها
 والمتطوع في الصوم يختار افضل الصيام وهو صوم داود عليه السلام كان يصوم
 يوما ويفطر يوما وانما كان ذلك افضل لكونه ابلغ في تأثير النفس لعدم الاعتياد لان
 الاعتياد على الدواء يبطل اثره فاذا مرض لم ينفع به ولان العبد فيه بين صبر يوم
 وشكر يوم فقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم عرضت على مفاتيح خزائن الدنيا
 وكنوز الارض فرددتها وقلت اجوع يوما واشبع يوما احبك اذا شبع وانضرع
 اليك اذا جعت وفي الاحياء ومن لا يقدر على صوم نصف الدهر فلا بأس بثله وذلك
 بان يصوم يوما ويفطر يومين واذا صام ثلاثة من اول الشهر وثلاثة من الاوسط
 وثلاثة من الاخير فهو ثلث وواقع في الاوقات الفاصلة وان صام الاثنين والخميس
 والجمعة فهو قريب من الثلث (وهو) اي صوم يوم وافطار يوم الذي هو صوم
 داود عليه السلام (اعدل الصيام) من العدل خلاف الجور اي اكثر عدلا في معاملة
 النفوس من غيره لعدم الجور عليها فيه وقال القرطبي هو اعدل الصيام من حيث
 حفظ القوة ووجد ان مشقة العبادة واذا كان اعدل في نفسه فعند الله افضل واحب
 ولاصوم فوقه في الفضل كما جاءت هذه الالفاظ وهي كلها متقاربة في مدلولها
 وهو بلا شك نقل بالمعنى ومضمون هذه الالفاظ ان هذا الصوم اعدل في نفسه واكثر
 في ثوابه (وفي رواية) اخرى (افضل الصيام) يعني اكثر فضيلة من المراتب المتقدمة
 (قلت) اي قال عبدالله (فاني اطيق افضل من ذلك) لثقتة بنفسه في الرغبة في الطاعات
 والاكثر منها (فقال) له (رسول الله صلى الله عليه وسلم لا افضل من ذلك)
 قال النووي في شرح مسلم اختلف العلماء فيه فقال المتولي من اصحابنا يعني الشافعية
 وغيره هو افضل من السرد لظواهر الحديث وغيرهم فضل السرد وحملوا الحديث
 على ان ذلك في حق عبدالله بن عمرو ومن في مناه قالوا لم يسه حجة عن السرد ولا
 ارشده الى يوم ويوم ولو كان افضل في حق الكافة لارشده اليه فان تأخير البيان
 عن وقت الحاجة لا يجوز (وزاد في رواية) اخرى من رويات هذا الحديث (فان
 لمسدك عليك حقا) يعني في تقويته ونفعيته لتقوم به في اعمال الدنيا والاخرة فانه

يضعف من كثرة الصوم (وارلزوجك) اي امرأتك قال في الصحاح زوج المرأة
بعلمها وزوج الرجل امرأته قال تعالى * اسكن انت وزوجك الجنة (عليك حقا)
في جماعتك لها اعفافا لنفسك ونفسها ورجاء حصول ولد صالح بينكما يعنيك ويعينها
في المهمات (وان لزورك) اي زارك وهو الضيف الذي يزورك (عليك حقا) وذلك
بخدمته واكرامه وتأييده وفي رواية لمسلم فان لعينك عليك حقا ولنفسك عليك حقا
وفي رواية حنظلة قال القرطبي اي من الرفق بهما ومراعات حقهما وقد سمي في الرواية
الآخرة الحظ حقا اذ هو بمعناه وزاد فان لزورك عليك حقا ولزورك عليك حقا
وفي لفظ آخر ولاهلك مكان ولزورك اما حق الزوجة فهو في الوطى وذلك انه اذا سرد
الصوم ووالى القيام بالليل منعها بذلك حقها منه واما حق الزور وهو الزائر والضيف
فهو القيام باكرامه وخدمته وتأييده بالاكل معه واما الال فيعني به هنا الاولاد والقراية
وحقهم هو في الرفق بهم والانفاق عليهم ومواكلتهم وتأييدهم وملازمة ما التزم من سرد
الصوم وقيام الليل يؤدي الى امتناع تلك الحقوق كلها وينبغي ان الحقوق اذا تعارضت
قدم الاولى (وفي) رواية (اخرى) قال له النبي صلى الله عليه وسلم (الم اخبر) بالبناء
للفعل اي يخبرني مخبر (انك تصوم الدهر) يعني كله فلا تفطر الايام الكراهة والمعنى
انك عازم على ذلك من قوله في الرواية السابقة والله لا صوم من النهار ولا قومن الليل
ما عشت (وتقرأ القرآن) يعني كله في (كل ليلة) من جميع الليالي بان تحتمه في الصلاة
وغيرها (فقلت) اي قال عبدالله (بلى يا نبي الله) والمعنى قلت ذلك وعزمت على فعله
(واني لم ارد) اي اقصده (بذلك) المذكور من صيام الدهر وقراءة القرآن كل ليلة
(الا خيرا) وهو التقرب الى الله تعالى ورجاء الثواب في الآخرة لا الرياء ولا السمعة ولا
الاعجاب وحب الحمد (وفيها) اي في هذه الرواية (قال) له صلى الله عليه وسلم
(واقرأ القرآن) من اوله الى آخره (في كل شهر) مرة وقال في شرح الشريعة
وفي القنية فيه اقوال والاحسن الختم في كل شهر مرة وفي زين العرب عن النبي صلى الله
عليه وسلم قال لعبدالله بن عمرو بن العاص اقرأ القرآن في كل شهر اراه ولعل هذا وجه
ما في القنية وهو المذكور هنا (قال) يعني عبدالله (قلت يا نبي الله انا اطيق افضل
من ذلك) اي اقدر على اكثر من ذلك فضيلة (قال) صلى الله عليه وسلم له (فاقراء)
اي القرآن كله (في سبع) اي سبع ليال والمراد ايام مع ليلتين قال القرطبي قوله
اقراء القرآن في كل شهر ثم قال بعد ذلك فاقراء في كل عشرين ثم قال اقراء في كل
سبع هكذا في اكثر روايات مسلم ووقع في كتاب ابن ابي جعفر وابن عيسى زيادة قال فاقراء
في عشر و بعد ذلك قال له اقراء في سبع ومقصود هذه الرواية بيان تجزية القرآن
على ليالي الشهر بالنسبة الى التخفيف والتخفيف فالتخفيف يقرأ في كل شهر لا اقل
من ذلك والمثقل لا يزيد على سبع كما قد نهى عنه (لا تزد على ذلك) اي على السبع

قال القرطبي ذهب الى منع الزيادة على سبع كثير من العلماء واختار بعضهم قراءته في ثمان وكان بعضهم يختم في خمس وآخر في ست وبعضهم يختم في كل ليلة وكان من لم يمنع الزيادة على السبع حل قوله لا تزد على انه من باب الرفق وخوف الانقطاع فان امر ذلك جاز بناء على ان ما اكثر من العبادة والخير فهو احب الى الله تعالى والاولى ترك الزيادة اخذا بظاهر المنع واقتداء برسول الله صلى الله عليه وسلم فلم يرو عنه انه ختم القرآن كله في ليلة ولا في اقل من السبع وهو اعلم بالمصالح والاجر فضل الله يوثقه من يشاء فقد يعطى على القليل ما لا يعطى على الكثير لاسيما وقد بنيت مصلحة القلة والمداومة وآفة الكثرة والانقطاع وقال الاسيوطي في الاتقان وقد كان للسلف في قدر القراءة عادات فاكثر ما ورد في كثرة القراءة من كان يختم في اليوم والليلة ثمانى حتمات اربعة في الليل واربع في النهار ويبلغه من كان يختم في اليوم والليلة اربعة ويبلغه ثلاثا ويبلغه ختمين ويبلغه ختمة وقد روت عائشة ذلك واخرج ابن ابي داود عن مسلم ابن مخراق قال قلت لعائشة ان رجلا يقرأ احدهم القرآن في ليلة مرتين او ثلاثا فقالت قرأ ولم يقرأ كنت اقوم مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة التمام فيقرأ بالبقرة وآل عمران والنساء فلا يمر بآية فيها استبشار الا دعا ورغب ولا بآية فيها تخويف الا دعا واستعاذ وبلى ذلك من كان يختم في ليلتين ويبلغه من كان يختم في كل ثلاث وهو حسن وكره جماعات الختم في اقل من ذلك لما روى ابو داود والترمذي وصححه في حديث عبد الله بن عمرو بن فوع لا يفتقه من قرأ القرآن في اقل من ثلاث واخرج ابن ابي داود وسعيد بن منصور عن ابن مسعود موقوفا قال لا تقرأ القرآن في اقل من ثلاث واخرج ابو عبيد عن معاذ بن جبل انه كان يكره ان يقرأ القرآن في اقل من ثلاث ويبلغه من ختم في اربع ثم في خمس ثم في ست ثم سبع وهذا اوسط الامور واحسنها وهو فعل الاكثري من الصحابة وغيرهم اخرج ابو عبيد وغيره من طريق واسيع ابن حبان عن قيس ابن ابي صعصعة وليس له غيره انه قال يا رسول الله في كم اقرأ القرآن قال في خمس عشرة قلت اني اجدنني اقوى من ذلك قال اقرأ في جمعة وبلى ذلك من ختم في ثمان ثم في عشر ثم في شهر ثم في شهرين واخرج ابن ابي داود عن مكحول قال كان اقوياء اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرؤون القرآن في سبع وبعضهم في شهر وبعضهم في شهرين وبعضهم في اكثر من ذلك وقال ابو الليث في البستان ينبغي للقارى ان يختم في السنة مرتين ان لم يقدر على الزيادة وقد روى الحسن بن زياد عن ابي حنيفة رضى الله عنه انه قال من قرأ القرآن في كل سنة مرتين فقد ادى حقه لان النبي صلى الله عليه وسلم عرض على جبريل في السنة التي قبض فيها مرتين وقال غيره يكره تأخير ختم اكثر من اربعين يوما بلا عذر نص عليه احمد لان عبد الله بن عمر سأل النبي صلى الله عليه وسلم في كم يختم القرآن قال في اربعين يوما رواه ابو داود وقال النوى في الاذكار المختار ان ذلك يختلف باختلاف الاستحسان

فن كان يظهر له بدقيق الفكر لطائف ومعارف فليقتصر على قدر يحصل له معه كمال فهم
ما يقرأ وكذلك من كان مشغولاً بنشر العلم وفصل الحكومات او غير ذلك من مهمات
الدين والمصالح العامة فليقتصر على قدر لا يحصل بسببه اخلال بما هو مرصده ولا فوات
كمال وان لم يكن من هؤلاء المذكورين فليستكثر ما يمكنه من غير خروج الى حد المال
او الهدر منه في القراءة وقال في شرح الشريعة وفي قاضين خان قالوا ينبغي لحامل القرآن
ان يختم القرآن في كل اربعين يوماً مرة واما سبب الاستحباب في خصوصية الاربعين
فقد قيل لان فيه من خاصية الاستكمال ما ليس في غيره من الاعداد الا ترى ان النبي صلى الله
عليه وسلم قال حكاية عن الله تعالى خرت طينة آدم اربعين صباحاً وقال عليه السلام
ان خلق احدكم يجمع في بطن امه اربعين يوماً نطفة ثم يكون علقة مثل ذلك ثم يكون
مضغة مثل ذلك الحديث وقال تعالى * وواعد ناموسى ثلاثين ليلة واتمتها بعشر
فتم ميقات ربه اربعين ليلة * وقال عليه السلام من اخلص لله اربعين صباحاً ظهرت
بنايع الحكمة من قلبه على لسانه ولما كان القرآن منبع جميع الحكم ينبغي للعارفين
ان يخلص في كل اربعين بتريلاً بعض منه في كل يوم من تلك الاربعين لينبع من بنايع
الحكمة الى قلبه والى لسانه واما لاحسنية في كل شهر فليسهو له القراءة وحساب كل يوم
بجزء كل شهر يختم فعلى هذا لا يستحب الختم في اقل من شهر وان جاز وكان النبي
صلى الله عليه وسلم يختم القرآن في كل عام مرة وختم في العام الذي قبض فيه مرتين
وعن المرغيناني من ختم القرآن في السنة مرة لا يكون هاجراً فالتختم سنة مؤكدة فاكتفاه
عليه السلام بمرة ومرتين في السنة مع كمال رسوخه في القرآن وكما تدبره لا يت في استحباب
الاكثر لغيره على ان قوله عليه السلام نعم اهدوا القرآن وقوله استذكروا القرآن وغيرهما
يدل على استحباب التكثير (قال) يعنى عبد الله بن عمرو بن العاص (فشددت) اي ضيفت
على نفسى في كثرة الاعمال (فشدد) بالبناء للمفعول اي شدد الله تعالى (على) بخلقه
تعالى الضعف والعجز لي عن دوام ما قصدت من تلك الاعمال الكثيرة وفي رواية لان
اكون قبلت الثلاثة الايام التي قال رسول الله صلى الله عليه وسلم احب الى من اهلى
وما لي (و) قد كان (قال) النبي صلى الله عليه وسلم انك لا تدري له بطول بك
عمر (يعنى فتعجز عن القيام بهذه الاعمال الكثيرة فربما نقص رجاؤك لنقصان عمالك
فينقص قدرك عند الله تعالى وتسفل منزلتك لديه او تنصير الاعمال الكثيرة لسهولتها
عندك عادة فلا تثاب عليها ثواب الطاعات لا تفكها وقلة حضورك فيها) (قال) يعنى
عبد الله (فصرت) اي وصلت (الى) الحال (الذي قال) النبي صلى الله عليه
وسلم (بان طال به عمره) (فلما كبرت) يقال كبر كفرح طعن في السن وكبر ككرم
نقيض صغر كذا في القاموس (وددت) اي احييت (اني كنت قبلت رخصة النبي
صلى الله عليه وسلم) التي رخص لي في ابتداء عمري لاعتناء عليها فلا يتغير على حالي في انتهاء

انعم قال القرطبي وهذا يدل من عبد الله رضى الله عنه على انه كان قد ألزم الأفضل مما نقله اليه النبي صلى الله عليه وسلم والاكثر اما يحكم الزامه الاول اذ قال لا صوم من الدهر ولا قوم من الليل ما عشت واما يحكم انه هو الحال الذي فارق النبي صلى الله عليه وسلم عليه فكره ينقص ان من عمل فارق النبي صلى الله عليه وسلم عليه فلم ير ان يرجع عنه وان كان قد ضعف عنه (وزاد في رواية لا صام) اي لا يسمى صائما من جهة انه لا ثواب له لفعله المنهي عنه اودعاء بعدم تيسير الصوم (من صام الابد) اي طول عمره ولم يفطر اصلا اوسوى يوم العيدين وايام التشريق وفي المرأة سوى ايام حيضها ونفاسها (ثلاثا) اي ثلاث مرات ليتأكد حكم النهي عند المخاطب ويتبين على اتم الوجوه وقال القرطبي في حديث اصوم الابد وقد سئل صلى الله عليه وسلم عن صيام الابد فقال لا صام ولا افطر يحتمل ان يكون دعاء عليه لانه اخبر عنه ويحتمل ان يكون خبرا عن انه لم يأت بشيء ووجه ذلك ان من سرد الصوم صار له عادة ولم يجده مشقة فيعود النهار في حقه كالليل في حق غيره فكأنه ما صام اذ لم يجد ما يجده الصائم ولا افطر بصورة الصوم وتكون لاي معنى ما كما قال الله تعالى * فلا صدق ولا صلي * وحمل كثير من العلماء هذا على ما اذا صام الا بالحرمة فاما لو افطرها فكرهه قوم واجازه آخرون وقال ابو الطاهر بن بشير هو مستحب وهذا ابعداها وقال النووي في شرح مسلم في احاديث النهي عن صوم الدهر وقد اختلف العلماء فيه فذهب الظاهرية الى منع صيامه وذهب الجمهور الى جوازه اذا لم يصم الايام المنهي عنها وهي العيدين وايام التشريق وذهب الشافعي واصحابه الى صومه اذا افطر ايام النهي مستحب اذا لم يلحقه ضرر ولا يفوت حقا فان وجدوا فذكروه واستدلوا بحديث حمزة بن عمرو في الصحيحين انه قال يا رسول الله اتى اسرد الصوم فاصوم في السفر فقال ان شئت فصم واو كان مكروها لم يفره لاسيما في السفر وكان عمر اسرد الصوم وكذلك ابو طلحة وعائشة وحلائق من المسلمين واجابوا عن حديث لا صام من صام الا بد باجوبة منها انه محمول على حقيقة بان يصوم معه العيد والتشريق وبه اجابت عائشة رضى الله عنها ومنها انه في حق من تضرر به او فوت حقا ومنها انه لم يجد مشقة فهو خير لادعاء وفي شرح الشريعة ولا يصوم احد الدهر كله فانه مكروه لما روي ان عمر الفاروق رضى الله عنه قال يا رسول الله كيف من يصوم الدهر كله قال لا صام ولا افطر يعني كأنه لم يصم لانه لم يكن باذن الشارع فلا يثاب ولم يفطر ايضا وهو ظاهر وامام من يفطر الايام المنهية فلا بأس عليه لان بعض الصحابة رضى الله عنهم كان يصومه ولم ينكر عليه النبي صلى الله عليه وسلم وذكر الشيخ الوالد رحمه الله تعالى في شرحه على شرح الدرر قال ويكره صوم الدهر لانه يضعفه او يصير طبعه له ومبني العبادة على مخالفة العادة كذا في فتح القدير (وزاد في رواية) اخرى (وكان) يعني عبد الله بن عمرو بن العاص

رضى الله عنه (يقرأ على بعض اهله) اى زوجته (السبع من القرآن) وهو جزء
 من سبعة اجزاء منه (بالنهار) يكرره عليها لحفظه (والذى يقرأ) عليها من السبع
 المذكور (يعرضه) اى يأتي به (من الليل) يعنى فى صلاة الليل (ايكون) ذلك الذى
 يقرأ على اهله بالنهار (اخف عليه بالليل) فى الصلاة فتسهل قرآته ولا يتقل عليه
 شئ من ذلك وفى رياض الصالحين للنووى وفى رواية قال يعنى عبدالله المذكور
 انكحني ابى امرأة ذات حسب فكان يتعاهد كنهه اى امرأة ولد، فيسألها عن يعملها
 فتقول نعم الرجل من رجل لم يظأنا فراشا ولم يفتش لنا كنفامند آتينا، فلما طال ذلك
 عليه ذكر ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم فقال القنى به فلقيته بعد فقال كيف تصوم
 قلت كل يوم قال وكيف تختم قلت كل ليلة وذكر نحو ما سبق وكان يقرأ على بعض
 اهله السبع الذى يقرأه يعرضه من النهار ليكون اخف عليه بالليل (واذا اراد)
 يعنى عبدالله المذكور (ان يتقوى) لضعفه بكثرة لصيام والقيام (افطر اياما) تزيد
 على يومين (واحصى) اى ضبط مقدار ما افطر من الايام (وصام مثلهن) فى باقى
 ما يصوم حتى لا يكون افطر فيما مضى له من الايام شيئا لصيامه بدل ذلك فتكون ايام
 صيامه القضاء مشغولة بصيام عامضى وان لم يكن له فيها صوم حاضر (كراهة)
 اى انما كان يفعل ذلك لانه كره (ان يترك شيئا) من العبادة التى (فارق عليه النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم) يعنى عهد نفسه تفعله ولا تفر عنه فى زمان النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم لانه كان يقوى عليه (وفى) رواية (اخرى ان رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم قال) لعبدالله المذكور (ان احب الصيام) يعنى الى الله تعالى على
 ارادة كثرة الثواب منه تعالى عليه ورفع درجة من يأتي به لديه (صيام داود عليه
 السلام) وهو صوم يوم وفطر يوم كما قدمناه (واحب الصلاة) الى الله تعالى ايضا
 (صلاة داود عليه السلام) وذلك ان داود عليه السلام (كان ينام نصف الليل)
 الاول والثانى (ويقوم ثلثه) من بعد النصف الاول اوقبله (ويتنام سدسه) بقية
 النصف الآخر من آخر الليل او من اوله فيكون جملة نومه الثلثين من الليل وقيامه
 الثلث ويحتمل تقديم القيام او تأخيره او تارة وتارة (وكان يصوم يوما ويفطر يوما)
 وهو بيان لصيام داود عليه السلام المذكور فى هذه الرواية ويضارع حديث
 عبدالله هذا المذكور هنا مانقله الامام النووى فى رياض الصالحين قال وعن ابى
 ربيع حنظلة بن الربيع الاسيدى الكاتب احد كتاب رسول الله صلى الله تعالى عليه
 وسلم قال لقينى ابو بكر رضى الله عنه فقال كيف انت يا حنظلة قلت تافق حنظلة
 قال سبحان الله ما تقول قلت نكون عند رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 يذكرنا بالجنة والنار كأن نار أى عين فاذا خرجنا من عند رسول الله صلى الله تعالى
 عليه وسلم عافسنا الازواج والاولاد والضيعات نسينا كثيرا قال ابو بكر رضى الله

عنه فوالله انا لالتقي مثل هذا فانطلقت انا وابوبكر حتى دخلنا على رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم فقلت نافع حنظلة يا رسول الله فقال رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم وما ذاك قلت يا رسول الله نككون عندك تذكرنا
بالجنة والنار كأننا رأينا عين فاذا خرجنا من عندك عافسنا الا زواج والا ولاد
والضيقات نسبنا كثيرا فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم والذي
نفسى بيده ان لو تدومون على ما تكونون عندي وفي الذكر لصاغتكم الملائكة على
فرشكم وفي طرقكم ولكن يا حنظلة ساعة وساعة ثلاث مرات رواه مسلم واما (اقوال
الفقهاء) جمع فقيه وهو العالم بذهب المجتهد في الفروع العملية * والمراد فقهاء
الحنفية فيما يشيرون اليه من الاقتصاد في العمل فهو كثير (قال في) كتاب (الاختيار)
شرح المختار (لا يجوز) (ياضة) اي تعليم النفس مكارم الاخلاق (بتقليل الاكل)
والشرب (حتى) يصل الى حالة (بضعف) معها جسده فتقل قواه الظاهرة والباطنة
(عن اداء الفرائض) بحيث لا يقدر ان يؤديها قائما مع السهولة وربما لا يقدر على ضبط
ركعاتها وسجوداتها وتسبيحاتها لفساد خياله وفي بعض الكتب ولا يجوز الرياضة
بتقليل الاكل حتى يضعف عن اداء العبادة وهي اعم من الفرائض فتشمل النوافل
(قال) رسول الله صلى الله عليه وسلم (لما ذن جيل رضى الله عنه) يا معاذ ان نفسك
(التي انت) قائم بسببها في الحياة الدنيا وهي التي نعتبر عنها بقولك انا وهي المكلفة
المخاطبة بالامر والنهاي الحالة في الجسد حلول ماء الورد في الورد وبالوت تفارق
الجسد فتشرق عليه وعلى اجزائه اذا تفرقت كاشراق الشمس على الارض وهي
في عالمها في زعيم او عذاب اليم (مطيتك) والمطية الدابة تمطو في سبيلها وتسرع وانما
كانت نفسه مطيته لقيامه بسببها وبقاء وجوده في الدنيا مادام جسده محمولا بها
وكونها مطيته مع انه ليس غيرها باعتبار انقسامها الى عالم ومعلوم فهي من حيث
هي معاومة مطية لها من حيث هي عالة (فارق بها) اي تعاهدها بما يحفظ عليها
بقاءها من الشهوات المباحة مقدار الحاجة (وايس من ارفق) بها (ان يجيدها
وتذبيها) حتى تضعف بقلة الامداد فانها مخلوقة على تركيب يقتضى المسادة
الطبيعية وما هي ملك يقتات بالغذاء المعنوي من التسبيح والخشوع والحضور غاية
الامر انك لا تنكر عليها المادة الطبيعية حتى يرجع بهيئته وتوسط في رعايتها لانك
محتاج اليها مدة بقاءك في عالم التكليف وقد اوصاك الله تعالى بحفظها والحذر عليها
حيث قال تعالى * ولا تلقوا بايديكم الى التهلكة * وقال تعالى * فوا انفسكم واهليكم نارا *
الاية ومتى تركت رعايتها وحفظها ضعفت فانقطعت عن عبادة الله تعالى بسبب
ضعفها ولا يمكنك العبادة الا بها فيلزمك مراعاة حقوقها كما تقدم في حديث سلمان
رضي الله عنه وان لنفسك عليك حقا (ولان ترك العبادة) المفروضة والواجبة (لا يجوز)

مع القدرة عليها (فكذا) لا يجوز فعل (ما يفضي) بإلقاء أي يوصل (إليه) أي إلى ترك
العبادة من عدم مراعاة الحقوق النفسانية قال في الشريعة وشرحها فرض الأكل
من أعظم الفرائض لأنه قوام الخير كله لأن تحصيل الخير إنما يكون بسلامة البدن
وذلك لا يتيسر إلا بالأكل وعلم الأكل والشرب مقدم على علم العبادة لأن العبادة بهما
تقوم كقيام الصلاة بالطهارة في امتناعها بدونها ولكن فيه تنبيه على أن قيام
العبادة بهما بحسب جرى عادة الله تعالى لأنها تمتع بدونها عقلا وعدم تقديم
فصل الأكل والشرب على فصول العبادة مع تقدم علمهما عليها لما أنها مقصودة
بالذات وهما من الوسائط وحكى أن رجلا قال لابن سيرين علمني العبادة وآدابها قال
كيف تأكل الطعام قال آكل حتى أشبع قال لا تأكل أكل البهائم بعد اذهب فتعلم
الأكل والشرب أولا ثم تعلم العبادة وآدابها كذا في الخالصة وذكر الشيخ الوالد
رحمه الله تعالى في شرحه على شرح الدرر معزيا إلى الاختيار قال بعد ذكر نحو
ما تقدم فاما تجويع النفس على وجه لا يفضي إلى العجز عن أداء العبادات فهو مباح
وفيه رياضة النفس وبه يصير الطعام مشتهى بخلاف الأول فإنه إهلاك للنفس وكذا
الشاب الذي يخاف الشبق لا بأس بأن يمتنع عن الأكل ليكثر شهوته على وجه لا يعجز
عن أداء العبادات على ما قال صلى الله عليه وسلم فإنه له وجاء (وقال فيه أيضا) أي
في الاختيار شرح المختار (الكسب) أي تحصيل أمور المعيشة على الوجه المشروع
(أنواع) أربعة الأول (فرض) بحيث يثاب على فعله بالنية الصالحة ويعاقب على
تركه متى أمكنه وتركه (وهو الكسب) أي التحصيل (بقدر الكفاية) أي مقدار
ما يكفيه ويسد حاجته (لنفسه وعياله) كزوجته وأولاده وآبائه ومن يجب عليه نفقته
من حيث الأكل والشرب والكسوة والسكنى (وفضاء ديونه) فإنه فرض عليه لأصحابها
إذا كان قادرا على أدائها ومن عجز فأتى وكان من نيته لو قدر لأدائها لا يأثم كما ذكر
في البرازية أوائل كتاب الزكاة قال مات وعليه ديون أن كان من قصده الأداء لا يؤخذ
به يوم القيمة لأنه لم يتحقق المطل (ثم قال) يعني في الاختيار (فإن ترك الأكل شربا)
مع قدرته عليه (بعد ذلك) أي بعد تحصيل مقدار كفايته منه (وسعه) ذلك أي
جازه الترك قال الشيخ الوالد رحمه الله تعالى في شرحه على شرح الدرر قال محمد بن
سماعة سمعت محمد بن الحسن يقول طلب الكسب فريضة كما أن طلب العلم فريضة
وهذا صحيح لما روى ابن مسعود رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال
طلب الكسب فريضة على كل مسلم وقال عليه الصلاة والسلام طلب الكسب بعد الصلاة
المفروضة أي الفريضة بعد الفريضة ولأنه لا يتوصل إلى إقامة الفرض إلا به فكان
فرضا لأنه لا يمكن من أداء العبادات إلا بقوة بدنه وقوة بدنه بالقوت طاعة وخلقة قال الله
تعالى * وما جعلناهم جسدا لا يأكلون الطعام * وتحصيل القوت بالكسب ولأنه

يحتاج في الطهارة الى آلة الاستقاء والالتبة ويحتاج في الصلاة الى ما يستر عورته وكل ذلك انما يحصل بالكسب والرسول عليهم الصلاة والسلام كانوا يكتسبون فآدم زرع الخنطة وسقاها وحصدها وداسها وطحنها وعجنها وخبزها ونوح كان نجارا وابراهيم كان بزازا وداود كان يصنع الدروع وسليمان يصنع المكاثل من الخوص ونبينا صلى الله عليه وسلم رعى الغنم وكانوا يأكلون من كسبهم وكان الصديق رضي الله بزازا وعمر رضي الله عنه يعمل في الاديم وعثمان رضي الله عنه كان تاجرا يجلب الطعام فيبيعه وعلى رضي الله عنه كان يكتسب فقد صح انه كان يواجر نفسه ولا يلتفت الى جماعة انكروا ذلك وقعدوا في المساجد اعينهم طامحة وايديهم مائة الى ما في ايدي الناس يسمون انفسهم المتوكلية ولبسوا كذلك متمسكون بقوله تعالى * وفي السماء رزقكم وما توعدون * وهم بمعناه وتأويله جاهلون فان المراد به المطر الذي هو سبب انبات الرزق ولو كان الرزق ينزل من السماء لما امرنا بالاكتساب والسعي في الاسباب قال تعالى * فامشوا في مناكبها وكلوا من رزقه * وقال تعالى * انفقوا من طيات ما كسبتم * وفي الحديث ان الله تعالى يقول يا عبادي حرك يدك انزل عليك الرزق وقال تعالى * وهري اليك بجذع النخلة تساقط عليك رطبا جنيا * وكان تعالى قادرا ان يرزقها من غير هـ منها لكن امرها ليعلم العباد ان لا يتركوا الاسباب فان الله تعالى هو الرزاق ونظير هذا خلق الانسان ضعيفا فان الله تعالى قادر على خلقه لامن سبب ولا في سبب كما آدم عليه السلام ويخلق من سبب لا في سبب كحواء وقد يخلق في سبب لامن سبب كعيسى عليه السلام وقد يخلق من سبب في سبب كسائر بني آدم فطلب العبد الولد بالنكاح لا ينفى كون الله تعالى هو الخالق فكذلك طلبه الرزق باسبابه لا ينفى كون الرزاق هو الله تعالى والدلائل على ذلك كثيرة والاحاديث الواردة فيه متواترة وكنا هذا بضيق عن استيعابها وفي هذا بلاغ النفع كذا في الاختيار ونحوه في جامع الفتاوى اه قلت وهذا كلام في غاية الحسن وهو متوجه على البطالين الفارغين من الاشتغال بالخالق المشتغلين بواطنهم بالناس وبمراقبة شهواتهم وامامنا من اشتغلت قلوبهم بالله تعالى وتفرغت بواطنهم لمراقبته في جميع احوالهم العادية بحيث استسلمت قلوبهم له وانطرحت اسرارهم بين يديه فلم يطلبوا منه نعيما في الآخرة ولم يخافوا عذابا وانما يرجونه هو ويخافونه لا ما سواه فضلا عن الرغبة في الشهوات العاجلة فليس هذا الكلام في شأنهم وهم موجودون في الناس ان شاء الله تعالى الى يوم القيامة ولا يجوز لاحد ان يظن في احد براء متوكلا بلا اشتغال بكسب في مسجد او غيره انه هو بعينه من القسم الذي اراده الفقهاء في انه آثم تارك لغرض الاكتساب خصوصا اذا كان له عائلة فقراء محتاجون وهو مشغول بالعبادة عن الاكتساب فان مثل هذا يحتمل ان يكون من القسم الثاني الذي ذكرناه شغله الله تعالى به عما سواه وسوء الظن حرام والتجسس

حرام ايضا بل كلام الفقهاء باق على حاله في حق من كان موصوفا بما ذكره فيما
يعلمه الله تعالى وكلامنا ايضا باق في حق من كان موصوفا بما ذكرناه فيما يعلمه الله تعالى والله
يعلم المفسد من المصلح والنوع الثاني من انواع الاكتساب المباح بلائثم فيه ولا ثواب
عليه وقد اشار اليه بقوله (وقال فيه) اي في كتاب الاختيار شرح المختار (وان اکتسب
ما يدخره) اي يبقيه الى وقت الحاجة اليه من المأكل والمشرب والملبس ونحو
ذلك (لنفسه وعياله) ولو الى سنين مستقبله (وهو) يومئذ (في سعة)
اي وسعة من العيش (فقد صح) في الحديث (ان النبي صلى الله تعالى عليه
وسلم ادخر قوة عياله سنة) اي حولا فلو كان ذلك مكروها لما فعله النبي صلى الله
عليه وسلم وذكر المناوي في شرح الجامع الصغير ان من مذهب ابي ذر الغفاري
رضي الله عنه انه يحرم على الانسان ادخار ما زاد على حاجته من المال اه ويرد على
مذهبه فعله عليه السلام وعن سفيان بن عيينة انه قال ليس شيء في الحيوان بخبا فوته
الا الانسان والتملة والقارة والعفق ومن الكسب المباح اكتساب الزيادة على حاجته لاجل
التجمل قال في المبتغى بالفين المعجمة من الكسب ما هو مباح للتجمل والتنعيم حتى يبنى
البنيان وينفش الخيطان ويشترى السراري والغلمان لقوله عليه السلام نعم المال
الصالح للرجل الصالح انتهى ومحل ذلك كله اذا لم يكن للتكبر والتفاخر والتكاثر
والافهوم من قسم الحرام والاعمال بالنيات والناس في ذلك محمولون على المحامل الحسنة
ما امكن بلا ظن سوء بهم ولا نجس عليهم (و) النوع الثالث من الكسب (مستحب)
يعني يثاب بفعله ولا ياثم بتركه (وهو) كسب (الزيادة على ذلك) اي على قدر الكفاية
(ايواسي به) اي بالرائد مما كتبه يقال واساه بماله مواساة له منه وجعله فيه اسوة ولا يكون
ذلك الا من كفاف فان كان من فضلة فليس بمواساة كذا في القاموس والكفاف ما كف
عن الناس واغنى وهو قدر الكفاية والمراد هنا اعلاما يكتفي حتى يواسي بالرائد على الادنى
(فقيرا) اي محتاجا الى ذلك من ذكر اوائث او خشي قريب منه او بعيد (اوليجازي)
على قرابته اي يقابل (به قريبا) من اقاربه الادنى او الاباعد وهي صلاة الرحم فانها
تكون بالهدية ونحوها وفي عبارة ملتقى الابحار او يصل به قريبا (فانه) اي كسب الزيادة
يقصد ما ذكر (افضل من التخلي) اي التفرغ (لتقل العباداة) من صلاة تطوع
او قراءة قرآن او نحو ذلك مما لم يفترض عليه (لان منفعة النفل) من العباداة (تخصه)
فلا يثاب بهما غير الفاعل لها (ومنفعة الكسب) على الوجه المذكور عامة (له)
اي للكاسب (واغیره) ولا شك ان النفع المتعدي افضل من القاصر (قال صلى الله
عليه وسلم خير الناس من يتفع الناس) بصدقة بمال او بكلمة حق او بمعونة على فعل
خير او ترك شر او بتعليم علم نافع او بدعاء واستغفار (انتهى) كلام صاحب الاختيار
والنوع الرابع من الكسب مكروه وهو الجمع للتفاخر والبز و ان كان من حل فقد قال

صلى الله عليه وسلم من طلب الدنيا متفائرا متكاثرا لى الله وهو عليه غضبان كذا
فى الاختيار وسماه فى ملتقى البحر حراما لانه مكروه كراهة تحريم والمكروه تحريم يسمى
حراما عند محمد وقال فى شرح الشريعة وبما يجب ان يعتقد ان الكسب غير مؤثر فى الرزق
كما ان الشبع لا يحصل بالطعام بل بخلق الله تعالى ورب اكلة لا تشبع الا كل اذ لم يقدر
الله تعالى الشبع فيها ويقال الناس فى الكسب على خمس مراتب منهم من يرى الرزق
من الكسب فهو كافر ومنهم من يرى الرزق من الله تعالى ويرى الكسب سببا ولا يعصى
الله تعالى لاجل الكسب فهو مؤمن مخلص ومنهم من يرى الرزق من الله تعالى ويعصى
الله تعالى من اجل الكسب ولا يؤدى حقه فهو فاسق ومنهم من يرى الرزق من الله
ومن الكسب فهو مشرك ومنهم من يرى الرزق من الله تعالى ولا يدري ايعطيه ام لا فهو
منافق شاك ذكره فى مشكاة الانوار وتنبية الغافلين وفى الخلاصة المذهب عند جمهور العلماء
والفقهاء ان جميع انواع الكسب فى الاباحة على السواء واختلف المشايخ فى ان الزراعة افضل
او التجارة فقال بعضهم التجارة افضل واكثر مشايخنا على ان الزراعة افضل (وقال فى)
كتاب الفتاوى (التاتارخانية) فى فقه الحنفية (بكره) كراهة تحريم اذهب المحمل
عند الاطلاق (ان يجتمع قوم) من الناس (فيعتزلون فى موضع) كمسجد ونحوه
ويعتصمون عن استعمال (الطيبات) اى اللذوذات فى المآكل والمشرب والملابس
والمساكن والمناكب والمراكب من الخيل ونحوها (يعبدون الله) تعالى بانواع العبادات
(فيه) اى فى ذلك الموضع (ويقرعون انفسهم لذلك) اى للعبادة فقط ليلا ونهارا
دون الاشتغال بشئ من المباحات فى بعض الاوقات فيتركون الاكساب من الحلال
والجمعة والجماعات مع اخوانهم المسلمين فان هذا امر منهى عنه كما سبق فى حديث
عبد الله بن عمر وابن العاص وغيره (وكسب) المال (الحلال) لينفق منه على نفسه
وعياله ويتصدق من فضله (و) كذلك (لزم) صلاة (الجمعة و) الصلوات الخمس
مع (الجماعات) الرتبة فى المساجد التى (فى الامصار) جمع مصر وهى البلاد (احب)
من ترك ذلك (والزم) اى اشد لزوما لا فراضه عليه فى الجملة (اتهى) اى فرغ كلام
التاتارخانية وفى شرح الشريعة قال عمر الفاروق رضى الله عنه لا يقعد احدكم عن طلب
الرزق ويقول اللهم ارزقنى فقد علمتم ان السماء لا تمطر ذهبا ولا فضة وروى ان عيسى
عليه السلام رأى رجلا فقال ما تصنع قال اعبد فقال ومن يقوتك قال اخى قال اخوك
اعبد منك ذكره فى الاحياء (فان قلت) هذا سؤال نشأ من جملة ما تقدم (يعارض
ما ذكرت) هنا من الاحاديث ونقلته عن الفقهاء من منعهم من الرياضة وكثرة المجاهدات
 وترك الاكساب (ما) اى الذى (نقل) بالبناء للمفعول اى نقله العلماء فى كتبهم فى علم
الطريقة (عن السلف) الصالحين (من شدة الرياضات) بتقليل الاكل والشرب
قال فى شرح الشريعة ومن المرادين من ردال رياضة الى طى الايام حتى انتهى بعضهم

الى ثلاثين يوما واربعين يوما وانتهى اليه جماعة من العلماء ايضا وقالوا من طوى
اربعين يوما عن الطعام طهر له قدرة من الملكوت اى كوشف له بعض الاسرار الالهية
وقد وقف بعض من هذه الطائفة على راهب فذاكره بحاله وطمع في اسلامه فكلمه
بكلام كثير الى ان قال له الراهب ان المسيح كان بطوى اربعين يوما وانه مجهزة لانكون
الانبي صادق فقال الصوفي فان طويت انا خمسين يوما تترك ما انت عليه وتدخل
في دين الاسلام قال نعم ففعل لا يبرح الا حيث يراه حتى طوى خمسين يوما فقال ازيدك
ايضا فطوى ستين فتعجب منه الراهب وقال ما كنت اظن احدا يجاوز المسيح وكان ذلك
سبب اسلامه وذكر القشيري في الرسالة ان سهل بن عبدالله كان لا يأكل الطعام الا اكلة
في خمسة عشر يوما فاذا دخل رمضان كان لا يأكل حتى يرى الهلال وكان يفطر
كل ليلة على الماء القراح ودخل ابو تراب النخشي من يادية البصرة مكة فسأله احمد بن
بجحي بن الجلاء عن اكله فقال خرجت من البصرة فاكلت بذباح ثم بذات عرق ومن ذات
عرق اليكم فقطع البادية باكتين وكان ابو عثمان المغربي يقول الرباني يأكل مرة
في اربعين يوما والصمداني في ثمانين يوما وذكر النجم الغزي في كتابه حسن التنبه فيما
ورد في التشبه قال ومن هذا القيل ماذكره ابو طاب المكي في القوت وابو حامد
الغزالي في الاحياء عن ابي بكر رضى الله عنه انه كان يطوى ستة ايام وعن عبدالله
ابن الزبير انه كان يطوى سبعة ايام وعن الثوري وابن ادهم انهما كانا يطويان ثلاثة
ايام وعن محمد بن عمر العرني وعبد الرحمن بن ابراهيم وحيم وابراهيم التيمي وحجاج بن
قرافصة وحفص العابد المصيصي والمستلم بن سعيد وزهير الباني وسليمان الخواص
وسهل بن عبدالله وابراهيم بن احمد الخواص ان طبعهم وصل الى ثلاثين يوما ومن اعجب
ما في هذا الباب ما روى عن سهل بن عبدالله انه اقامت بثلاث درهم في ثلاث سنوات
وعن الشيخ محي الدين بن العربي انه اقامت من اول المحرم الى عيد الفطر بلوزة واحدة
رضي الله تعالى عنه (و) من (كثرة المجاهدات) في منع نفوسهم من الشهوات في المآكل
 وغيره قال القشيري في رسالته حكى عن ابراهيم بن سنان انه قال ما بت تحت سقف
ولا في موضع علوار بعين سنة وكنت اشتهد في اوقات ان اتناول شبة عدس فلم يتفق
وعن السري السقطي انه كان يقول ان نفسي تطالبني منذ ثلاثين او اربعين سنة
ان اغمس جزرة في دبس فما اطعمتها وقيل ان عصام بن يوسف البلخي وجه شيثالي حاتم
الاصم فقبله فقبل له لم قبله فقال وجدت في اخذه ذلي وعزه وفي رده عزى وذله فاخترت
عزه على عزى وذلي على ذله وقيل لبعضهم اني اريد ان احج على التجريد فقال بفر
اولا قلبك عن السهو ونفسك عن اللهو واسالك عن اللغو ثم اسالك حيث شئت وقال
جعفر بن نصير دفع الى الجنيد درهما وقال اشتره التين الوزني فلما افطر اخذ واحدة
ووضعها في فمه ثم القاها وبكى وقال احمله فقلت له في ذلك فقال هتف في قلبي هاتف

اما تستحي تركها من اجله ثم تعود اليها (و) من (الاجتهاد في) انواع (العبادات)
كما روى ان اويس القرني رضي الله عنه قال والله لا عبدن الله عبادة الملائكة فكان ليلة
يقطعها قائما و ليلة يقطعها ساجدا و ليلة راكعا وفي ذلك اشارة الى ان اولياء الله تعالى
من بني آدم تزوجهمهم الى التشبه بالملائكة والافتداء بهم والتساوي معهم في الطاعات
كذا ذكره النجم الغزوي في كتابه حسن التنبه في التشبه وذكر القشيري انه قبل للجنيد
رضي الله عنه عن استفدت هذا العلم فقال من جلوسى بين يدي الله ثلاثين سنة
تحت ثلاث الدرجة واوما الى درجة في داره ومعلوم ان ذلك كان بكثرة عباداته
لله تعالى وقد كان رضي الله عنه يدخل كل يوم حانوته ويسبل السر
ويصلي اربع مائة ركعة ثم يعود الى بيته ونقل عن ابي الحسين الثوري رضي الله عنه
انه كان يخرج كل يوم من داره ويحمل الخبز معه ثم يتصدق به في الطريق ويدخل
مسجدا يصلي الى قريب من الظهر ثم يفتح باب حانوته ويصوم فكان اهله يتوهمون
انه يأكل في السوق واهل السوق يتوهمون انه يأكل في بيته وبنى على هذا في ابتداءه
عشر بن سنة وقال يوسف بن الحسين اذار أيت المر يد يشتغل بالرخص فاعلم انه
لا يجي منه شيء وكان ابو حرة الخراساني يقول كنت فديقت محرما في عباء اسافر
في كل سنة الف فرسخ تطامع على الشمس وتغرب كلما احللت احزمت وعن ابي
علي الثقي امام الوقت انه كان يقول او ان رجلا جمع العلوم كلها وصحب
طوائف الناس لا يبلغ مبلغ الرجال الا بالارياضة من شيخ او امام او مؤدب ناصح
ومن لم يأخذ ابيه من استاذ يريه عيوب اعماله ورعونات نفسه لا يجوز الافتداء به في تصحيح
المعاملات وعن ابي عبدالله بن خفيف انه كان يقول ربما كنت اقرأ في ابتداء امرى
في ركعة واحدة عشرة آلاف مرة قل هو الله احدور بما كنت اقرأ في ركعة واحدة
القرآن كله وربما كنت اصلي من الغداة الى العصر بالف ركعة (كصيام الدهر) اي
العمر كله (و) صيام (الوصال) اي المتابعة وايصال اليوم باليوم من غير فطر بينهما
(والقيام) بالصلاة (في كل الليالي) كما نقل عن سهل بن عبدالله السدي رضي الله
عنه انه كان يقول حفظت القرآن وانا ابن ست سنين اوسع سنين وكنت اصوم
الدهر وقوتي خبز الشعير اثني عشر سنة ثم عزمت على ان اطوي ثلاث ليال ثم افطر
ليلة ثم خسا ثم سبعة ثم خسا وعشر بن ليلة ومكثت عليه عشر بن سنة ثم خرجت
اسبح في الارض سنين ثم رجعت الى تسرو وكنت افوم الليل كله ذكره القشيري في رسالته
وذكر ايضا عن ابي يزيد قال كنت اثنتي عشر سنة حداد نفسي وكنت خمس سنين
مرآة قلبي وستة انظر فيما بينهما فاذا في وسطى زناظر ظاهري فعملت في قطعه ثنتي
عشرة سنة ثم نظرت فاذا في باطني زناظر فعملت في قطعه خمس سنين انظر كيف
اقطع فكشف لي فنظرت الى الخلق فرأيتهم موتى فكبرت عليهم اربع تكبيرات وكان

بعض المشايخ يصلي في مسجد في الصف الاول سنين كثيرة فعاقبه يوما عن الابتكار
الى المسجد عائق فصلى في الصف الاخير فلم يربعد ذلك مدة فسئل عن السبب فقال
كنت افضي صلاة كذا وكذا سنة صليتها وعندى اني مخلص فيها لله فدخلني يوم
تأخرى عن المسجد من شهود الناس اياي في الصف الاخير نوع خجل فعلت ان نشاطي
طول عمرى انما كان على رؤيتهم فقضيت صلواتى (والاجتناب) اى التباعد (عن)
انواع (المشتبهات) اى ما تشبهه النفوس (والطيبات) اى اللذائذ فى المآكل
والشارب والملايس والمراكب والمناكب والمساكن ونحو ذلك على حسب ما قدمناه عن بعض
السادة رضى الله تعالى عنهم (و) كذلك (الختم) للقرآن العظيم من اوله الى آخره
(فى كل يوم مرة او مرتين) كما قدمناه (بل مرات) كثيرة كما نقل المناوى فى شرح
الجامع الصغير قال القسطلانى واخبرنى شيخ الاسلام البرهان ابن ابى شريف انه
كان يقرأ خمسة عشر ختمه فى اليوم وليلة وفى الارشاد ان النجم الاصبهانى رأى
رجلا من اليمن ختم فى شوط او اسبوع وهذا لا يتسهل الا بفيض ربانى ومدد رحمانى
واخبرنى بعض الثقات ان شيخنا العارف عبد الوهاب الشعراوى ختم بين المغرب والعشاء
ختمين واخبرنا الشيخ على المرصفى انه قرأ فى ايام سلوكه فى يوم وليلة ثلاثمائة الف ختم وستين
الف ختم كل درجة الف ختم اه ولا يستبعد هذا على اولى الله تعالى الذين غلبت
روحانياتهم على جسمانياتهم والروح من امر الله وامر الله كلهم بالبصر كما اخبر تعالى
وعرض كلمات القرآن كلها مع معانيها فى لسان الولي كلهم بالبصر ما هو ببعد والله على كل
شىء قدير (قلنا) يعنى فى الجواب عن هذا السؤال المذكور من جهة المصنف رحمه الله
تعالى ثلاثة اجوبة (اولا) اى جوابا اوليا (لامعارضة بين الوسى) القرآنى والنبوى
المتقدم بيسانه فى الآيات والاحاديث المتضمنة لطلب الاقتصاد والتوسط من المكلف
فى الاعمال (وغیره) مما نقل عن السلف الصالحين مما ذكرناه من شدة الرياضات وكثرة
المجاهدات اذ الوسى اقوى من كل وجه ولا مناسبة بين الاقوى والاضعف وبين قول
المعصوم وغير المعصوم فلا معارضة ذامعارضة تقتضى التسوية ولا تسوية بينهما (حتى نحتاج
الى الجواب) عن صنيع السلف فان ما ورد عن الشارع لا يعارضه ما ورد عن غير الشارع
وانما نحن مكلفون باتباع الشارع فيما ورد عنه لا باتباع غيره (فعليك) بابيها المكلف
اى الزم (الاخذ) اى التمسك (بما ثبت) عندك من الدين الحمى (بالكتاب والسنة)
يعنى بالوسى القرآنى والنبوى فابحث عن ذلك واحفظه واعمل به على حسب ما كلفك
الله تعالى لتخرج بذلك من عهدة الخطايا وترك عنك النظر والتفحص عما ورد
عن السلف الماضين من الرياضات والمجاهدات فانهم اعلم منك باعمالهم وانت جاهل
بما هم مطلعون عليه من احوالهم فلا تقصد بما لانعلم ارجحيته من الاعمال واسكت
عن البحث عنه طاويا عنهم بساط المقال كما قال تعالى * تلك امة قد خلت لهما ما كسبت

ولكم ما كسبتم ولا تسئون عما كانوا يعملون * واحذروا من الطعن على احد منهم واعتقاد مخالفته لما علمت من الكتاب والسنة فانهم اعلم منك بهما واكثر فهما منك ومن امثالك لعانيهما اقرب عهدهم بزمان النبوة وتووير عقولهم بمعرفة الله تعالى وزيادة الاتباع للسنة والاخلاص واليقين والتوحيد والزهد ما لا يخطر لك ولا لامثالك ببال والله دربن الوردى حيث قال في وصيته لابنه رحمه الله تعالى * لا تخض في حق سادات مضوا * انهم ليسوا باهل للزال * وانما انت يا ايها الفقيه المسكين تعرف حصنة من كيفية الاعمال الشرعية استخلصت معرفتها من بين يدي اشغالك بشهوات بطئك وفرجك ايلا ونهارا فانت فرحان بها تظن انك بسببها صرت من العلماء الكبار وساويت المتقدمين اهل العلوم الالهامية الوهية والاعمال الصالحة المرضية المكتسبة بالارواح الامرية والنفوس الطيبة الزكية والاجسام المتغذية بالحلال المطهرة عن الشبهات وعن الحرام المحمية فاعمل بما ظهر لك ان اردت النجاة ولا تدخل في اعمال من هو اعلى منك من ادلى الهمم الصحيحة ومن ابن للعصفور ان يأكل من مأكلي السور فان حوصلته المعنوية على الحبات الصغار لا تشابه حوصلة النسر التي لا يفيتها خبر اللقم الكبار قد علم كل اناس مشربهم يعني عذوبة واجاجا ولكل جعلنا منكم شرعة ومنهاجا (وثانيا) اى جوابا ثانيا (انما منع صحة الرواية عنهم) اى عن السلف الماضين فيما ذكر من التشديدات في الياضات والمجاهدات حيث كانت تخالف عندنا ظواهر الكتاب والسنة على حسب ما تقدم (اذلم يقع عنهما) اى عن تلك الامور الواردة عنهم بين العلماء الناقلين لها في كتبهم (ببحث وتفتيش بل اكثرها) اى اكثر تلك الامور (خال عن سند) الى من نقلت عنه وان اشتمل بعضها على السند الصحيح (بخلاف الكتاب العزيز) فانه ثابت الآن بالتواتر (والاخبار النبوية) فانه وقع فيها من اهل الحديث البحث والتفتيش الكثير حتى صححوا اسنادهم فيها (فلا مساواة في النقل) بين مالم يبحث عنه مالم يتصل سندا كثره وبين ما بحث عنه حتى اتصل سنده وعدلت روايته (فكيف يتصور التعارض) بين ما هذا شأنه حتى يحتج به احد ويترك الاحتجاج بما هو ظاهر الكتاب والسنة وليس هذان الجوابان باقوى من اشالث لان جميع ما ورد عن السلف الماضين رضى الله عنهم من التشديدات المذكورة والياضات والمجاهدات لا تخالف شيئا من الدين الحمدي اصلا بل هي واردة فيه ايضا في الكتاب والسنة في حق من يقدر عليها ويتفرغ لها من غير ان تكون واجبة عليه لانها نقل زائد على ما كلف به مثاب عليها كما ورد الاقتصاد والتوسط في الاعمال ايضا في الكتاب والسنة في حق من لا قدرة له ممن يخاف عليه المال وفي الدين تسهيل وتسهيل قال الله تعالى * راتقوا الله حق تقاته وقال فاتقوا الله ما استطعتم وانزل تعالى في حق وحشى قاتل حرة قوله الامن تاب وآمن وعمل عملا صالحا قاولك بدل الله سيئاتهم حسنات وكان الله غفورا رحيما فلما قرئت على

وحشي قال ان في هذه الآية شروطا واخشي ان لا افى بها ولا يطبق ان اعمل عملا صالحا
فهل عندك شيء* الين من هذا يا محمد فانزل الله تعالى* ان الله لا يغفر ان يشرك به ويغفر
مادون ذلك لمن يشاء* فقال وحشي وانا لا ادري لعلى ان لا اكون في مشيئته ولو كانت
الآية ويغفر مادون ذلك ولم يقل لمن يشاء كان ذلك فهل عندك شيء* اوسع من ذلك
يا محمد فتزل قوله تعالى* قل يا عبادي الذين اسرفوا على انفسهم لا تقنطوا من رحمة الله
ان الله يغفر الذنوب جميعا انه هو الغفور الرحيم* فقال وحشي اما هذه فتعني واسلم رضي الله
عنه ولا شك ان الآية الاولى والثانية اصعب من الثالثة لوجود الشروط فيهما دون
الثالثة والآيات الثلاثة مما السبب فيها خاص والحكم عام في حق وحشي وغيره
من الامة الى يوم القيامة وقال تعالى في آية التيمم* فتيمموا صعيدا طيبا فامسحوا بوجوهكم
وايديكم منه فصب سبجانه باس شرط اخذ جزء من الصعيد ووضع على الوجه
واليدين وقال تعالى في آية اخرى* فتيمموا صعيدا طيبا فامسحوا بوجوهكم
وايديكم* ولم يقل منه فسهل سبجانه حيث لم يشترط اخذ جزء من الصعيد كما قرر
الفقهاء في التيمم حيث لم يحملوا فيه المطلق على المقيد كما هو من اصول مذهب الحنفية
وصنف الشعراوي رحمه الله تعالى كتاب الميزان فيما شدد فيه الشارع وما سهل
بحسب الاحكام في اختلاف المذاهب وقد ورد عن النبي صلى الله عليه وسلم انه
عرضت عليه بطحاء مكة ذهابا فاباها فشدد على نفسه ولم يأخذ من ذلك ليستعين به
في نصرة الحق ودفع شر الكافرين مع انه كان ذلك الغرض في ابتداء الاسلام وقد خطب
صلى الله عليه وسلم في يوم عزمه لغزوة تبوك فقال من جهز جيش العسرة اضمن له
الجنة حتى جهزه عثمان رضي الله عنه بما له فسهل على نفسه صلى الله عليه وسلم
طلب الدنيا لترتفع بذلك درجة اصحابه وورد عنه صلى الله عليه وسلم صوم الوصال
وكثرة الجوع حتى كان يربط الحجر على بطنه عليه السلام وورد ايضا انه عليه
السلام قام الليل حتى تورمت قدماء فقبل له في ذلك فقال افلا اكون عبدا شكورا
كما ورد في صحيح مسلم وشرحه للنووي في باب اكثار الاعمال والاجتهاد في العبادة
ان النبي صلى الله عليه وسلم صلى حتى انتفخت قدماء فقبل له اتكلف هذا وقد غفر الله لك
ما تقدم من ذنبك وما تأخر فقال افلا اكون عبدا شكورا وفي رواية حتى تظطرت
رجلاه ومعنى تظطرت تشققت اه وكذلك ورد كثرة الصيام والقيام عن ازواجه امهات
المؤمنين كما تقدم في الحبل المربوط بين الساريتين وانه لزينب رضي الله عنها اذا فترت
من قيام الليل تملقت به واو كان ذلك معصية لما فعلته وامر النبي صلى الله عليه وسلم
بحله للشفقة عليها رضي الله عنها لانه كان بالمؤمنين رؤوف رحيم ولهذا عبد الله
ابن عمرو بن العاص رضي الله عنه الذي سبق ذكره لما نهاه النبي صلى الله عليه وسلم عن كثرة
العبادة لم يفهم انقلاب ذلك معصية بل قال لما كبر وددت اني كنت قبلت رخصة النبي

صلى الله عليه وسلم فسمى ما امر به النبي صلى الله عليه وسلم رخصة وما فعله هو
 عزيمة ولم يسم ما امر به عليه السلام هو الدين فقط ومن تأمل ما سبق من الآيات
 والأحاديث كلها علم أن ذلك كله رحمة من الله تعالى بالامة ومن النبي صلى الله عليه
 وسلم وترخيص للمؤمنين لا يكون عليهم حرج في الدين فان قوله تعالى * لا تحرموا
 طيبات ما احل الله لكم * اي لا تعتقدوا حرمتها بانكار الرخصة لكم فيها فاولم يحرموها
 وتركوا تناولها زهدا في الشئ الثاني لامعصية في فعلهم وكذلك قوله * قل من حرم
 زينة الله وقوله عليه السلام في آخر الحديث السابق فمن رغب عن سنتي فليس مني
 اي من لم يعتقد جواز ما فعلته ورخصت فيه وفعل اشد منه في مقابلة قولهم فان
 نحن من رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد غفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر يريدون
 بذلك يبطلون الترخيص الشرعي فقال لهم عليه السلام ما قال وقوله عليه السلام
 في الحديث الذي سبق ذكره ان الله يحب ان تؤتى رخصه كما تواتى عزائمهم صريح فيما
 قلناه فالخلاص ان السلف الماضين رضي الله عنهم اختاروا ان يفعلوا العزائم في انفسهم
 لانهم اهل انهم والعزائم وكانوا معترفين بصحة الرخص الشرعية يقتون بها العامة
 ويحرضونهم على فعلها كما كان النبي صلى الله عليه وسلم يفعل احيانا بأمر بالرخص
 ويعمل هو العزائم لنفسه كما اخبر في قضية صوم الوصال لما واصلوا مثله فنهاهم
 شفقة عليهم ورحمة بهم ثم قال لست كاحدكم اتى ابيت عند ربي يطعمني ويسقيني
 وكان في عادة السلف الماضين والعلماء العاملين رضي الله عنهم انهم يشددون على
 انفسهم ويسهلون على غيرهم من عباد الله تعالى شفقة على الناس وخوفا على
 انفسهم من التقصير حتى نقل القشيري في رسالته عن رويم بن احمد رضي الله عنه
 انه كان يقول من حكمة الحكماء ان يوسع على اخوانه في الاحكام ويضيق على نفسه
 فيها فان التوسعة عليهم اتباع العلم والتضييق على نفسه من حكم الورع وذكر ايضا
 عن النصر اباذي رضي الله عنه انه كان يقول اصل التصوف ملازمة الكلب والسنة وترك
 الاهواء والبدع وتعظيم حرمان المشايخ وروية اعداء الخلق والمداومة على الاوراد وترك
 ارتكاب الرخص والتأويلات وقد ورد عن السلف رضي الله عنهم انهم كانوا يتركون
 من ورعهم سبعين بابا من الحلال مخافة الوقوع في باب من الحرام وليس ذلك معصية
 في حقهم بل اخذا بالعزيمة وذكر القشيري في باب الورع انه قال ابو بكر الصديق
 رضي الله عنه كان يدع سبعين بابا من الحلال مخافة ان تقع في باب من الحرام وقال صلى الله
 عليه وسلم لا يهريرة كن ورعا تكن اعبد الناس وللصالحين رضي الله عنهم في الورع
 امور كثيرة سلفا وخلفا لا تكاد تحصى وليس شئ منها معصية وما هي اقصاد ولا توسط
 في العمل فليس الدين محصورا في ذلك حتى يكون التعارض بل قال تعالى * ثم اورثنا
 الكتاب الذين اصطفينا من عبادنا فمنهم ظالم لنفسه ومنهم مقتصد ومنهم سابق بالخيرات *

الآية فجعل تعالى الاقتصاد نوعا من الدين وأهله بعضا من اصطفى سبحانه وكلام
فقهاء الحنفية وغيرهم في كراهة الرياضة بتقليل الاكل فيمن يوصله ذلك الى الهلاك
والسلف رضى الله عنهم عالمون بحرمة القاء النفس الى التهلكة وقوتهم الروحانية
التي كانوا يخرفون بها العادات تفرد على اكثر من ذلك وكذلك من كان مثاهم
والله يخلق ما يشاء وايضا مذهب الحنفية لا يقضى على مذاهب السلف وبالله
التوفيق (وثالثا) اى جوابا ثالثا (ان المنع) الوارد في ظواهر الآيات والاحاديث المتقدم
ذكرها وفي قول الفقهاء ايضا (عن التشديد في العبادة) على حسب ما قدمناه (معلل)
في الشرع المحمدى (بعلتين) موجبتين لذلك المنع عند العلماء العلة الاولى علة
(لمية) اى نازلة حاصلة للمكلف فيخاف منها على المكلف ان تقتضى منع ما هو مطلوب
منه ولو في حق البعض دون البعض (هى) اى تلك العلة اللمية (الافضاء) بالقضاء والضاد
المعجمة اى الاتصال (الى اهلاك النفس) وقد نهى الله تعالى عنه بقوله * ولا تلقوا بايديكم
الى التهلكة * وذلك في حق من لم يحتمل مفاصلة تلك التشديدات لعدم المتابعة لشيخ
مرشد عالم بمزاج المريد وحاله كن عمل بنفسه الرياضة المفرطة حتى وصل الى حالة
لم يمكنه معها الدوام على تلك الرياضة ولا العود الى حاله الاولى لفساد معدته واحتراق
امعائه بشوران الحرارة وكثرة الجفاف وربما جفت رطوبة دماغه ففسد خياله وقلت
قواه العاقلة وهذه تهلكة التى بيده اليها فهى منهى عنها بحكم الآية المذكورة
والشيخ المرشد الكامل لا يوصل المريد الى شئ من هذه المضار لانه عارف بالعلاج
الشرعى والطبيعى فهو طبيب الاديان والابدان وهو الوارث المحمدى وليس يخلو
عنه زمان من الازمان فاذا سلم المريد نفسه اليه ونأدب معه فى الظاهر والباطن
اوقفه على ضرورة نفسه وسلك به فى طريق الرياضة الشرعية منزلة منزلة حتى
ينحقق بنفسه ويتخلص من وساوس ظنه وحده فلا تقضى به تلك التشديدات حينئذ
الى اهلاك النفس لانه لم يدخل فيها بنفسه بل بالمرشد الكامل فيكون كصنيع السلف
الماضين رضى الله عنهم اجمعين حيث سلكوا فيها على ايدى المرشدين ولهذا لم ينقل
عن احد منهم التضرر بشئ من ذلك بل انتفعوا بها فى معالم الدين ولم يزل الامر
كذلك عند السالكين على ايدى الكاملين ولكن مراد الفقهاء التحذير فى العموم
كما هو دأبهم فى جميع القضايا نفعا لكافة المكلفين (او) الافضاء اى الاتصال الى
(اضاعة) اى تفويت (الحق الواجب) على ذلك العبد (للغير) اى لنفسه فيما يرجع
الى بقائها وبقاء حواسها الظاهرة والباطنة ولعياله واولاده واهله فى القيام عليهم
وتربيتهم وخدمتهم وحفظهم والنظر فى مصالحهم فاذا كان له من يقوم بمؤنة ذلك
او استغنى عنه لعدم العيال والاهل ساغله ذلك على يد المرشد الكامل كما ذكرنا والا
امتنع فى حقه وانتم به (او) الافضاء الى (ترك العبادة) لضعفه عنها وفساد بنيته

التي هو قائم بها فيها وما أدى الى ترك الفرض فهو حرام (او) الافضاء الى (ترك مداومتها) اي العبادة لضعفه في المستقبل وفساد بنيته فيه ان لم يكن في الحال وهذا كله يبعد في السلوك على يد المرشد الكامل وانما معه السلامة في البدن والدين ان من الله تعالى على العبد بمعرفته والوصول اليه وتمييزه من بين امثاله في الخلقة الالمانية والطبيعية الانسانية (و) العلة الثانية علة (آنية) بالتشديد اي حقيقة محققة منسوبة الى ان المشددة التون المفيدة للتحقيق والتوكيد (هي) اي تلك العلة الانية (ان نبينا محمدا صلى الله عليه وسلم ارسل) اي ارسله الله تعالى (رحمة للعالمين) كما قال تعالى * وما ارسلناك الا رحمة للعالمين * وقال تعالى * لقد جاءكم رسول من انفسكم عزيز عليه ما عتمتم حريص عليكم بالثؤمنين رؤوف رحيم * ومن رحمة صلى الله عليه وسلم بالعالمين الشفقة عليهم والملاطفة بهم والتخفيف في كل ما امرهم به ونهاهم عنه ولهذا سأل ربه التخفيف عنهم في ليلة المعراج وراجع ربه حتى كانت خمسين صلاة فرجعت الى خمس صلوات وكان يغضب من سؤال الصحابة له عن الاحكام التي لم تشرع مخافة ان ينزل الله تعالى فيها حكما يشق عليهم وكان يقول اتركوني ما تركتكم حتى انزل الله تعالى في ذلك * يا ايها الذين آمنوا لا تسئلوا عن اشياء ان تبدلكم تسوكم * الآية وقال لولا ان اشق على امتي لامرتهم بالسواك عند كل صلاة الى غير ذلك فكان نهيه عليه السلام عن تشديدات في الدين لكمال شفقته على الامة حتى لا يكون عليهم حرج في شيء من ذلك (و) هو (تؤيد) اي مشدد مقوى (من عند الله) تعالى بالعناية والحفظ من التقصير في الحقوق ومن حقوق المالك والسامة في العبادة (فيقوى على ما) اي امر من العبادة والطاعة (لا يقوى عليه) اي على ذلك الامر (احاد الامة) حتى انه صلى الله عليه وسلم في فضية صوم الوصال بين انه اقوى منهم عليه حين نهاهم عنه فقال لست كاحدكم اني ابيت عند ربي يطعمني ويسقيني كما ورد في الحديث وله خصوصيات افردت بالتصنيف تدل على قوته عليه السلام الحسية والروحانية ما لا توجد في غيره (وانه) عليه السلام (اخشى) اي اكثر خشية من (الناس) كلهم (من الله) تعالى (واتقاهم) اي اكثرهم تقوى لربه (واعلمهم بالله) كما ورد ذلك في الاحاديث عنه صلى الله عليه وسلم وقدم بيانه (فلا يتصور) عند المؤمنين به صلى الله عليه وسلم وبانه ناصح الامة (منه) عليه السلام (البخل) بعدم بيان ما هو الاكل من العبادات والطاعات وكتان شيء مما امره الله تعالى ببيانه الامة مما هو الكمال في حقهم (وترك النصيح) لهم في تقرير ما ينفعهم عند الله تعالى (ولا التواالي) اي التضاعف والتفاعس في بيان الانفع (ولا التكاسل) في ذلك (ولا الجهل) بالانفع لهم في امر الدين) من حيث العلم والعمل (فلو كان) اي وجد (في) امر (العبادة والقرب من الله) تعالى (طريق) يوصل الى شيء من ذلك (افضل) لهم (وانفع) عند الله

تعالى (غير ما) اي طريق (هو) صلى الله عليه وسلم (فيه) اي في ذلك الطريق
(لفعله) صلى الله عليه وسلم (اوبينه) واوضحه الامة (وحيث) اي حرض وحض
(عليه) عباد الله الذي ارسله الله تعالى اليهم ليهديهم اليه صراطا مستقيما لانه انما
ارسل لذلك ولهذا قال تعالى له * يا ايها الرسول بلغ ما انزل اليك من ربك وان لم تفعل
فابلغ رسالته (فجزم) حيثئذ (قطعا) من غير شك ولا شبهة (ان) جميع (ما) اي
الذي (هو عليه) النبي (صلى الله عليه وسلم) اقوالا وافعالا واحوالا (افضل)
عند الله تعالى (وانفع) للناس (واقرب الى) تحصيل (معرفة الله) تعالى (و) تحصيل
(رضاه) سبحانه (من كل ماعدا) مما عليه جميع الناس في جميع الازمان من عصره
صلى الله عليه وسلم الى يوم القيامة والذي عليه صلى الله عليه وسلم هو ما تقدم بيانه
من امره عليه السلام للامة بالاقتصاد في الاعمال والتوسط في الاحوال بين الافراط
والتفريط كما هو سيرته في الملاء صلى الله عليه وسلم لتقتدي به الامة وتنقل عنه اخبار
دينها كما قال صلى الله عليه وسلم لما طاف راكبا على ناقته خذوا عني مناسككم وقال
صاوا كما رأيتموني اصلي وهذا مقدار ما اطلع عليه علماء الظاهر اهل النقل والرواية
من سيرته صلى الله عليه وسلم العامة وامام سيرته الخاصة وباطنية شريعته صلى الله عليه وسلم
والمماليك تكن عليه المنافقون في زمنه عليه السلام وبعده مما لم يعرفوه ايشار كوافيه
المؤمنين في الظاهر فهي امور اسرها صلى الله عليه وسلم لخواص اصحابه وهم اسروها
لخواصهم لانها انما تأخذ وتتلق بالاحوال الصادقة والاعمال المصحوبة بالاخلاص
والتقوى والخشوع والحضور كما قال تعالى * واتقوا الله ويعلمكم الله * وهي العلوم المخزونة
والمعارف الالهية الدنية المكنونة التي اشار اليها صلى الله عليه وسلم بقوله ان من العلم
كهيفة المكنون لا يعرفه الا العلماء بالله فاذا قالوا لا ينكره الا اهل الغرة بالله والمراد
باهل الغرة الذين ينكرونه علماء العلم الظاهر من شريعته صلى الله عليه وسلم مما كان
يعرفه المؤمنون والمناققون في زمنه صلى الله عليه وسلم وبعده فمتساوي الفريقان
في العمل به ظاهرا ولنا رسالة صنفناها في اثبات ان العلم الباطن كالعلم الظاهر وعلم
الاذواق كعلم الكراريس والاوراق مأخوذ جميع ذلك من الكتاب والسنة سميناها
التبليغ من النوم في حكم مواجيد القوم وقد قال صلى الله عليه وسلم في حديث
المعراج كما ذكره القسطلاني في مواهبه وغيره وسألني ربي فلم استطع ان اجيبه فوضع
يدي بين كتفي بلا تكليف ولا تحديد فوجدت يديها فاورثني علم الاولين والآخرين
وعلمني علوما ستي فلم اخذ علي كتفيه اذ علم انه لا يقدر علي حمله احد غيري وعلم
خيرني فيه وعلمني القرآن فكان جبريل يذكرني به وعلم امرني بتبليغه الى العام والخاص
من امتي اه فانظر فانه لم يخصر صلى الله عليه وسلم العلم الحق في العلم الذي امر الله تعالى
بتبليغه الى العام والخاص الذي هو علم الشرايع والاحكام على وجه الاقتصاد والتوسط
في العلم الذي يعلمه علماء الظاهر كما فعل اهل الظاهر القاصرون وانما اخبار الصادق

صلى الله عليه وسلم ان هناك علمين آخرين هما حق ايضا بل علوم شتى كما قال عليه السلام
واما العلم الذي اخذ عليه كتمانته صلى الله عليه وسلم فهو علم الخبوة مما لا يعلم الا نبي
ولهذا قال فيه عليه السلام ان علمه لا يقدر على حمله احد غيري فبين بذلك وجه
اخذ عليه كتمانته فانا لا فائدة في بيانه حيث لا يقدر احد على حمله اى العلم به فانه لا يقدر
الا نبي ولا نبي بعده صلى الله عليه وسلم واما العلم الذي خبره فيه فهو علم الولاية وهو علم
باطن الشريعة وحقائقها واسرارها مما لا يؤخذ الا بالتقوى وصفاء المعاملة مع الله
تعالى المشار اليه بقوله تعالى في الخضر * وعلماء من ادنا علماء * وقوله تعالى * واتقوا الله
ويعلمكم الله * وقول النبي صلى الله عليه وسلم من يرد الله به خيرا يفقهه في الدين وبلهم
رشده وهو العلم الموروث للعلماء بالله من باطنية محمد صلى الله عليه وسلم باسانيد الالهام
ونقلة الكشف التام الى قلبه صلى الله عليه وسلم وباطن حاله كما ان العلم الذي
امر الله تعالى بتبليغه موروث عنه ايضا صلى الله عليه وسلم باسانيد الرواة ونقلة
المشايخ الموثقين الى فقه صلى الله عليه وسلم وظاهر فعله وهذا ابوهريرة رضى الله عنه
يقول احفظت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وعائين من العلم اما احدهما فبثته
واما الآخر فلو بثته لقطع مني هذا العلم اى الخلقوم ومراده لقتلوني لحكمهم
بكفرى حيث لم يفهموا ما اشير اليه في كلامي من حقائق المعاني واسرار الشريعة
المطهرة فالوعاء من العلم الذي بثه هو علم الظاهر الذي تعرفه الفقهاء من احكام
الشريعة المحمدية والوعاء من العلم الذي لم يثبه هو علم الباطن من حقائق الشريعة
وما لا يعلم الا المقربون من الاولياء والصديقين والحاصل ان علم التقوى وهو العلم المأخوذ
بالرياضات والمجاهدات وحبس النفوس عن شهواتها لازمة المراقبة والحضور علم
صحيح مأخوذ عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو مدلول عليه عند اهل العلماء به
بالادلة من الكتاب والسنة واعمال النبي صلى الله عليه وسلم واشارات اقواله واحوال
الصحابة والتابعين والسلف الصالحين كما ان العلم الظاهر المأخوذ بالقراءة على المشايخ والرواية
عنهم والحفظ من الكتب علم صحيح ايضا مدلول عليه عند العلماء بالادلة من الكتاب
والسنة واقوال النبي صلى الله عليه وسلم واعماله واقوال الصحابة والتابعين والسلف
الماضين واعمالهم والله تعالى لم يقطع من الارض ولا يقطع ان شاء الله تعالى علماء كلاً العلمين
القائمين بهما نياية عن محمد صلى الله عليه وسلم حجة على المكلفين غير ان كل طائفة من اهل
العلمين فيهم القائمون بعلمهم على الوجه المرضي لله تعالى ولعباده وفيهم الفاسدون
المفسدون الضالون المضلون المتشبهون بالقسم الصالح وليسوا منهم الا بسون ثوب
الزور فكما ان في الصوفية فاسقون ملحدون جاهلون في الفقهاء ايضا كذلك فاسقون
كافرون خبيثون ولكن لا يفسد بفسادهم ذلك النوع كله وتفسد تلك الطريقة
التي يزعمون انهم قائمون بها واذا علمنا هذا فلا يجوز لنا التجسس على اهل السوء
من كلاً الفريقين والا الظن السيئ باخدهم من غير تيقن ولكن يحذر على العموم من غير تقيح

معين في احد ظاهرا ولا باطنا والله يعلم المفسد من المصلح (فتحمل ما) اي الذي
 (روى عنهم) اي عن السلف المساعدين رضى الله عنهم اجمعين من التشديدات
 والمجاهدات (على انهم انما فعلوا ذلك التشديد) والتضييق على نفوسهم وغيرهم
 من اهل طريقهم مما يخالف ظاهر الحال الذي كان عليه صلى الله عليه وسلم وامربه
 وبلغه للخاص والعام من الاقتصاد والتوسط في الاعمال كما ذكرنا (اما دأوه) اي
 طبيبها (لأمراض القلوب) السقيمة بالعقالات والغرور ليردوها بذلك الى الصحة
 والعافية فان القلوب ممرض كما تمرض الاجسام قال تعالى في قلوبهم مرض وهؤلاء
 المرضى قلوبهم المحتاجون الى مداواة تلك الامراض هم طائفة من اهل العلم الظاهر
 غررتهم الحياة الدنيا وتلاعبت بهم الاغراض النفسانية فاعمتهم عن سواء السبيل
 فلا بد لهم من حيلة تلك التشديدات حتى تصح ارواحهم وتذعن نفوسهم بروايح
 نسمات القبول في رياض الرضايين اشجار الوصول كما ذكر الشيخ عبدالرؤف
 المناوي في شرح الجامع الصغير عن ابي طالب المكي صاحب قوت القلوب قال علم
 الباطن وعلم الظاهر اصلان لا يستغنى احدهما عن صاحبه بمنزلة الاسلام والايمان
 مرتبط كل منهما بالآخر كالجسم والقلب لا ينفك احدهما عن صاحبه وقيل علم الباطن
 يخرج من القلب وعلم الظاهر يخرج من اللسان فلا يجاوز الاذان وهذا لا ينصرف اليه
 اسم العلماء الذين هم ورثة الانبياء اذ هم العلماء العاملون ابرار المتقون الذين آل اليهم العلم
 الموروث بالصفة التي كان عليها عند المورث لا من علمه حجة عليه وقدمته سوء ما لديه
 من خبث نيته وسوء طوبته واتباع شهوته ان يلج نور العلم قلبه ويخالط له فاورده
 النار وبئس الورد المورود قال بعضهم وهذه صفة علماء زماننا تجدهم يجتهدون
 في تحسين الهيئة والسياب الفاخرة والمراكب السنية فاذا نظر الى باطن احدهم وجد خوف
 الرزق على قلبه كالجبال بكاد يموت من همه وخوف الخلق وخوف سقوط الميزلة من قلوبهم
 والفرح بمدحهم والثناء عليه وحب الرياسة وطلب العلو والتصبص للظلمة والاضياء
 واحتقار الفقراء والافتة من الفقر والاستكبار في موضع الحق والحقد على اخيه المسلم
 والعداوة والبغضاء وترك الحق مخافة الذل والقول بالهوى والحسية والرغبة في الدنيا
 والحرص عليها والشح والبخل وطول الامل والاشرب والبطر والغل والغش والمباهاة
 والرياء والسمة والاشتغال بعيوب الخلق والمداهنة والاعجاب بالنفس والترين للمخلوق
 والصلف والتجبر وغرة النفس والقسوة والفظاظة والغلاظة وسوء الخلق وضيق الصدر
 والفرح بالدنيا والحزن على فونها وترك القنع والمراء والجفاء والطيش والعجلة والحدة
 وقلة الرحمة والانتكال على الطاعة وامن سلب ما اعطى وفضول الكلام والشهوة الخفية
 وطلب العز والجاه واتخاذ الاخوان في العلانية على عداوة في السر والغضب اذا رد
 عليه قوله والتماس المبالغة لغير الله والانتصار للنفس والانس بالخلق والوحشة من الحق

والغية والحسد والتمية والجور والعدوان فهذه كلها من ابل قد انضمت عليها طوية
صدورهم وظاهرهم صوم وصلاة وزهد واتواع اعمال البر فاذا انكشف الغطاء بين يدي الله
تعالى عن هذه الامور كان كزيلة فيها انواع الاقدار غشيت بالذبايح فانتنت فهذا
عالم مرأى مداهن يتصنع عند شهواته فلم يقدر ان يخلص عمله ونفسه مقيدة بنار
الشهوة وقلبه مشحون بهوى نفسه وهذه كلها عيوب والعبد اذا كثرت عيوبه انحطت
قيمه (اولكون العباد) من كثرة تمرين نفوسهم بها صارت (عادة لهم) اعتادوها
(وطبعا) انطبعوا عليه فصاروا لا يتكفون لها (كالغذاء للصحيح) البدن من الناس
فانه ينفع به في بدنه لبقاء صحته وياخذ منه حظه بنفس مقبلة مشتهية (فيتلذذون
بها) اي بالعبادة كما يتلذذ الصحيح البدن بغذائه كما ذكر الاسيوطي في كتابه بشري
الكثير بقاء الحبيب عن ثابت البناني رضي الله عنه انه كان يقول اللهم ان كنت
اعطيت احدا من خلقك الصلاة في قبره فاعطنيها وانما قال ذلك من كمال لذته بعبادة الله
تعالى حتى اخرج ابو زعيم في الحلية عن سعيد بن جبير قال انا والله الذي لا اله الا هو
ادخلت ثابت الباني لحده ومعه حميد الطويل فلما ساوينا عليه اللبن سقطت ابنة
فاذا انا به بصلي في قبره (بلااضاعة حق) واجب عليهم لاحد من خلق الله تعالى
(ولا ترك مداومة) بل كانوا يبقون على ذلك الى الموت (ولا اعتقاد) من احدهم منهم (انه)
اي ما يفعله من التشديدات على نفسه والمجاهدات فيها (افضل مما) اي من الذي
(كان عليه افضل البشر) صلى الله عليه وسلم فعمل به من الاقتصاد والتوسط (او)
(افضل من الذي قاله) من ذلك وبينه للناس ولا شك ان من اعتقد رجحان عمله
على عمل النبي صلى الله عليه وسلم فهو كافر وحاشا السادة الائمة العارفين من شيء
من ذلك بل دائما لا يرون اعمالهم الامدخولة قاصرة وان بالغوا فيها ما عسى ان يبالغوا
ولا يرون انفسهم مع ذلك كله الامنية عاصية كما نقل الشيخ بن علان الصديقي
رحمه الله تعالى في شرحه على حكم ابي مدين رضي الله عنه ان الخواجه بهاء الدين
نقشبند قدس الله سره لما سئل عن الكرامات قال اي كرامة اعظم من اني مع هذه
الذنوب الكثيرة امشي على وجه الارض (واما ندينا) محمد (صلى الله عليه وسلم) فقد بلغ
الدرجة العليا من الكمال) يعني فلا يحتاج مع ذلك الى امثال هذه التشديدات والمجاهدات
في النفوس مع انه فعلها صلى الله عليه وسلم قبل نبوته وبعدها وكان ينحس في غار
حرا ويبتل الى الله تبتيلا ويواصل في صيامه ويتابع في قيامه ولم يسبقه احد من الامة
بكثرة عبادة اصلا فانه صلى الله عليه وسلم هو السابق في كل خصلة حميدة وانما
السابقون مقتدون به على كل حال (وهي) اي تلك الدرجة العليا من الكمال (ان لا يمنع
عن توجه القلب) الى جناب الرب (شيء) مطلقا (لا التكلم مع الخلق ولا الاكل
ولا الشرب ولا النوم ولا ملامسة النساء) اي جماعهن (وتكون الخلطة) مع الناس
(والعزلة) عنهم (سواء) في عدم اشتغال القلب بسوى حضرة القرب كما ورد عنه

صلى الله عليه وسلم انه كان يدبر الجيش وهو في الصلاة من غير ان يشتغل عنها وورد
في حديث الجامع الصغير عن عقبة بن الحارث قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
ذكرت وانا في الصلاة تبرا عندنا فكرهت ان يبيت عندنا فامرت بقسمته ومعلوم انه
مع ذلك لم يضع الحشوع والحضور في صلاته (فاقتصاره عليه الصلاة والسلام على
بعض العبادات الظاهرة) في بعض الاحيان بحسب ظاهر الحال (لكونها افضل له
صلى الله عليه وسلم ولا منه) باعتبار كمال اتقانها بالتوجه بالكلية الى حضرة ذى الجلال
باعتبار ان العبادة الباطنية اذا كثرت قلت العبادة بالظاهر واذا كثرت بالظاهر قلت بالباطن
ولاشك ان العبادة بالباطن افضل من العبادة بالظاهر لان الظاهر تابع والباطن متبوع
والاعمال بالنيات وانما لكل امرئ ما نوى فالسالكون تكثر عباداتهم اولا بالظاهر حتى يصلوا
الى معرفة الله تعالى فتقل عباداتهم بالظاهر ويصيرون يقصرون على الفرائض والسنن
وتكثر عباداتهم بالباطن فيواجهون حضرة ذى الجلال والاکرام والنبي صلى الله عليه وسلم
من اعظم الواصلين الى معرفة الله تعالى فالغالب في اعماله الاقتصار بقوله ويعمل به (وتلذذه
صلى الله عليه وسلم دائم) مستر (لا يختص بالعبادات الظاهرة) كتلذذ اهل الباديات
من السالكين باعمالهم البدنية ومجاهداتهم النفسانية بل كان له تلذذ بشهود المجلى
الحق سبحانه في جميع الامور العادية وسائر الاحوال الكونية وقوله صلى الله عليه وسلم
انه ليغان على قلبي واتى لاستغفر الله في اليوم سبعين مرة وفي رواية مائة مرة باعتبار
ترقيته صلى الله عليه وسلم في مراتب الشهود فالمرتبة العليا اذا كان فيها صلى الله
عليه وسلم يجلس مادونها غيبا اي حجابا وهكذا (وقد بلغ) اي وصل (بعض المشايخ)
من الكاملين (الى حيث كان له حظ) اي نصيب (من هذه الدرجة التي هي للنبي
صلى الله عليه وسلم بطريق الارث عنه) فان العلماء ورثة الانبياء (حتى قال) ذلك
الشيخ المذكور (من رآني الآن) يعني وانا واصل الى معرفة الله تعالى ومشغول بلذذ
شهوده في كل شيء (صار زنديقا) اي اقتدى بي في حالي التي يفهما مني وانا غير مقبل
على العمل الظاهر ولا منهمك فيه لاشتغال الباطن بما هو اكل من ذلك وهو شهود الله
تعالى ولذذ مناجاته والاطلاع على لطائف حقائقه واسراره في صفحات مصنوعاته
فيظن اني كذلك بباطني ايضا غير معتن بالعمل الظاهر فلا يعنيني هو ايضا بالظاهر
بظاهره وباطنه فيستخف بدين الله تعالى وشرايعه فيصل الى رتبة الزندقة وهو عدم
التدين بدين اصلا وذلك من اكفر الكفر (ومن رآني قبل) اي قبل الآن وانا منهمك
في العمل الظاهر مشغول به اكثر منه لاحتجاب الله تعالى عني بالاغيار وخلو باطني
من لمعات البوارق الالهية والانوار (صار صديقا) لانه يقتدى بي في هذه الحالة فيجاهد
في نفسه ويكثر من العبادات والطاعات حتى يصل الى مقام الصديقية وهي خلاصة
الولاية (حيث كان) ذلك الشيخ المذكور (في) حال وصوله الى مقام (نهائيه)

بقطعه مسافة نفسه وحصوله في حضرة ربه (يقتصر من العبادات الظاهرة على
 الفرائض) من كل نوع من انواع العبادات (والواجبات والسنن) ويترك ما عدا ذلك
 من النوافل المستحبات من كل نوع (ويأكل) المشتهيات وغيرها (ويشرب) كذلك
 (وينام كالعوام) من حيث ظاهره قال النجم الغزي في كتابه حسن التنبه في التشبه
 كاد ان يكون مجمعا عليه عند المحققين من الصوفية رضى الله عنهم ان العارف لا يضره
 قلة العمل اذ يكون سيره قلبيا والالم يكن متحققا بالمعرفة وقد ظفرت لذلك
 بدليل من الحديث وهو ما رواه الطبراني عن عبد الله بن مسعود قال دخلت على النبي
 صلى الله عليه وسلم فقال يا ابن مسعود اى عرى الايمان اوثق قلت الله ورسوله اعلم قال
 اوثق عرى الايمان الولاية في الله والحب في الله والبغض في الله ثم قال يا ابن مسعود قلت
 لبيك يا رسول الله قال اتدرى اى الناس افضل قلت الله ورسوله اعلم قال فان افضل الناس
 افضلهم عملا اذا فقهوا في دينهم ثم قال يا ابن مسعود قلت لبيك يا رسول الله قال اتدرى
 اى الناس اعلم قلت الله ورسوله اعلم قال ان اعلم الناس ابصرهم بالحق اذا اختلف الناس
 وان كان مقتصر في عمله وان كان يزحف على استه زحفا الحديث (و) كان (في) حال
 (بدايته بمجاهدة) في العبادات والطاعات (ويرتاض) بانواع الرياضات (فن رأى
 اجتهاده) في العبادات اسلا ونهارا (بجتهد كاجتهاده حتى بصير) بسبب ذلك
 (صديقا ومن رآه في) حال (نهايته) كما تقدم (بذكر الاجتهاد و)
 احوال (الطريقة اصلا) اى من الاصل (فيخاف) بالبناء المجهول (عليه الكفر)
 بل يكفر ان لم ير الاعمال الظاهرة حقا واستخف بها او باهلا بسيبها كما ذكر الشيخ الوالد
 رحمه الله تعالى في شرحه على شرح الدرر نقلا عن التتمة قال من اهان الشر بعة
 او المسائل التي لا بد منها كفروا في المحيط من قال لفقير يذكر شيئا من العلم او بروى حديثا
 صحيحا هذا ليس بشئ ردا او قال لاى امر يصلح هذا الكلام يذبحى ان يكون الدرهم
 لان العز والحرمة اليوم للدرهم لا للعلم كفراى لانه معارضة لقوله تعالى * والله العزة
 ورسوله وللمؤمنين * وقوله سبحانه وكلمة الله هي العليا اه وسأني نحو هذا ان شاء الله تعالى
 (ولو تأملت) يا ايها المذعن الحق اذا ظهر (فيما كتبنا) لك (سابقا) في اوائل فصل
 الاقتصاد في العمل من الآيات القرآنية والاحاديث النبوية واقوال الفقهاء الخنفية
 (و) تأملت ايضا (ما) اى الذي (نقل عنهم) اى عن السلف الماضين من التشديدات
 في العبادات وانواع المجاهدات (حق التأمل) بانصاف واذعان (وجدت في اكثرهما)
 اى اكثر كل مما في هذا الكتاب وما ورد عن السلف وان لم يكن في جميع ذلك (اشارة
 الى هذا) المعنى المذكور هنا في هذا الجواب الثالث المعطى بالعنين المذكورين فان تأملت
 ما سبق في اول هذا الفصل وجدت الاشارة الى العلة الاولى واذا تأملت ما نقل عن السلف
 وجدت الاشارة الى العلة الثانية واذا علمت هذا وتحققته (فلا يخلو) اى لا ينفك جميع

(ما) اى الذى (نقل عن السلف) الماضين رضى الله عنهم اجمعين (من التشديد)
فى العبادات والتضييق على النفوس فى المجاهدات (عن الملتين المذكورتين) اصلا
بل لا بد ان يكون سببه احدهما او كلاهما معا (وهذا) التحقيق فى هذه المسئلة
(هو المحمل) لما نقل عن السلف (الصحيح) لذوى الافهام السالمين من سقم الاوهام
(والحق الصريح) الواضح الذى هو لكل شبهة فاضح والذى اجاب به التجم
الغزى رحمه الله تعالى فى كتابه حسن التنبه فى التشبه عن مثل هذا الاشكال الذى اشار
اليه المصنف رحمه الله تعالى هنا والى جوابه غير ما اجيب به هنا فقال فى بحث المخلوق
بخلق الملائكة فى الاقنيات بالذكر وهو ابغ من الصيام وهو حال الصمدانيين الذين
كانوا بطوون الاربعينيات فاكثر منها ودونها بحيث يكون خارقا للعادة فيكتفون
بالذكر والفكر عن الطعام والشراب وذلك كله من باب خرق العادة والالتحاق
بالملائكة عليهم السلام فى هذا الخلق الشريف وعن بعض العلماء العاملين انه قال انى لاقتات
بوردي من الذكر كما اقتات بالطعام والشراب وقال الشيخ المعارف بالله شهاب
الدين السهروردي فى عوارف المعارف قيل لسهل بن عبدالله رضى الله عنه هذا الذى
ياكل فى كل اربعين واكثر اكلة ابن يذهب لهب الجوع عنه قال يطفئه النور قال وقد
سألت بعض الصالحين عن ذلك فذكر لى كلاما بعبارة دلت على انه يجد فرحاً به
ينطفئ معه لهب الجوع قال وهذا واقع فى الخلق ان الشخص بطرقه فرح وقد كان
جائعا فيذهب عنه الجوع وهكذا فى طرق الخوف يقع ذلك فان قيل قد صح عن النبي
صلى الله عليه وسلم انه نهى عن الوصال فى الصوم فقيل له فأنك تواصل فقال لست
كاحدكم ان الله يطعمنى ويستغنى فهذا يخالفه ما تقدم فالجواب ان هذا النهى انما هو
فى مقام الدعوة العامة والتشريع لكافة الناس ولئلا يتخذ الوصال سنة جارية بتعاطاه
القادر والضعيف عنه فيحتاج الى التكليف فاما من كان يقات بالذكر بحيث يستغنى
عن الطعام والشراب فقد يقال فى حقه باباحة الوصال له خاصة وعلى ذلك يخرج
احوال من اسلفنا ذكرهم من السلف رضوان الله عليهم اجمعين وقد حكى القاضى
عياض رحمه الله تعالى عن ابن وهب واسحق بن راهويه واحمد بن حنبل رحمهم الله
تعالى انهم اجازوا الوصال وحكى ابن حزم ان ابن وضاح من المالكية كان يواصل
اربعة ايام واطلق اكثر الشافعية العبارة بكراهية الوصال واختلفوا هل هو كراهة
تنزيه او تحريم على وجهين اصحهما الثانى وهو ظاهر كلام الشافعى رضى الله عنه فانه
قال بعد ان ذكر حديث النهى عن الوصال وفرق الله بين رسوله وبين خلقه فى امور
اباحها له وحظرها عليهم وكذلك مذهب ابى حنيفة ومالك رضى الله عنهما وقال
الحافظ العراقى فى شرح الترمذى واصح ما يستدل به على عدم تحريم الوصال ما رواه
ابوداود باسناده الصحيح عن عبدالرحمن بن ابي ليلى قال حدثنى رجل من اصحاب النبي

صلى الله عليه وسلم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن المحسنة والمواصلة
ولم يحرمهما ابقاء على صحابه فقبل له يا رسول الله انك توصل الى السحر فقال انى اوصل
الى السحر وربى يطعمنى ويسقنى قلت وهنا اصل اصيل وهو ان ادخال الطعام
والشراب الى الجوف انما هو فى الاصل مباح وانما يندب تعاطيه او يلزم اذا احتاج اليه
الانسان من حيث ان يتقوت به ويحفظ على حياته فاذا اخذ الانسان منه حاجته
وكفايته لم يحسن فى حقه ان يتناول زيادة عليها بل اذا شبع منه حرم الزيادة عليه حذرا
من الهلاك الذى من حذر الجوع الى استعمال الطعام والشراب اذا احتاج اليه فاذا كان
فى عباد الله من رزقه الله تعالى حالة شريفة كحالة الشبع بحيث لا يحصل له معها وهن
فى بدنه ولا ضعف فى قواه ولا توقان الى الطعام يشغله عن الذكر والطاعة فظاهر
هذا القياس انه مادام غنيا عن الطعام والشراب بهذه الحالة لانكفاه تناول شئ
من المطعومات ولا من المشروبات حتى يحتاج اليه كما انما لا يطلب الشبعان ولا الريان
بشئ من ذلك حتى يحتاج اليه بل الدنيا وان كان الاصل فى مطعوماتها ومشروباتها
الاباحة فان اشتغال المقبل على الله تعالى بها اشتغال بما لا يعنيه فقتضى طريقه
ان لا يتناول منها شيئا الا ان يحتاج اليه ويضطر الى الاخذ منه فلهما اغتناء الله عنه
فلا يتناول الاصل من رزقه الله تعالى حالة تغنيه عن الطعام والشراب وتدفع عنه المحذور
المدفوع بهما كما يدفعه وزيادة ينبغي ان لانكفاه بهما واوواصل الصيام عمره ثم كان
بعد الطاوين من اهل الله تعالى اذا طوى يتناول عند الغروب مفطرا ما ولو قطرة ماء عملا
بالسنة وخروجا من الخلاف وعلى ذلك فينبغى ان يتناول عند السحر شيئا ما بذية السحور
عملا بالسنة ايضا واغتناء ما لصلاة الله وملائكة كافي الحديث ان الله وملائكته
يصلون على المتسحرين وروى الحاكم فى المستدرک عن عبد الله بن عمر رضى الله عنهما
ان النبي صلى الله عليه وسلم قال طعام المؤمنين فى زمن الدجال طعام الملائكة
التسبيح والتفديس فمن كان منطقته يومئذ التسبيح والتفديس اذهب الله عنه الجوع
وفى هذا الحديث دليل لما ذكرناه من ان الله تعالى قد يهب حالة شريفة لبعض عباده
تغنيه عن الطعام والشراب وان هذه الحالة تكون فى فتنة الدجال لكافة المؤمنين
وانما كانت حينئذ لعموم اهل الايمان لان من فتنة الدجال ان يمر على البلدة فيقول
لاهلها اعبدونى او اتبعونى فان اتبعوه امر السماء فامطرت والارض فانبت فكانوا
فى ارغد عيش والا امر السماء ان لا تمطر والارض ان لا تنبت وكانوا فى اضيق عيش
فاخبر النبي صلى الله عليه وسلم ان هذه الفتنة لا تضر المؤمنين اذا نطقوا بالتسبيح
والتفديس لانهم يستغفون عما طره السماء وتنبت الارض انتهى والحاصل ان عمل
الرياضة على وجه التشديد والتضييق لاهل التقوى والورع والزهد والصبر والمراقبة
لا يعترض عليهم فيها ولا يقال انها مخالفة للشرع فان غرض الشرع ترك المؤذيات

والمضرات وليس فيما يفعلونه مؤذ ولا مضر في حقهم وان كان ذلك مؤذيا ومضرا في حق
غيرهم ممن ليس على قدمهم في الاخلاق الفاضلة والاحوال الصادقة (فلا تفرط) يا ايها العبد
المكلف من افرط اذا زاد (في حقهم) اي في حق اهل الرياضات والمجاهدات يعني في مدحهم
واثناء عليهم حتى توصلهم الى لرافعة على الانبياء في كثرة عباداتهم وسمو مقاماتهم
فانه لا يصل ولي الى درجة نبي اصلا كما سيأتي تحقيقه في محله من هذا الكتاب ان شاء الله
تعالى (ولا تفرط) بالتشديد من التفریط وهو التقصير في حقهم باحتقارهم واستنقاص
احد منهم كان حيا او ميتا علمت حاله اولم تعلم واتهم نفسك في القصور عن معرفة
اولياء الله تعالى ولا تسي الظنون في احد منهم وقان الشيخ الاكبر محي الدين بن العربي
قدس الله سره في كتابه شرح الوصية اليوسفية واحذر ان يخطر لك خاطر ردي في احد
من خلق الله تعالى كان ذلك الخلق من كان من احسن او اساء فان النبي صلى الله عليه وسلم
يقول طوبى لمن شغله عيبه عن عيوب الناس والعاقل لا يتفرغ الى غيره حتى يتفرغ
عن نفسه ولا يتفرغ عن نفسه ابدا فانه مراقب لنفسه ما يحدث الله فيها في كل نفس
مستقبل مشغل بما اتى الله اليه في وقته فيها من الخير هذا حظ المؤمن فكيف حظ المخلص
في الايمان بالاتباع كان الشيخ ابراهيم بن طربف رحمه الله تعالى يقول لي يا ولدي ما اري
في العالم الا ولى الله تعالى بالنظر الى فانه لا يخلو من يعرفني ان يكون حامدا لما انا عليه
او ذاما فان حدثني فاقول هذا ولي ما راى الابصورية مما هو عليه والحمد لله الذي ارانى
وليا من اوليائه وان ذمى اقول هذا رجل قد كشف الله له عن عيبي ولا يكاشف
الاولى وهذا رجل يسمنى بما ينسب الى ومذكر لي حتى لنحفظ من هذه
الصفة فايصح عباد الله الا ولى الله هذا كان اعتقاده في الخلق كلهم رحمه الله تعالى
فهكذا فليكن المرید مع الناس فكيف مع شيخه ونقل صاحب كتاب حفة الاكياس
في تحسين الظن بالناس ومن كلام سهل بن عبد الله تسترى رضى الله عنه اسوء المعاصي
سوء الظن وغالب الناس لا يعده ذنبا ولا يستغفر منه وقال سیدی افضل الدين
لو ان انسانا احسن الظن بجميع اولياء الله تعالى الا واحدا منهم بغير عذر مقبول
في الشرع لم ينفعه حسن الظن عند الله تعالى واذلك لا تجدد وليا حق له قدم الولاية
الا وهو مصدق بجميع اقراءه من الاولياء لم يختلف في ذلك اثنان كما انه لم يختلف في الله
تعالى نبيان فن آذى الاولياء بسوء ظنه فقد خرج من دائرة الشريعة ومن كلام
الشيخ ابی المواهب الشاذلي رضى الله عنه من حرم احترام اصحاب الوقت فقد استوجب
الطرد والمقت وذكر الشيخ الاكبر محي الدين بن العربي رضى الله عنه ان معساة
الاولياء والعلماء العاملين كفر عند الجمهور وقال من عادى احدا من الاولياء والعلماء
العاملين او الشرفاء فقد عادى ايمانه وقال سیدی على الخواص رضى الله عنه من عادى
احدا من الاولياء او العلماء خالفه ضرورة وفي مخالفة الولي والعالم الضلال والهلاك اه
وقد اطلق الكلام في هذا المقام في كتابنا المطالب الوفي بما نبي بالمرام والحاصل ان الانكار

بالقلب او باللسان على احد من اولياء الله تعالى ان الذين هم العلماء العاملون وسواء كانوا
احياء او كانوا موتى وكلهم احياء عند من يعرفهم بحياة الله تعالى لا بانفسهم وكلهم
موتى من حياتهم بانفسهم سواء عرفهم من ينكر عليهم او لم يعرفهم وانكر ما لم يعرف
من احوالهم الصحيحة وافعالهم المستقيمة عند الله تعالى فهو كفر صريح والمنكر كافر
باجماع المسلمين على مقتضى جميع مذاهب اهل الاسلام لانه انكر دين الاسلام والشريعة
المحمدية وهو لا يعرف انه انكر ذلك لجهله وغباوته بل يظن انه انما انكر امرا باطلا
وفعلا فبحسب تصور في نفسه وحكم بانه فعل ذلك الولي او قوله فحكم بسببه على ذلك
الولي بانه ليس بولي وانه فاسق او كافر او ملحد او زنديق والولي في حقيقة امره
من حيث ما يعلمه الله تعالى منه يرى من جميع ما اعتقده فيه ذلك المنكر وعمله ذلك
الذي انكره عليه وقوله ذلك الذي انكره عليه ايضا ليس شيئا منهما باطلا
في الشريعة ولا كفرا ولا الخادا ولا زندقة بل ذلك الفعل طاعة وقربة الى الله تعالى
وذلك القول قول حق وصواب وهو محض ايمان وحقيقة معرفة وايقان ولكن سماه
ذلك المنكر كفرا والخادا وزندقة لمحض جهله وعناده وعدم اعترافه بالقصور عن علوم
الاولياء ومعارف الصديقين وعدم احساسه بطمس بصيرته وعي قلبه عن ادراك
مداركهم والكشف عن حقايق اسرارهم ولحسن انوارهم فانكر يتقلب في اودية
الكفر والضلال والالخاد والزندقة وهو يعتقد انه يتقارب في اودية الايمان والطاعة
وارشاد الناس الى الاحتراز عن الخصال والضلال والتصححة والهدى وهو لا يشعر
فكفره عند الله تعالى سيظهر له ولا مثاله ممن يوافقه على الانكار المذكور يوم القيامة
يوم يقوم الناس لرب العالمين فانه الحاكم العادل الذي يعلم المظلوم من الظالم ويعلم الحق
من المبطل ولكن الآن في الدنيا لا يحكم المنكر هو بنفسه على نفسه بالكفر ولا امثاله
يحكمون عليه بذلك لاصرار المنكرين كلهم على عقيدة واحدة هي الانكار فالحكم
عليهم بالاسلام مبني على مجرد زعمهم ذلك كما ان الحكم عليهم بالكفر مبني على اعتقاد
اهل الاسلام العارفين بكلام الاولياء المطهرين على احوالهم الصحيحة المستقيمة ولا يعذرون
المنكرين بالجهل لان لهم مندوحة عن الانكار بآيكال الامر الى الله تعالى والتسليم
فيما لا يعرفه ولا اعتراف بان الله تعالى يعلم من احوال الناس ما لا يعلم هو والجهل في الشريعة
ليس بعذر في مثل هذا اذ هو مثل جهل اليهود والنصارى والمجوس وعبادة الاصنام
بما جاء به محمد صلى الله عليه وسلم من الحق والدين الصحيح فانه ليس بعذر عند اهل
النصديق بذلك كما انه ليس بعذر عند الله تعالى ايضا وان كان عذرا عند اهل هذه
الملل الباطلة بل في زعمهم ان ما نكروه هو الباطل وما انكروا به هو الحق وحيث كان حكم
المنكر على اولياء الله هو الكفر فيرتب على ذلك ما يترتب على الكفر من احكام الشريعة
كفسخ النكاح والاستنابة واهراق الدم ان اصرروا وكذلك بقية احكام المرتد وهذا كله

ان تحققنا منه ذلك وقد رنا عليه فان لم نتحقق وغاب عنا نحكم برجوعه عنه نظير ما قال العلماء في المرتد وقالوا بان انكار الردة توبة ولا نحكم بالظن في احد ولا بالجسس عليه انه منكر على ولي من اولياء الله تعالى اصلا كما ان الانسى الظن في احداته ينكر فرضا من الفروض ولا نجسس عليه في ذلك ولكننا نحكم بما نتحققه فيه فان الظن السوء والجسس حرمهما الله تعالى وحرمهما رسوله صلى الله عليه وسلم فلا يترتب عليهما اذا فعلا حكم من احكام الله تعالى كان التام اذا نقل القذف فهو فاسق بنقله ذلك لفعله الحرام فلا يترتب على قوله حكم اقامة الحد على المنقول عنه لعدم عدالة الناقل بفسقه بنفسه النقل او عدم وجود نصاب الشهادة فكذا في الجسس وسوء الظن يفسق فاعلها فلا يقبل قوله في الشريعة ولو قبله من لم يعلم حاله فان العدالة شرط في البيانات (وابتغ) اي اطلب (بين ذلك) اي بين الافراط في مدح الاولياء والتفريط في ذمهم (سيلا) اي طريقا تسلكه في ظاهره وباطنه يكون وسطا بحيث لا تدمهم اصلا ولا تخرجهم عن كونهم عباد الله تعالى مخلوقين لا تأثر لهم في خرق عادة ولا في عادة مطلقا بل هم كغيرهم من خلق الله تعالى في عدم التأثير في شئ من الاشياء ولكن الله تعالى فضلهم على غيرهم من خلقه بما يخلقه سبحانه وينسبه اليهم من خوارق العادات ومن العادات وهم ادنى من الانبياء لان ولايتهم ادنى من النبوة كما ان الايمان ادنى من الولاية فالانبياء ثم الاولياء ثم المؤمنون (وقل) يا ايها المكلف (الحمد لله) بقلبك ولسانك (الذي هدانا) اي دانا وارشدنا (اهذا) الحق المبين والكلام المتين الذي تقرر في هذا الفصل كله بل في هذا الكتاب جميعه (وما كنا لنهتدي) بانفسنا الى ذلك (لولا ان هدانا الله) سبحانه بمحض فضله واحسانه بل كنا نضل كما ضل غيرنا ممن يساونا في الادراك والتكليف من كل خميس في الناس وشريف والحمد لله الخبير اللطيف اه *

♦ الباب الثاني ♦

من الابواب الثلاثة التي اشتمل عليها هذا الكتاب (في الامور) جمع امر وهو الشأن والحال الذي يخص او يعم (المهمة) التي توقع في لهم والحزن على فواتها او التي تفعل بالهمة والعزيمة (في الشريعة) الاسلامية وهي ما شرع الله لعباده والظاهر المستقيم من المذاهب كالشرعة بالكسر فيهما كذا في القاموس (الحمدية) اي المنسوبة الى محمد صلى الله عليه وسلم (وهي) اي تلك الامور المهمة (ثلاثة) امور (نبين) اي نشرح ونوضح (كلا) اي كل واحد (منها) اي من تلك الامور الثلاثة (بتوفيق) اي بسبب ذلك والتوفيق خلق قدرة الطاعة في العبد (الله) تعالى لنا يعني لا يحولنا ولا يقوتنا (في فصل) مستقل (على حدة) غير تابع في بيانه لما قبله ولا لما بعده فتكون الفصول الثلاثة (الفصل الاول) من تلك الفصول الثلاثة (في تصحيح الاعتقاد) اي ذكر الاعتقاد الصحيح ولا يكون الا بالقلب واماما يقال باللسان فهو حكاية الاعتقاد

لا هو الاعتقاد بنفسه من حفظه بلسانه وذكروا لم يكن صحيحا في القلب فليس هو بصاحب
اعتقاد صحيح بل حكى الاعتقاد الصحيح فوافق فيه فهو من المنافين الذين يقولون
بالسنتهم ما ليس في قلوبهم سواء عرف انه كذلك اولم يعرف وانهم هذا قال صلى الله
عليه وسلم ان الايمان ليخلق في جوف احدكم كما يخلق الثوب فاسئلوا الله تعالى ان يجدد
الايمان في قلوبكم اخرجهم الطبراني في المعجم الكبير والحاكم عن ابن عمر رضي الله عنهما
ذكره الاسبوطي في الجامع الصغير وقد نقل السنوسي في شرح الجزائرية عن ابن دهاق
شارح الارشاد لامام الحرمين ان النفاق على قسمين نفاق يعلمه صاحبه ونفاق
لا يعلمه صاحبه كنفاق من جهل العقائد الصحيحة وبين ذلك بيانا شافيا (وتطبيقه)
اي الاعتقاد بمعنى موافقته ومساواته (لمذهب) اي لما ذهب اليه (اهل السنة)
اي الطريقة والسيرة الحميدة وهي عامة شاملة للاقوال والافعال والاحوال (و)
اهل (الجماعة) من الاجتماع والجماعة جماعة الصحابة والتابعين وتابعي التابعين
ومن بعدهم من المتبعين للنبي صلى الله عليه وسلم قال النجم الغزي في حسن التنبه في التشبه
والمراد بطريق اهل السنة والجماعة ما كان عليه النبي صلى الله عليه وسلم واصحابه الكرام
وهو ما عليه السواد الاعظم من المسلمين في كل زمان وهم الجماعة والطائفة الظاهرون
على الحق والفرقة الناجية من ثلاث وسبعين فرقة روى اصحاب السنن وصححه الترمذي
عن ابي هريرة رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال افترقت اليهود على
احدى وسبعين فرقة وتفرقت النصارى على اثنين وسبعين فرقة وتفرقت امتي على ثلاث
وسبعين فرقة وروى هذا الحديث من طرق اخرى كثيرة منها رواية عبد الله بن عمرو
وقال فيها كلهم في النار الا املة واحدة قالوا من هي يا رسول الله قال ما انا عليه واصحابي
حسنه الترمذي ومنها رواية معاوية رضي الله عنه وقال فيها اثنان وسبعون
في النار وواحدة في الجنة وهي الجماعة روى ابو داود وغيره ومنها رواية ابن عباس
رضي الله عنهما وقال فيها كلها في النار الا واحدة فقبل وما هذه الواحدة فقبض
على يده وقال الجماعة فاعتصموا بحبل الله جميعا ولا تفرقوا روى ابن ماجه وغيره
وقوله في الآية والحديث ولا تفرقوا اي في اصول الديانات والاعتقاد كما روى عن ابن
مسعود وغيره وقيل المعنى ولا تفرقوا منا بعين الهوى والاعراض المختلفة النفسانية
وعليهما فليس في الآية نهى عن الاختلاف في الفروع والاحكام اذا لم ينه عنهما
هو اختلاف يؤدي الى افساد وتقاطع وليس ذلك الا في الاختلاف في العقائد
والاصول واما الاختلاف في مسائل الاجتهاد فانه سبب لاستخراج الحقوق
والفرائض وظهور دقائق الشريعة ولم تزل الصحابة مختلفين في احكام الحوادث
وهم مع ذلك متواصلون وفي الحديث اختلاف امتي رحمة كما نقله خلائق من العلماء منهم
الشيخ نصر المقدسي والحلي والبيهقي وامام الحرمين ومن هذا القبيل اختلاف

الأئمة الأربعة رضي الله عنهم وكلهم على هدى من ربهم ورحمة وهم مشايرون
مأجورون لهم أجورهم ومثل أجور أتباعهم رضي الله تعالى عنهم ومن هذا القبيل أيضا
اختلاف العلماء في العلوم الشرعية وما يحتاج إليه فيها حيث منهم من مال إلى الحديث
ومنهم من مال إلى التفسير ومنهم من مال إلى الفقه ومنهم من مال إلى العربية وكذلك
اختلاف الصوفية رضي الله عنهم في رياضات النفوس وتربية المريدين كل واحد منهم
سلك هو ومريدوه طريقة ففهم من سلك طريقة المجاهدات ومنهم من سلك طريقة
المعاملات وقد قال الشيخ نجم الدين الكبري رحمه الله تعالى الطرق إلى الله عددان فاس
الخلائق أي من حيث السلوك لا من حيث الاعتقاد فان عقائد أولياء الله تعالى متواردة
على عقيدة واحدة وهي عقيدة أهل السنة والجماعة وكذلك اختلاف أهل الصنائع
والحرف في صنائعهم وحرفهم كل ذلك داخل في قوله صلى الله عليه وسلم اختلاف
أمتي رحمة وأما اختلافهم في الأصول فانه عذاب كما قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم الجماعة رحمة والفرقة عذاب وذكر الشيخ الإمام العارف بالله تعالى أحمد بن محمد
المدني المعروف بالفشاشي رحمه الله تعالى في الجواب الشافي عن السؤال الموافق في معنى
المراد من أهل السنة والجماعة ان الخصوص بالهداية الجماعة المجتمعون على الكتاب
والسنة المنتهون عن الاختلاف والفرقة الآخذون بالوارد لا بالعقل المثير للراء والخصومات
في دين الله فالقائم على ذلك بشهادة من الكتاب والسنة وهو متابعة ما عليه النبي
صلى الله عليه وسلم وأصحابه وتابعوهم قولا وفعلا بصريح الوارد بحكماله ومسلاله
تسلما عازلا لهواه وعقله عند ذلك هو من أهل السنة والجماعة ومسمى بذلك بالنص
المذكور وان فرط منه شيء من القصور والمخالفة تداركه بالرجوع إلى الله تعالى والحكم
للعقاب من حاله فاذا كان الغالب المحافظة على ذلك فالحكم للغالب ثم بسط الكلام
في بيان أن المراد من أهل السنة والجماعة من تابعوا الوارد في الكتاب والسنة واعتقدوه
أيما نا واذعانا ولم يعتقدوا أمرا مستغادا من تحكيمات العقول والآراء وان المراد بالفرق
الضالة والطوائف المتدعة من تابعوا عقولهم وآراءهم في معاني الوارد في الكتاب
والسنة ولم يبقوا ذلك على مراد الله تعالى ورسوله ويعتقدوه كذلك وذكر أمثلة لذلك
من كلام الفريقين على مقتضى المذهبين (وجملته) أي جملة مذهب أهل السنة
والجماعة في العقائد يعني محصله وملخصه اذ لا يمكن استقصاء ذلك مبسوطا في هذا
الكتاب للخروج عن مقتضى الاختصار (ان الله تعالى واحد) أي موصوف بالوحدانية
وهي تقال على خمسة أنواع النوع الأول الوحدانية في الذات والمراد بها انتفاء
الكثرة عن ذاته تعالى بمعنى عدم قبولها الانقسام وفي الارشاد لإمام الحرمين الرب
تعالى واحد والواحد في اصطلاح الموحدين الشيء الذي لا ينقسم ولوقيل الواحد
هو الشيء اوقع الاكتفاء بذلك والرب تعالى موجود فرد مقدس عن قبول التبعض

والانقسام وفي بحر الكلام للامام السفي ومعنى الواحد الموجود الذي لا يعض له
ولا انقسام لذاته فان الله تعالى واحد لا من جهة العدد يدل عليه انه تعالى لو كان
واحدا من جهة العدد لكان ابعاضا فامتنع ان يكون الها واحدا والنوع الثاني الوجدانية
في الصفات والمراد بها انتفاء النظير له تعالى والشبيه والمثيل في كل صفة من صفاته فيمتنع
ان يكون له تعالى علوم وقدرات وارادات متعددة متكررة بحسب المعلومات والمقدورات
والمرادات بل علمه تعالى واحد ومعلوماته كثيرة وقدرته واحدة ومقدوراته كثيرة وارادته
واحدة ومراداته كثيرة وعلى هذا جميع صفاته وكذلك يمتنع ان يكون لغيره تعالى صفة
من صفاته تعالى او مثل صفة من صفاته تعالى او يتصف تعالى بصفة من صفات خلقه
سبحانه او مثل صفة من صفات خلقه سبحانه والنوع الثالث الوجدانية في الاسماء والمراد
بذلك امتناع المشابه والمماثل له تعالى في كل اسم تسمى به سبحانه من حيث هو مسمى به
وان جاز اطلاق بعض اسمائه تعالى على غيره من خلقه والفرق بين الاسم والصفة
ان الصفة تتقدم على الاسم فالصفة اسم غير ظاهر فاذا ظهر اطلق عليه الاسم
فان الرحمة كانت سابقة على الاسم الرحمن فلما رحم تسمى رحمانا والنوع الرابع
الوجدانية في الافعال وذلك وجوب انفراد تعالى باختراع جمع الكائنات عموما
وامتناع استناد التأثير لغيره تعالى في شئ من الممكنات اصلا فكل ذات من ذوات
المخلوقات وكل صفة وكل اسم وكل فعل وكل حكم حادث جميع ذلك مخلوق لله
تعالى وحده لا يشاركه في شئ من ذلك مشاركة اصلا لا طبيعة ولا كوكب ولا قوة
ولاسبب مطلقا والنوع الخامس الوجدانية في الاحكام كما قال تعالى * والله يحكم لامرأته
الحكمه * والحكم هو الامر والنهي وهو واحد ولكنه كثير بالترابطات من احوال
المكلفين وحكمه قديم ولكنه ثين في الخلق لاحداث وهو الذي انزل الكتب
وشرع الشرايع وبعث النبيين يبلغون عنه قوله ويحكمون بحكمه فالاحكام كلها
راجعة الى قوله الحق ومستندة الى خبره الصديق وهو الذي ينفذها على يدي
من شاء من خلقه في الدنيا وينفذها في الآخرة من غير واسطة وهو الذي حكم بسعادة
من يسره لطاعته وحكم بشقاوة من يسره لعداوته ومخالفته وهو الذي حكم
بترتيب الاسباب وتوجيهها الى المسببات وبترتيب العادة وهو الذي حكم بالكفر على
الكفار وبالايمان على المؤمنين وبالفسق على الفاسقين وبالتفاق على المنافقين وبالطاعة
على المطيعين وبالاخلاص والتقوى على المخلصين والمتقين له الحكم واليه ترجعون
ان الحكم الا لله يقص الحق وهو خير الفاصلين اليس الله باحكم الحاكمين ومن احسن
من الله حكما ان ربك يقضي بينهم بحكمه ومن هنا قلنا بوجدانية الحكم اوروده كذلك
في هذه الآيات وان جاز اطلاق تعدده اكثر انواعه وكثرة متعلقاته وتنام هذا الابحاث
في كتابنا المطالب الوفيه (لا يشبهه) سبحانه وتعالى (شئ) اصلا وهو توکید لصفة
الوجدانية كما ذكرنا ثم اكد ذلك ايضا بقوله (ليس) سبحانه وتعالى (بحسب) وهو

المركب من الجزء الذي لا يتجزى وادنى التركيب من جزئين فصاعدا وعند البعض لا بد من ثلاثة اجزاء لتحقيق الابعاد الثلاثة اعنى الطول والعرض والعمق وفي شرح المحاسن قال اهل السنة الجسم هو متجزى قابل للقسمة فعلى هذا يكون المركب من جوهرين فردين جسماعدهم اهـ ومعلوم ان كل مركب حادث والله يستحيل في حقه الحدوث فليس بجسم سبحانه (ولا عرض) ايضا بالعين المهمة والراء محركة وهو مالا قيام له بذاته والمراد ليس هو تعالى عرضا ولا صفة من صفاته تعالى ايضا عرضا ولا اسم من اسمائه ولا فعل من افعاله ولا حكم من احكامه لان العرض لا يقوم بذاته بل يقتصر الى محل وهو الجسم يقوم به اى يجعله قائما فوجود العرض في نفسه هو وجوده في الجسم فلو كان الله تعالى عرضا لاحتاج الى محل يقومه فكان ممكنا لا واجبا وهو محال ولان العرض يتمتع بقاؤه والالكان البقاء معنى قائما به فيلزم قيام المعنى بالمعنى وهو محال لان قيام العرض بالشئ معناه ان تجزئه تابع لتجزئه والعرض لا تجزئه له بذاته حتى يتجزئ غيره بتبعيته وذلك محال على الله تعالى الذى يجب بقاؤه سبحانه (ولا جوهر) وهو الجزء الذى لا يتجزى عن اهل السنة والجماعة وعند الحكماء الجوهر اما جرماني مادي او روحاني مجرد عن المادة فالجرماني هو الجسم واجزأؤه الهبولى والصورة والروحاني العقول والنفوس المجردة والله تعالى يستحيل عليه شئ من ذلك كله اما عندنا فلان الجوهر جزء من الجسم والله تعالى متعال ان يكون جزءا واما عندهم فلان الجوهر من اقسام الممكن وهو الماهية الممكنة التى اذا وجدت كانت لافى موضوع وليس الله تعالى بممكن بل هو واجب وايضا لم يرد فى الشرع اطلاق الجوهر على الله تعالى مع تبادر الفهم الى اطلاقه عند النصارى بالمعنى الذى يجب تنزيه الله تعالى عنه (ولا مصور) اى ذو صورة لان ذلك من خواص الاجسام يحصل لها بواسطة الكميات والكيفيات واحاطة الحدود والنهايات والصورة المنفية عنه تعالى سواء كانت فى الظاهر او فى الذهن وكان الشيخ ابو اسحق الاسفرائنى رحمه الله تعالى يقول جميع ما قاله المتكلمون فى التوحيد قد جمعه اهل الحق فى كلمتين الاولى اعتقاد ان كل ما تصور فى الاوهام فالله تعالى بخلافه والثانية اعتقاد ان ذاته سبحانه ليست كالذوات ولا معطلة عن الصفات (ولا متناه) اى له نهاية فى زمان او مكان لان ذلك من صفات المقادير والاعداد المستحيلة عليه تعالى (ولا متجزى) اى له اجزاء يسمى باعتبار تأليفه منها متركبا وباعتبار انحلاله اليها متبعضا ومتجزيا لما فى كل ذلك من الاحتياج المتأني للوجوب (ولا يطعم) اى يأكل من طعامه كسمة طعاما (ولا يشرب) لما فى ذلك من الاستمداد بغيره وهو من مقتضيات الاجسام قال تعالى وهو يطعم ولا يطعم وقالوا فى قوله تعالى * الله الصمد * انه الذى لا يحتاج الى الطعام والشراب وقال البيضاوى انه السيد المصمود اليه فى الخواص من صمد اذا قصد وهو

الموصوف به على الإطلاق فانه يستغنى عن غيره مطلقا وكل ما عداه محتاج اليه في جميع
جهاته * لم يلد * لانه لم يجانس ولم يفتقر الى ما بعينه او يخلف عنه لامتناع الحاجة
والفناء عليه ولعل الاقتصار على لفظ الماضي لوروده ردا على من قال الملائكة بنات الله
او المسيح ابن الله او لطابق قوله * ولم يولد * وذلك لانه لم يفتقر الى شيء ولا يسبقه عدم
* ولم يكن له كفوا احد * اي ولم يكن له احد يكافيه او يماثله من صاحبة وغيرها فانه
البيضاوي وفي حقائق السلي قال ابن عطاء قل هو الله احد ظهر لك منه التوحيد الله الصمد
ظهر لك منه المعرفة لم يلد ظهر لك منه الايمان ولم يولد ظهر لك منه الاسلام ولم يكن له كفوا
احد ظهر لك منه اليقين وقال بعضهم الذي لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفوا احد
الذي لانظيره في ذات ولا فعل وقال ابو بكر الرازي سمعت ابا علي الروضادي يقول
وجدنا الشرك على ثمانية انواع على التقص والتقلب والكثرة والعدد والعلة
والمعلول والاشكال والاضداد ففي عز وجل عن صفته وذاته نوع الكثرة والعدد بقوله
قل هو الله احد ونفي التقص والتقلب بقوله الله الصمد ونفي العلة والمعلول بقوله لم يلد
ولم يولد ونفي الاشكال والاضداد بقوله ولم يكن له كفوا احد وقال ابن عطاء لم يلد دليل
الفردانية ولم يولد دليل الربوبية وقال جعفر جل ريسا ان تدركه الاوهام والعقول
بل هو كما وصف نفسه والكيفية عن وصفه غير معقول فسبحانه ان تصل الفهوم والعقول
الى كيفيته كل شيء هالك الا وجهه والبقاء والابدية والسرمدية والوحدانية والمشية
والقدرة له تبارك وتعالى قال الواسطي نفي الحقائق والاحاطة ثم اكده بقوله لم يكن له
كفوا احد فلا يشار الى ما لا كفوله بوجه كيف يطلق اللسان بما لا كفوله ولا مثل
الاثبات دون المبينة وكيفية الصفات (ولا يمكن) سبحانه وتعالى اي لا يحل ولا يسكن
(بمكان) اي في مكان وهو ما استقر عليه الجسم والحيز هو ما بلا الجسم فالمكان والحيز
امر ان نسبان من لواحق الاجسام وتوابعها حتى لو فرض ان الاجسام لم تخلق لم يخلق
المكان ولا الحيز فالمكان تستقر عليه الاجسام لافيه فان كانت فيه فتلك الاحياز والله تعالى
يستحيل عليه ان يكون في مكان اي مكان كان في السماء او الارض لان المكان لا يفتقر
اليه الاجسام والله تعالى لو افتقر الى مكان لكان جسما ويستحيل عليه تعالى ان يكون
جسما فالاستواء في قوله تعالى * الرحمن على العرش استوى * ليس معناه ان استواء
الله تعالى كاستواء الاجسام لانه تعالى ليس بجسم كما تقدم بل استواء يليق به تعالى
وبكمال تنزيهه عن مشابهة كل شيء قال النسفي في بحر الكلام لان الله تعالى كان
قبل ان يخلق العرش فلا يجوز ان يقال بانه انتقل الى العرش لان الانتقال من صفات
المخلوقين وامارات المحدثين والله تعالى منزّه عن ذلك ولان من قال بالاستقرار على
العرش فلا يخاو اما ان يقول انه مثل العرش او العرش مثله او العرش اكبر منه او هو
اكبر من العرش واي كان فقائله كافر لانه جعل الله تعالى محذورا وعن ابي طالب

رضي الله عنه انه سئل اين كان ربنا قبل ان يخلق اعرش فقال ابن السؤال عن المكان
وكان الله تعالى ولا مكان ولا زمان وهو الآن كما كان وقالت الجهمية ان الله تعالى
في كل مكان * وفي شرح العمدة وقول المعتزلة وجهور التجارية انه تعالى في كل
مكان بالعلم والقدرة والتدبير دون الذات باطل لان من يعلم مكانا لا يقال انه في ذلك المكان
بالعلم (ولا يجري) اي يمر (عليه) سبحانه وتعالى (زمان) ومعنى الزمان عندنا اقتران
متجدد بمتجدد آخر فالزمان نسبة بين الشيئين المتجددين متأخرة عنهما والله تعالى
ليس بمتجدد بل هو قديم ازل فليس للوجود الاول المتجدد الحادث اقتران به فلا زمان
بينه وبينه وكذلك للوجود الثاني وما بعده الى ما لانهاية له من الحوادث المتجددة
بل هو تعالى سابق على كل شئ من الاشياء الماضية والحالة والمستقبلية سبقا واحدا
لا تفاوت فيه (وليس له) تعالى (جهة من الجهات الست) التي هي فوق وتحت
ويمين ويسار وقدام وخلف لانه تعالى ليس بجسم حتى تكون له جهة كما الاجسام
والجهة عند المكلمين هي نفس المكان باعتبار اضافة جسم آخر اليه ومعنى كون الجسم
في جهة كونه مضافا الى جسم آخر حتى لو انعدمت الاجسام كلها لم من ذلك انعدام
الجهات كلها لان الجهات من توابع الاجسام واضافاتها وحيث انتفى عن الله تعالى
المكان والزمان انتفت الجهات كلها عنه تعالى ايضا لان جميع ذلك من لوازم الجسمية
وهي مستحيلة في حقه تعالى والا كان تعالى مشابها للحوادث (ولاهو) اي الله تعالى
(في جهة منها) اي من تلك الجهات الست لانه تعالى ليس بجسم ولا يحتاج للجهات
الاجسام وذكر بعضهم ان جملة العالم ليس في مكان ولا جهة والاتساع واذا كان
هذا في جملة العالم الذي هو حادث مخلوق فكيف في الرب الخالق سبحانه وتعالى
يكون له مكان او جهة تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا وفي شرح المفاتيح للسعد واعلم
ان ما ذكره في الترتيبات بعضها يغني عن بعض الا انه حاول التفصيل والتوضيح
في ذلك قضاء الحق الواجب في باب الترتيب وردا على المشبهة والجسمية وسائر فرق
الضلال والطغيان بالبلغ وجهه واوكده فلم يبال بتكرير الالفاظ المترادفة والتصريح
بما علم بطريق الالتزام (ولا يجب) اي لا يلزم (عليه) تعالى (شئ) لغيره سبحانه من ثواب
او عقاب او فعل صلاح او افساد او افسد بل هو الفاعل العدل المختار ويخلق الله
ما يشاء ويختار وفي شرح الطوابع للاصفهاني واما اصحابنا فقلوا الثواب على الطاعة
فضل من الله تعالى والعقاب على المعصية عدل منه تعالى وعمل الطاعة دليل على
حصول الثواب وفعل المعصية علامة العقاب ولا يكون الثواب على الطاعة واجبا
على الله تعالى ولا العقاب على المعصية لانه لا يجب على الله شئ وكل ميسر لما خلق
له فالمطيع موفق ميسر لما خلق له وهو الطاعة والعاصي ميسر لما خلق له وهو المعصية
وليس للعبد في ذلك تأخير وقال السعد في شرح المقاصد طاعة العبد وان كثرت لا تنفي

بشكر بعض ما انعم الله تعالى به عليه فكيف يتصور استحقاق عوض عليها واستحق
العبد بشكره الواجب عوضا لاستحقاق الرب على ما يوليه من الثواب عوضا وكذا العبد على
خدمته لسيد الذي يقوم بوثته وازاحته عنه والولد على خدمته لآبيه الذي يربيه وعلى
مراعاته وتوخي مرضاته وايضا لو وجب الثواب والعقاب بطريق الاستحقاق لزم
ان يثاب من واطب طول عمره على الطاعات وارتد والعياذ بالله في آخر الحياة وان يعاقب
من اصر دهره على كفره واخاص الايمان في آخر عمره ضرورة لتحقيق الوجوب والاستحقاق
واللازم باطل بالاتفاق وقال الاصفهاني ولا يجب عليه تعالى شيء لان الوجوب
حكم والحكم لا يثبت الا بالشرع ولا حاكم على الشارع فلا يجب عليه شيء ولانه
لو وجب عليه شيء فان لم يستوجب الذم بتركه لم يحقق الوجوب لان الوجوب هو كون
الفعل بحيث يستحق تاركه للذم وان استوعب بتركه الذم كان الباري تعالى ناقصا
اذا لم يستكملا بفعله فانه حينئذ يختص بفعله من المذمة وهو محال والمعتزلة اوجبوا
على الله تعالى امورا منها اللطف ومنها الثواب على الطاعات ومنها العقاب على
الكبائر قبل التوبة ومنها ان يفعل الاصلح لعباده في الدنيا ومنها ان لا يفعل القبيح
عقلا وقد عرفت فساد ذلك فانه لا قبح بالنسبة الى الله تعالى وفي شرح العقائد للسعد
ثم ايت شرعي ما معنى وجوب الشيء على الله تعالى اذ ليس معناه استحقاق تاركه الذم
والعقاب وهو ظاهر ولا لزوم صدوره عنه بحيث لا يتمكن من التذنب بناء على استلزامه محالا
من سفه او جهل او عبث او بخل او نحو ذلك لانه رفض لقاعدة الاختيار وميل الى الفلسفة
الظاهرة العوار وقال السنوسي رحمه الله تعالى في شرح الجزائرية ان الذي اوقع المعتزلة
في الضلالات كاجباب الثواب وفعل الصالح والاصلح على الله تعالى اعتمادهم في عقائدهم
على التحسين والتقيح العقليين وقياسهم افعال الله تعالى واحكامه على افعال المخلوقين
واحكامهم من غير ان يكون في ذلك جامع يقتضي التسوية في الاحكام والذي اجمع
عليه اهل الحق ان الافعال كلها مستوية بالنسبة الى تعالى قدرة الله تعالى *
وارادته بها وكذا هي ايضا مستوية بالنسبة الى تعالى الشرعية بها
فلا يتصف شيء منها بالحسن لذاته او بصفته كما لا يتصف شيء منها بالقبح لذاته او بصفته
فلا يجب اذن شيء منها عقلا على الله تعالى ولا يستحيل وكذا لا مجال للعقول في ادراك
حكم شرعي لها فليس الحسن شرعا عند اهل الحق الا ما قيل فيه من جهة مولانا عز
وجل افعاله ولا القبح شرعا الا المقول فيه من جهة لا تفعاله وتخصيص كل واحد
من الافعال بما يختص به من الاحكام لاعلانه ولا غرض يبعث عليه وللشرع حكم ان يفعله
نتبه في ذلك وان سكت فلا مجال للعقولنا في ذلك اصلا (ولا يحل) اي يسكن (فيه)
سبحانه وتعالى اي في حضرة ذاته العلية او في صفة من صفاته او في اسم من اسمائه او في فعل
من افعاله او في حكم من احكامه (حادث) من الحوادث اصلا لان جميع الحوادث كائنة

به تعالى لا بنفسها ولا بغيره سبحانه واذا كانت به كان هو فاعلالها فلا يتصور ان يكون
الفاعل محلا للمفعول والالما كان فاعلا وهو محال والخاصل انه يستحيل ان يكون الله تعالى
محلا للمحوادث او الحوادث محلا له او متحدة معه او متحد بها واذ ابطال الحلول
فالاتحاد يبطل بالطريق الاولى لانه اذا استحال قيامه تعالى بشئ وحلوله فيه
استحال اتحاده بذلك الشئ بحيث يصيران شيئا واحدا والاتحاد محال مطلقا في القديم
والحدث كما ذكره المقرئ رحمه الله تعالى في حاشيته على شرح السنوسية والحلول
على ثلاثة انواع حلول النصارى وحلول اليهود وحلول الباطنية ومن الباطنية
الدروز والنيانية والنصيرية وامثالهم خذلهم الله تعالى فحلول النصارى اعتقادهم
بان الاله سبحانه حال في عيسى عليه السلام حلول الصفة في الموصوف على تفصيل
ذكرناه معرده في كتابنا المطالب الوفيه وحلول اليهود اعتقادهم ان الاله تعالى مستقر
على العرش وقد تهب واعيا من خلق السموات والارض وقريب منه اعتقاد المجسمة
والمشبهة الذين يعتقدون ان الله تعالى جسم ويقولون انه في السماء واما حلول الباطنية
فهو كما قال المقرئ رحمه الله تعالى بان الباطنية هم القائلون بان الحق سبحانه يحل
في الانسان فتكشف له الحقائق ولا يحل في الذات الالهية المعاني وهم كفار انفسوا لاهل
النصوف واخذوا ذلك من شطحات لهم (حكيم) هو الذي يعلم المناسبة بين الاشياء
فيضع كل شئ في موضعه ذكره النجم الغزفي في حسن التنبه في التشبه وفي شرح الاسماء
لليافعي رحمه الله تعالى الحكيم وصف مبالغة من الحكمة التي هي العلم فتمتد العلم
او بمعنى المحكم فهو مشتق من الاحكام وهو الاتقان او بمعنى الحاكم فهو مشتق من الحكم
الذي هو المنع (لا يفعل شيئا) في الحس او في العقل في الدنيا وفي الآخرة (الابحكمة)
وهي كما قال الياضي ترجع الى العلم بالاسرار والاحكام والى الاتقان للصنع والاحكام
والى الحكم الحق لتنفذ على الانام وفي القاموس الحكمة بالكسر العدل والعلم والحلم
والقرآن واحكمه اتقنه ومنه عن الفساد (وقائنة) اي عاقبة حميدة ترجع الى عبادته
لانه الغنى عن العالمين (فعال) صيغة مبالغة اي كثير الفعل (لما يشاء) سبحانه بعباده
من خير او شر او نفع او ضرر وقال البيضاوي في قوله تعالى *فعال لما يريد* ما يتمتع عليه
مراد من افعاله وافعال غيره (بلا ايجاب) لشيء من الافعال عليه تعالى بل كل ذلك
جائز في حقه اذ لا معنى للايجاب كما قدمناه (متزه) سبحانه وتعالى ازلا وبدا من التزه
وهو التباعد والاسم التزهة بالضم وزه الرجل ككرم وضرب تباعد عن كل مكروه
فهو تزيه واستعمال التزه في الخروج الى البساتين والحضر والرياض غلط فيصح كذا
في القاموس ويمكن ان يكون له وجه بانهم كنوا به عن ذلك و مرادهم التباعد عن الهوم
والاحزان بسبب رؤية ذلك وتفرج الضيق عنهم او باعتبار قصدهم المكان البعيد
فانه اتره عند النفوس من القريب فسمى تترها لانه تبعد عن الوطن (عن صفات

(النقصان) التي توجب انحطاطا في مراتب الاوهية كالجهل والعجز والصمم والعمى
 ونحو ذلك (كلها) ما علم منها وما لم يعلم (متصف) جل وعلا ازلا وبدا (بصفات
 الكمال) الواجبة له تعالى كالعلم والقدرة والسمع والبصر ونحوها (كلها) على حسب
 ما ورد في الكتاب والسنة (وليس له) سبحانه وتعالى (كمال متوقع) بصيغة اسم المفعول
 اي منتظر وقوعه وحصوله بمعنى كمالا حادثا لانه تعالى قديم ولا يوصف القديم بحادث
 والا كان تعالى حادثا ليمثل ما اتصف به وهو محال (قديم) واختلفوا في معنى القدم
 فقيل هو صفة سلبية معناه سلب العدم السابق على الوجود يعني لم يسبق وجوده
 تعالى عدم اصلا وهذا هو القدم المخصوص بالالوهية واما القدم الزماني فهو
 مرور الازمنة على الشئ مع بقائه فيها كالعرجون القديم وقيل هو من الصفات
 النفسية ورد بانه لو كان كذلك لما عرى عنه موجود اذا الصفة النفسية ما لاتعقل الذات
 بدونها فيلزم ان لاتعقل ذات شئ اصلا بدونها واللازم باطل فكذا الملزوم لان ذوات
 الحوادث معقولة وليست بقديمة وقيل هو صفة معنوية شوقية موجودة زائدة على الذات
 كالقدرة والارادة ورد بانه يلزم عليه التسلسل باتصاف القدم بقدم وهلم جرا وقيام
 المعنى بالمعنى والراجع الاول (ازل) منسوب الى الازل وهو بالتحريك القدم وهو
 ازل او اصله يزى منسوب الى لم يزل ثم ابدلت الياء الفا للخفة كما قالوا في ارفع المنسوب
 الى ذي ين ازنى كذا في القاموس ومعنى الازل عند المحققين حضرة الله تعالى التي
 هو موجود فيها حيث لا ماضى ولا مستقبل ولا حال بالنسبة اليها ولا مكان ولا جهة
 فكما ان شيئا من الحوادث لا يمكن ان يوجد فيها لا يمكن ان يوجد هو سبحانه وتعالى
 في الزمان او المكان او الجهة فالزمان والمكان والجهة حضرة المخلوق وحده
 والازل حضرة الله تعالى وحده فليس الله تعالى موجودا في حضرتنا بل في حضرة
 الخاصة به وهي الازل وليس شئ منا موجودا في حضرة تعالى التي هي الازل بل جميع
 الحوادث موجودة في حضرتها الخاصة بها التي هي الزمان والمكان والجهة وفي زبدة
 الحقائق لعين قضاة التهمداني قدس الله سره من ظن ان الازلية شئ ماض فقد اخطأ خطأ
 فاحشا فحيث الازلية فلا ماضى ولا مستقبل وهي محيطه بالزمان المستقبل كاحاطتها
 بالزمان الماضي من غير فرق فليس زمن آدم عليه السلام اقرب بالازلية من زماننا
 هذا بل نسبة الازمنة كلها الى الازلية واحدة واعل نسبة الازلية الى الازمنة كنسبة
 العلوم مثلا الى الامكنة اذ لا توصف العلوم بكونها قريبة من مكان او بعيدة من مكان
 بل نسبتها واحدة الى كل مكان فهي مع كل مكان ومع ذلك فقد خلا عنها كل مكان
 وكذلك ينبغي ان يعتقد نسبة الازلية الى كل زمان فانها مع كل زمان وفي كل زمن ومع
 ذلك فانها محيطه بكل زمن وسابقة الوجود على كل زمان ولا يسهها زمن كالا يسع
 العلم مكان فاذا فهمت هذه المعاني فاعلم انه لا مغايرة بين الازلية والابدية في المعنى اصلا

بل اذا اعتبر وجود ذلك المعنى مع نسبته الى الماضي من الازمنة استعير له لفظة الازلية
وان اعتبر وجوده مع نسبته الى المستقبل من الازمنة استعير له لفظة الابدية اه وهذا
الكلام في اعلى طبقات التحقيق ولا يشعربه الا اهل العناية والتوفيق (ابدى)
اي منسوب الى الابد محرركة وهو الدهر وجعه اباد وابود والدائم والقديم الازلى
كذا في القاموس ويرادف ذلك الباقي من البقاء واختلف فيه كالقدم ايضا فقل صفة
سلبية ومعناه امتناع لحوق العدم لوجوده تعالى وقيل صفة نفسية وقيل صفة معنى
ثبوتية وهما مردودان بما مر في القدم (له) سبحانه وتعالى (صفات) جمع صفة
اصلها وصف فحذفت الواو وعوض عنها التاء ثم جمعت هذا الجمع والوصف بجمع
على اوصاف وصفاته تعالى على اقسام صفات ذات وصفات افعال وصفات نفسية
وصفات سلبية وصفات معاني وصفات معنوية وكلها (قدیمة) ازالة يستحيل
حدوث شئ منها مع قيامه بذات الله تعالى ولا انفكاك لها عن ذاته تعالى اصلا فيستحيل
حدوثها وزعمت الكرامية انه له تعالى صفات حادثة وهو محال (قائمة) اي موجودة
ثابته (بذاته) سبحانه ضرورة انه لا معنى لصفة الشئ الا ما يقوم به لا كما زعمت المعتزلة
انه تعالى متكلم بكلام قائم بغيره تعالى وله ارادات حادثة لافى محل (لا) تلك الصفات
(هو) سبحانه وتعالى يعنى عين ذاته (ولا غيره) اي غير ذاته تعالى فلا يلزم قدم الغير
ولا تكثر القدماء ورفع النقيضين في الحقيقة جمع بينهما فهي عين الذات وغير الذات
ومعناه كما قال عين الفضاء الهمداني في زبدة الحقائق الصفات عين الذات اذا نظر
اليها من الوجه الذى يلى الذات وعلى هذا لا يكون فيها تغاير البتة اصلا وهي
غير الذات اذا نظر اليها من الوجه الذى يلى انقسام الوجود الى الاقسام المتعددة
وعلى هذا الوجه تكون الصفات متغايرة ومتعددة ولهذا مثال واضح
فان العشرة لها في ذاتها معنى مفهوم وذلك المعنى واحد لا ينقسم ويدل عليه لفظ
العشرة فاما اذا اعتبر منها نسبة الى الخمسة دل عليها بلفظ النصف واذا اعتبر
نسبتها الى العشر بن دل عليها بلفظ النصف واذا اعتبر نسبتها الى الثلاثين دل عليها
بلفظ الثلث وهكذا يمكن ان يدل عليها بالفاظ اخر عند اختلاف نسبتها الى اعداد
اخر وهذه الصفات التى وصفت بها العشرة عند اختلاف تلك النسبة واحدة
من وجه وكثيرة من وجه فاذا اعتبر منها الوجه الذى يلى ذات العشرة لم يوجد فيها
تعدد واذا اعتبر منها الوجه الذى يلى اقسام الاعداد التى نسبت العشرة اليها
تعددت باعتبار تلك التسب لتعدد اعداد نسبت اليها فكذلك ذات واجب الوجود
الحق يلزمها الوحدة وكيف لا يلزمها الوحدة والاحدية التى هى اخص من الوحدة
لازمهاتها اذ لا يمكن ان يوجد لغيرها من الذوات خاصيتها الموجودة لها فاذا نظرت
عين الذات الواجبة الى نفسها صادفتها متحدة غير متكثرة بوجه من الوجوه ولكن لكثرة

نسب تلك الذات الى الموجودات الاخر التي استحققت الوجود من تلك الذات احتيج الى تغير العبارات عنها حتى تنأى حقائق تلك النسب بواسطة الى الافهام واعلم بان الصفات التي هي لاعين الذات ولاغيرها ائتماسي الصفات الذاتية الثبوتية والصفات المعنوية وصفات الافعال عندنا واما الصفات السلبية فليس يتركب فانها غير الذات قطعا واما الصفات النفسية كالوجود فهي عين الذات قطعاً كما اوضحنا في المطالب الوفية (هي) اي الصفات يعني صفات المعاني المذكورة انها لا هو ولا غيره ثمانية الاولى (الحياة) وهي صفة لله تعالى ازلية توجب صحة العلم قاله السعد وهو معنى قول السنوسي الحياة صفة تصحح لمن قامت به ان يتصف بالادراك والحياة لاتعلق بشئ اي لاتقتضي امر ازالدا على قيامها بذات الحق تعالى (و) الثانية (العلم) وهي صفة تنكشف بها المعلومات عند تعلقها بها سواء كانت المعلومات موجودة او معدومة محالة كانت او ممكنة قديمة كانت او حادثة متناهية كانت او غير متناهية جزئية كانت او كلية وبالجملة جميع ما يمكن ان يتوافق به العلم فهو معلوم لله تعالى لا يقال يلزم على هذا التعريف الدور لان المعلومات مشتقة من العلم وقد اخذت في تعريفه فيتوقف كل منهما على الآخر لانا نقول يمكن دفعه بان المراد بالعلوم ما يمكن ان يتعلق به العلم الازلي القديم او بان المراد بالمعلومات المدركات وهي انما تتوقف على العلم بمعنى الادراك لا بمعنى الصفة الازلية القائمة بالذات العلية كما هنا او هو تعريف لفظي فان فات ذكر الانكشاف مشعر بسبق الخفاء وهو محال عليه تعالى قلت غايته انه تسامح مع ظهور المراد فهو كناية عن احاطة الذات القائمة بها تلك الصفة بسائر المدركات كما تسامح في توقيت التعلق بقوله عند الى اخره ذكره اللاقاني في شرح جوهرته وليس علم الله تعالى مستفادا بالاكتساب ولا بالضرورة قال المقرئ في حاشيته على شرح السنوسية ويمتنع كون علم الله تعالى بالاعتقاد او النظر او كونه كسبياً او ضروريا او بدئياً او يقينياً لان اليقيني كما قال البيضاوي افتقار العلم لما ينفى عنه الشبهة نظراً واستدلالاً ولذا لا يوصف به العلم القديم اه وكذلك يمتنع في علمه تعالى ان يكون تصوراً او تصديقاً لانه قديم والتصور والتصديق عرضان حادثان ينقسم اليهما علما الحادث فيستحيل ان ينقسم ايضا اليهما او الى احدهما علمه القديم وهو يتعلق بجميع الموجودات والمعدومات الواجبة والممكنة والمستحيلة ومع ذلك لاتعدد فيه ولا تكثر وتنام هذا مبسوط في كتابنا المطالب الوفية (و) الثالثة (القدرة) وهي صفة تؤثر في المقدورات عند تعلقها بها يعني ان الذات الازلية القائمة بها صفة القدرة القديمة تؤثر في الممكنات ايجاداً واعداء على وفق ما تعلقت به ارادتها واعلم ان تعلق الارادة على وفق تعلق العلم وتعلق القدرة على وفق تعلق الارادة ذكره اللاقاني ونقل المقرئ عن القرافي في شرح الاربعين ان معنى ايجاد القدرة انها بمنزلة القلم للكتاب والموجد

في الحقيقة هو الذات وهذا على سبيل التمثيل والتقريب والله المثل الاعلى اه والقدرة
انما تتعلق بالممكن الذي يقبل الوجود والعدم قبولا على السواء بحيث لا يلزم
من وجوده نقصان صانعه ولا كماله ولا يلزم من عدمه ايضا نقصان صانعه ولا كماله
وهذا معنى الممكن ويسمى الجائز ولا تتعلق القدرة بالواجب وهو ما يلزم من وجوده
كمال الحق تعالى ولا يستحيل وهو ما يلزم من وجوده نقصان الحق سبحانه وفصلنا
هذا البحث وغالب مباحث هذا الفصل في المطالب الوفية (و) الرابعة (السمع)
وهو صفة ازلية قائمة بذاته تعالى تتعلق بالسموعات او بالوجودات فتدرك ادراكا تاما
لاعلى سبيل التخيل والتوهم ولاعلى طريق تأثير حاسة ووصول هواء ذكره اللاقاني
(و) الخامسة (البصر) وعرفه اللاقاني ايضا بأنه صفة ازلية تتعلق بالمبصرات
او بالوجودات فتدرك ادراكا تاما لاعلى سبيل التخيل والتوهم ولاعلى طريق تأثير
حاسة ووصول شعاع وقال السنوسي في شرح الجزائرية والجمهور من اهل الحق
يقولون بان السمع والبصر صفتان زائدتان على العلم مباينتان له بالحقيقة وان كانا
متشاركين في انهما صفتان كاشفتان يتعلقان بالشيء على ما هو به وهذا احد قولي
الشيخ ابي الحسن الاشعري والقول الثاني على ما نقله عنه ابن التلمساني في شرح
المعالم انهما من جنس العلم الا انهما لا يتعلقان الا بالوجود والعلم يتعلق بالوجود
والمعدوم والمطلق والمقيد وقال اللاقاني ليس سمعه تعالى خاصا بالاصوات بل يعم
سائر الموجودات ذوات كانت او صفات فيسمع ذاته العلية وجميع صفاته الازلية
كما يسمع ذواتنا وما قام بنا من صفاتنا كعلمنا والواننا وهكذا بصره
سبحانه لا يختص بالالوان ولا بالاشكال والا كوان فحكمه حكم السمع سوا بسواء
فمتعلقهما واحد اه يعني متعلقهما الموجودات فقط سواء كانت قديمة او حادثة
ولا يتعلقان بالمعدومات وكل موجود من الممكنات مقدر بزمان يوجد فيه سواء كان
الزمان ماضيا او مستقبلا او حالا ذلك الممكن موجود في زمانه المقدر وجوده فيه بالنسبة
الى الله تعالى المنزه عن التقيد بالزمان وان كان ذلك الممكن معدوما بالنظر اليه
اما لمضيه او لاستقباله بسبب تقيدنا نحن بالزمان الذي وجدنا فيه فيكون المراد
بتعلق السمع والبصر بجميع الموجودات متعلقهما بالوجودات التي هي موجودات
بالنظر الى صاحب السمع والبصر لا بالوجودات بالنظر اليه ولا يشترط في سمعه وبصره
سبحانه ان تكون الاشياء موجودة بالنظر اليه واما المعدومات التي ما ارادها الله تعالى
ولا تعلقت القدرة بايجادها في ازمنتها المقدرة لها ولا كشف عنها العلم موجودة في تلك
الازمنة فلا يتعلق بها السمع والبصر وكذلك المستحيلات بخلاف العلم فانه يتعلق
بالوجود والمعدوم وقد حققنا هذا البحث في المطالب الوفية بما يفي بالامنية (و)
السادسة (الارادة) وهي صفة قديمة تقتضي تخصيص المكونات بوجه دون وجه

في وقت دون وقت وقال السنوسي هي صفة تؤثر في اختصاص احد طرفي الممكن
 من وجود وعدم وطول وقصر ونحوهما بالوقوع بدلا عن مقابله فصار تأثير القدرة
 فرع تأثير الارادة اذ لا يوجد مولانا عز وجل من الممكنات او بعدم بقدرته الا ما اراد
 تعالى وجوده او عدمه وتأثير الارادة عند اهل الحق على وفق العلم فكل ما علم تعالى
 انه يكون من الممكنات ولا يكون فذلك مراده عز وجل اه والارادة تتعلق بماتعلق به
 القدرة من الممكنات فقط دون الواجبات والمستحيلات كما مر (و) السابعة (التكوين)
 وهو المعنى الذي يعبر عنه بالفعل والخلق والتخليق والايجاد والاحداث والاختراع ونحو
 ذلك ويفسر باخراج العدم من المعدم الى الوجود قاله السعد في شرح العقائد وفي شرحه
 للمقاسد اسند القول بالتكوين الى الشيخ ابي منصور المازيدي واتباعه وهم ينسبونه
 الى قدمائهم الذين كانوا قبل الشيخ ابي الحسن الاشعري حتى قالوا ان قول ابي حنيفة
 والطحاوي له الربوبية ولا مريوب والخالفية ولا مخلوق اشارة الى هذا ثم اطلقوا على
 اثبات ازالة التكوين ومغايرته للقدرة وكونه غير المكون وان ازيلته لا تستلزم ازالة المكونات
 اه وقد حققناه في المطالب الوفية (و) الثامنة (الكلام) وهو صفة ازالة قائمة بذاته
 تعالى منافية للسكوت الذي هو ترك التكلم مع القدرة عليه والآفة التي هي عدم
 مطاوعة الآلة اما بحسب الفطرة كما في الحرس او بحسب ضعفها وعدم بلوغها
 حد القوة كما في الطفولية والاختلاف لارباب الملل والمذاهب في كون الباري تعالى
 متكلما وانما الخلاف في معنى كلامه وقدمه وحدوثه فعندنا كلامه مامر وخالفنا
 في ذلك جميع الفرق وزعموا انه لا معنى للكلام الا المنتظم من الحروف المسموعة الدالة
 على المعنى المقصود وان الكلام النفسى غير مفعول لهم ذكره الاقاني وقال السعد
 في شرح العقائد كلام الله صفة واحدة منكثرة الى الامر والنهي والخبر باختلاف
 التعلقات كالعلم والقدرة وسائر الصفات فان كلامها واحدة قديمة والتكثر والحدوث
 انما هو في التعلقات والاضافات لما ان ذلك البق بكمال التوحيد ولانه لا دليل على
 تكرر كل منها في نفسها (الذي ليس) هو (من جنس الحروف) اللفظية والرقية
 (والاصوات) لانها اعراض حادثه وكلامه تعالى قديم فهو ممتز عنها ونقل
 المقرئ عن ابن مرزوق انه قال في بعض اجوبته القرآن يطابق ويراد به القراءة وهي
 الحروف والاصوات ويطلق ويراد به المقروء وهو كلام الله الذي هو معنى قائم بذاته
 تعالى وهذا قديم والاول حادث وقال امام الحرمين في الارشاد القراءة عند اهل
 الحق اصوات القراءة ونغماتهم وهي اكسابهم التي يؤمرون بها في حال القراءة ايجابا
 في بعض العبادات ونذبا في كثير من الاوقات ويزجرون عنها اذا اجنبوا ويثابون
 عليها ويماقبون على تركها وهذا مما اجمع عليه المسلمون ونطقت به الاكار وذل
 عليه المستفيض من الاخبار ولا يتعلق الثواب والعقوبات الا بما هو من اكساب العباد

ويستحيل ارتباط التكليف والترغيب والتعنيف بصفة ازالة خارجة عن الممكنات
وقيل المقدورات والقراءة هي التي تستطاب من قارى وتنبثق من اخروهي المحونة
والقوية المستقيمة وتشره على كل ما ذكرناه الصفة القديمة ولا يخطر لمن لازم الانصاف
ان الاصوات التي يجمعها حلقه وتتفخ على مستقر العادة منها اوداجه وتقع على حسب
الاثر والاختيار محرفا وقويا وجهوريا وزخما ليس كلام الله تعالى فهذا القول
في القراءة واما المقروء بالقراءة فهو المفهوم منها المعلوم وهو الكلام القديم الذي تدل
عليه العبارات وليس منها ثم المقروء لا يحل القارى ولا يقوم به وسيل القراءة والمقروء
كسبيل الذاكر والمذكور فالذكر يرجع الى اقوال الذاكر والرب المذكور والمسبح
المعبد غير الذاكر والتسبيح والتعجب والعرب صنعت انواع الدلالات على المدلولات
بالعبارات فسمت ابناء الشمر انشادا والانباء عن الغائبات التي ليست من قبيل الكلام
ذكر اوسمت الدلالة على كلام الله تعالى بالاصوات قراءة وكلام الله تعالى مكتوب
في المصاحف محفوظ في الصدور وليس حالا مصحف ولا قائما بقلب والكتابة قد يعبر بها
عن حركات الكاتب وقد يعبر بها عن الاحرف المرسومة والاسطر المرقومة وكلها
حوادث ومدلول الخطوط والمفهوم منها كلام الله تعالى وهذا بمثابة اطلاق القول
بان الله تعالى مكتوب في المصاحف وائس المعنى بذلك اتصاله بالاجسام وقيامه بالاجرام
(والقرآن) العظيم (كلام الله) تعالى (غير مخلوق) ولم يقل القرآن غير مخلوق
بلا قوله كلام الله لئلا يسبق الى الفهم ان المؤلف من الحروف والاصوات قديم كما ذهب
اليه الحنابلة وقرأت بخط بعض المتأخرين نقلا من كتاب السنة للامام ابي عبد الرحمن
عبد الله بن الامام احمد بن محمد بن حنبل رضى الله عنه قال عبد الله سمعت ابي يقول
من قال القرآن مخلوق فهو عندنا كافر لان القرآن من صفة الله وفيه اسماء الله وحدثني
ابي حدثنا شريح بن النعمان اخبرني عبد الله بن نافع قال كان مالك بن انس يقول
من قال القرآن مخلوق يوجع ضربا ويحبس حتى يتوب واخرج عن عبد الله بن المبارك
من قال القرآن مخلوق فهو زنديق واخرج عن سفيان بن عيينة القرآن كلام الله
من قال مخلوق فهو كافر ومن شك في كفره فهو كافر اه وحدثني محمد بن ابراهيم الدرقى
حدثني يحيى بن يوسف قال حضرت عبد الله بن ادريس فقال له رجل يا ابا محمد ان قبلنا
اناس يقولون القرآن مخلوق فقال من اليهود قال لا قال من النصارى قال لا قال
من المجوس قال لا قال فمن قال من الموحدين قال كذبوا ليس هو لا بوحيدين هو لا زنادقة
من زعم ان القرآن مخلوق فقد زعم ان الله مخلوق ومن زعم ان الله مخلوق فقد كفر
هو لا زنادقة واخرج عن وكيع بن الجراح من زعم ان القرآن مخلوق فقد زعم انه محدث
فبستتاب فان تاب والا ضربت عنقه وعنه من قال القرآن مخلوق فهو كافر وعن يزيد
ابن هارون انه حلف والله الذي لا اله الا هو ان الرحمن عالم الغيب والشهادة

من قال القرآن مخلوق فهو زنديق واخرج عن معاذ بن معاذ من قال القرآن مخلوق فهو
كافر وعن شابة بن سوار وعبد العزيز بن ابان ان قرشي قال القرآن كلام الله ومن زعم انه
مخلوق فهو كافر وعن ابن ابي مرجم من زعم ان القرآن مخلوق فهو كافر وعن يحيى بن
معين من قال القرآن مخلوق فهو كافر اهـ وذكر ابن الكمال في بعض رسائله ان اباحنيفة
وابايوسف رضي الله عنهما تناظرا سنة اشهر ثم استقرا اليهما على ان من قال بخلق القرآن
فهو كافر وقد ذكر في الاصول ان قول ابي حنيفة ان القائل بخلق القرآن كافر محمول
على الشتم لا على الحقيقة فهو دليل على ان القائل به مبتدع ضال لا كافر (ورؤية الله تعالى)
في اليقظة (بالابصار) جمع بصير وهو حس العين ومن القاب نظره وخاطره كذا في القاموس
والمراد الاول لانه موضع الخلاف بين اهل السنة وغيرهم (جائزة في المقتل) على معنى
ان العقل اذا خلا ونفسه لم يحكم بامتناع ان تتعلق به تعالى رؤية الرائي اذ لم يرد به ان
عن ذلك وهذا لا ينافي وجوب الرؤية سيما لو روي الكتاب والسنة بها وان عقاد الاجماع
قبل ظهور المخالفين عليها قاله اللاقاني وفي شرح المقاصد للسعد ذهب اهل السنة
الى ان الله تعالى يجوز ان يرى وان المؤمنين في الجنة يرونه مترها عن المقابلة والجهة والمكان
وخالفهم في ذلك جميع الفرق فان المشبهة والكرامية المماثلون برؤيته في الجهة
والمكان لكونه عندهم جسما تعالى عن ذلك ولا نزاع للمخالف في جواز الانكشاف التام
العلمي ولا ثبات امتناع ارتسام صورة من الرئي في العين واتصال الشعاع الخارج
من العين بالرئي او حالة ادراكية تستلزم اذلك وانما محل النزاع ان اذا عرفنا الشمس
مثلا بمحاور رسم كان نوعا من المعرفة ثم اذا ابصرناها ونغمضنا العين كان نوعا آخر
فوق الاول ثم اذا قمحنا العين حصل نوع آخر من الادراك فوق الاولين نسبيته الرؤية
ولا يتعلق في الدنيا الابهام وفي جهة ومكان فكل هذه الحالة الادراكية هل تصح
ان تقع بدون المقابلة والجهة وان تتعلق بذات الله تعالى مترها عن الجهة والمكان
ولم يقتصر الاصحاب على ادلة الوقوع مع انها تفيد الامكان ايضا لانها سمعيات ربما
يدفعها الخصم بمنع امكان المطلوب فاحتاجوا الى بيان الامكان اولا والوقوع ثانيا
ولم يكتفوا بما يقال الاصل في الشيء سيما فيما ورد به الشرع هو الامكان ما لم تدفع عنه
الضرورة او البرهان فمن ادعى الامتناع فعليه البيان لان هذا انما يحسن في مقام النظر
والاستدلال دون المناظرة والاحتجاج وفي شرح الصحائف اتفق اهل السنة على جواز
رؤية الله تعالى مترها عن المسامحة والمحاذات والجهة والمكان خلافا لجميع الفرق
والمشبهة والكرامية وان جوزوا رؤية الله تعالى لكنهم انما جوزوا لاعتقاد كونه تعالى
جسما حاصلا في الجهة واما بتقدير كونه تعالى مترها عن الجسمية والجهة فيحيلون
رؤيته فالرؤية المجردة عن الجسمية والمكان انما ذهب اليها اهل السنة فقط والمسامحة
هي ان يكون الرئي مقابلا للعين بحيث لو اخرج خط مستقيم من الحدقة قائما على سطحها

لمر على المرى والمحاذاة اعم من ذلك وهذا البحث مما ليس للعقل استقلال في اثباته والغاية فيه بيان الجواز وتقرير قول الصادق وبيان الجواز بطل قول المكربين لانهم يحلون بها وبيان جواز الرؤية على الوجه المعقول ان المشاهدة هي ادراك عين الحاضر وان الله تعالى كامل العلم لا يميز عنه شيء ويدرك عين الاشياء لان عدم هذا النوع من الادراك نقص محال فحينئذ يدرك عين ذلك الموجود في الخارج فتكون عين ذاته الموجودة مشاهدته فجاز على ذاته الموجود المعينة ان تكون مشاهدة فعلم ان ذاته الموجود المتزهة عن الجسمية والجهة قابلة للمشاهدة والقابلية لا تختلف بالقياس الى الاشياء لانها ذاتية ونسبة الذات في اقتضاء القابلية اني جميع الابصار واحدة فتكون قابلة بالنسبة الى ابصارنا والتفاوت لو كان فانما يكون من جهة الراي بان لا يكون قويا على مشاهدته واعيننا راية للاشياء الممكنة للرؤية فتكون قوية على ذلك او بعد خلق تلك القوة في اعيننا والمؤمنون في الخلد روحانيون كالملائكة فلم انما جاز ان يرى الله تعالى اذا تجلى من غير ان وجهة ومسامنة وهذا هو الوجه المعقول في بيان جواز رؤية الله تعالى وههنا وجه آخر منقول عن امير المؤمنين على رضي الله عنه واولاده عليهم الرضوان ان لا رواحنا ادراكا آخر ندرك به الاشياء باعينها بدون توسط الحاسة اذا تجردت الروح بالارتياض والاعراض عن الاعراض البدنية الحيوانية والذات الشهوانية وكذا هذا وائر من مرتاض الملل المختلفة في الاوقات المتغيرة انا قد ندرك بعد التصفية والتجريد الاشياء البعيدة مع حيلولة الجبال الشاهقة والتلال العسائفة ونسمع كلامهم وقد امتحن ما اخبروا فقد اصابوا ومثل هذا التواتر يفيد اليقين وانما الارتياح في التواتر الذي صدر من امة واحدة او وقت واحد وهذا مما اتفق عليه العقلاء وايدوه قوله عليه السلام حكاية عن المعراج رايت ربي بقلبي مرتين نص على الرؤية وخص بمرتين فخرج الكشف والعرفان فعمل هذا هو الوجه في هذا المطلوب وفي طريق سماع الكلام بالوحى والالهام وهذا الادراك لا يمنع ان تكون العين مع ذلك طامحة وان لم يكن لها مدخل في هذه الرؤية فيصدق ان اراء باعيننا على ان الباء بمعنى مع وحينئذ سقطت شبهة العترة واستجابهم من رؤية ما لا يكون في جهة لان هذا انما يستبعد في الرؤية التي بسبب العين اذ لا بد حينئذ من المقابلة وغيرها من الشرائط واما اذا سقطت العين عن درجة الاعتبار في السببية وكان السبب شيئا آخر غير محتاج اليها والعين مصاحبة له فعلوم ان امثال هذه الشرائط في حيز الاسقاط وهذا سر هذا الموضع واما رؤية الله تعالى في المنام فقد حكى القول بها عن كثير من السلف وفي شرح الشيبانية لابن قاضي عجلون وقد وقع الخلاف في رؤية الله تعالى في المنام فمنهم من منعه لكن معظم المثبتين للرؤية على جوازه من غير كيفية وجهة وحكى كثير من السلف انهم رأوه عز وجل كذلك (واجبة بالنقل) وهو الكتاب

والسنة واجماع الامة من السلف الصالحين والخلف المتقين الى يوم الدين (في الدار
الآخرة) وهي غير الدار الدنيا فيشمل ذلك ما بعد الموت الى ما لانهاية له ومواطن
الآخرة ثلاثة عالم القبر وعالم الحشر وعالم القرار في الجنة اوتار والثلاثة بعد الموت
وقد ورد في الحديث قال صلى الله عليه وسلم انكم لن تروا ربكم حتى تموتوا فالموت
غاية لنفي الرؤية في الدنيا فاذا وجد الموت انتهى نفي الرؤية الممنوعة في الدنيا ومضى
حكم الدنيا واتى حكم الآخرة فمن الموتى من ينعم الله عليه بالرؤية عند موته ومنهم
في عالم البرزخ ومنهم من لا يرى ربه الى يوم القيامة في الموقف ومنهم من يراه بعد دخول
الجنة ومنهم من لا يراه ابدا كاهل الكفر على ما سذكروه (فيري) بالبناء للفعل اي
يراه المؤمنون (لا في مكان) لانه تعالى ليس له مكان (ولا) على اعتبار (جهة) من الجهات
الست لعدم وجود الجهة في حقه تعالى كما قدمناه (من مقابلة) بينه تعالى وبين الراي
وهو بيان لا اعتبار الجهة (واتصال شعاع) يخرج من بصر الراي فيقع عليه تعالى
(وثبوت مسافة) بينه وبين الراي لان هذا كله في رؤية الاجسام والله تعالى ليس
بجسم فليست رؤيته كروية الاجسام فان الرؤية تابعة للشيء على ما هو عليه فمن كان
في مكان وجهة لا يرى الا في مكان وجهة كما هو كذلك ويرى بمقابلة واتصال شعاع وثبوت
مسافة ومن لم يكن في مكان ولا جهة وليس بجسم فرؤيته كذلك ليس في مكان ولا جهة
ولا مقابلة واتصال شعاع وثبوت مسافة والالم تكن رؤية له بل لغيره وقال اللاتاني
في شرح جوهرته والمراد انه ينكشف سبحانه انكشافا تاما بحاسة البصر لكل فرد
فرد من المؤمنين وهذا مجمع عليه في الجملة وان اختلف العلماء في بعض جزئياته وافراده
وزمانه ومكانه فقد قال الشيخ عن الدين بن عبد السلام ان الملائكة لا ترى ربها في الآخرة
متسكا بعموم قوله تعالى لا تدركه الابصار فانه عام خص منه مؤمنوا البشر بالنص فيقي
على عمومهم فيمن عداهم والحق انهم يرونه سبحانه كما نص عليه الاشعري ووافقه البيهقي
والبلقيني وجزم الجلال السيوطي بان الجن تحصل لهم الرؤية في الموقف مع سائر
الخلق قطعا وتحصل لهم في الجنة في وقت ما من غير قطع بذلك واما انهم يساوون لانس
في الرؤية في كل جمعة فاذا ظهر خلافه وقد اختلف العلماء في رؤية النساء الله تعالى في الآخرة
على ثلاثة مذاهب احدها لا يرينه لقصرهن في القيام واعدن تصریح الاحاديث
برؤيتهن والثاني يرينه اخذا من عموم النصوص الواردة في الرؤية والثالث يرينه
في الاعياد فانه تعالى يتجلى فيها تجليا عاما فيرينه في مثل هذه الحالة دون غيرها وبه
جزم السيوطي وفي المؤمنين من الامم السابقة احتمالان لابن ابي جرة اظهرهما عنده
مساواتهم في الرؤية لمؤمني هذه الامة واحترز بالمؤمنين عن الكفار والمنافقين فانهم
لا يرون ربهم يوم القيامة لقوله تعالى * كلا انهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون * وقيل انهم
يرونه ثم يحجبون فيكون عليهم حسرة والدليل على حصول الرؤية لاهل الجنة

من القرآن قوله تعالى * وجوه يومئذ ناضرة الى ربها ناظرة * قال في شرح الصحائف النظر
اما الرؤية او تغليب الحدقة نحو المرئي طلبا لرؤيته فان كان الاول فقد حصل المطاوب
وان كان الثاني تميز ههنا حله على ظاهره لان تغليب الحدقة انما يكون نحو المرئي
الذي يكون في الجهة فلا بد من حله على الرؤية لان النظر بسبب الرؤية واطلاق
لفظ السبب واردة المسبب من اقوى وجوه المجاز فينبذ يكون المراد بالنظر الرؤية
ولزم المطلوب وقوله تعالى * للذين احسنوا الحسنى وزيادة * فسر جمهور ائمة التفسير الحسنى
بالجنة والزيادة بالرؤية وقوله تعالى * كلا انهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون * فاخبر
تعالى انه حفر شان الكفار وخصهم بكونهم محجوبين فكان المؤمنون غير محجوبين
وهو معنى الرؤية قاله اللاقاني وفي شرح المقاصد والنص من السنة قوله صلى الله
عليه وسلم انكم سترون ربكم كما ترون هذا القمر لا تضامون في رؤيته وقوله صلى الله
عليه وسلم ان ادنى اهل الجنة منزلة لمن ينظر الى جنانه وازواجه ونعيمه وخدمه وسمره
مسيرة الف سنة * واكرمهم على الله من ينظر الى وجهه غدوة وعشية وفي حديث
مسلم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما بين القوم وبين ان ينظروا الى ربهم الا رداء
الكبرياء على وجهه في جنة عدن وقال القرطبي في شرح هذا الحديث ومذهب اهل
السنة باجماعهم ان الله تعالى ينظر اليه المؤمنون في الآخرة بابصارهم كما نطق بذلك
الكتاب واجمع عليه سلف الامة ورواه بضعة عشر من الصحابة رضي الله عنهم
عن النبي صلى الله عليه وسلم ومنع ذلك فرق من المبتدعة منهم المعتزلة والخوارج
وبعض المرجئة (والعالم) بفتح اللام قال السعد هو ما سوى الله تعالى من الموجودات
مما يعلم به الصانع يقال عالم الاجسام وعالم الاعراض وعالم النبات وعالم الحيوان الى غير
ذلك فتخرج صفات الله تعالى لانها ليست غير الذات كما انها ليست عينها (بجميع
اجزائه) التي هي الجواهر الفردة والاعراض خلافا للفلاسفة فانهم اثبتوا العقول
والنفوس المجردة عن المادة والهول (و) جميع (صفاته) من التركيب والبساطة وغير
ذلك (ولو افعال العباد) المكلفين وغيرهم من الانسان وغيره فانها من اجزاء العالم
ايضا (خيرها) اي الخير منها وهو ما وافق الشريعة المحمدية (وشرها) اي الشر منها
وهو ما لم يوافق الشريعة المحمدية وكذلك الاختباري منها والاضطراري (حادث)
جميع ذلك على المعنى الذي يقصده اهل السنة وهو انه خارج من العدم الى الوجود
بمعنى انه كان معدوما فوجد فان الفلاسفة وان اطلقوا القول بالحدوث لما سوى الله
تعالى ليكن بمعنى الاحتياج الى الغير لا بمعنى سبق العدم عليه كما ذكره السعد (بخلق)
اي ايجاد وتقدير (الله) تعالى قال في القاموس الخلق التقدير والخالق في صفاته تعالى
المبدع للشيء المخرج على غير مثال سبق (لا خالق) لجميع ما ذكر (غيره) سبحانه وتعالى
ولا طبيعية ولا سبب يؤثر في العالم اصلا (وتقديره) معطوف على بخلق الله تعالى اي

وحادث بتقدير الله تعالى أيضا ويقال له القدر بالتحريك والقدر بالسكون أيضا وهو ما يقدره الله تعالى من القضاء كذا في الصحاح وقال السعد هو تحديد كل مخلوق بحده الذي يوجد عليه من حسن وقيح ونفع وضرر وما يحويه من زمان ومكان وما يترتب عليه من ثواب وعقاب (وعلمه) أي وبعلمه سبحانه أيضا (وارادته) تعالى لجميع ذلك من الأزل وسبق بيان العلم والارادة (وقضائه) جل وعلا لجميع ما ذكر وهو حكمه الأزلي بكل ما قدره في الأزل فالتقدير يعين المحكوم به والقضاء هو الحكم بذلك المعين فهما رتبان للوصف الواحد الإلهي القديم الذي يستحيل عليه التغير والتبدل فمن جهة أنه حكم على الماهيات بأوصافها الخاصة بهما من مقدار مخصوص وزمان ومكان ونحو ذلك مما هو مفصل في حضرة العلم القديم الأزلي يسمى قضاء ومن جهة أنه تحديد وتقييد للماهيات المذكورة ببعض ما يجوز عليها مما هو ثابت لها في حضرة العلم القديم يسمى تقديرا وقديرا (وللعباد) المكلفين بالأمر والنهي (اختيارات) جمع اختيار من اختار الشيء إذا انتقاه لأنهم ينتقون بنظر عقولهم ما يترجح عندهم فعله اغرض دنيوى واخروى ولا جبر لاحد في فعله الاختياري أصلا وان كان الاختيار ليس موجودا فيه بالاختيار لئلا يلزم التسلسل (لأفعالهم) التي كلغهم الله تعالى بها وطلب منهم الاتيان بها في الخير والانكفاف عنها في الشر (بها) أي بسبب تلك الاختيارات المخلوقة لله تعالى فيهم (يثابون) أي يثيبهم الله تعالى يوم القيامة على ما صدر منهم من الخير مما خلقه الله تعالى منسوب اليهم بسبب خلق الله تعالى ارادتهم له (وعاينها) أي لاجل تلك الاختيارات (يعاقبون) أي يعاقبهم الله تعالى يوم القيامة حيث صدر منهم بها أفعال من الشر خلقها تعالى لهم منسوبة اليهم بسبب خلقه ارادتهم لها وحيث ثبت ان للانسان اختيار خلقه الله تعالى فيه فقد انتفى مذهب الجبرية القائلة بان الانسان مجبور على فعل الخير والشر ثم ان ذلك الاختيار الذي خلقه الله تعالى في الانسان يخلق الله تعالى عنده لابه ولا فيه ولا منه أفعال الخير والشر فينسبها للانسان فيكون اختيار الانسان المخلوق فيه بمنزلة يده المخلوقة له بحيث لا تأثير لذلك في شيء مطلقا غير مجرد قبول صحة النسبة بخلق الله تعالى فيه صحة ذلك القبول فانتفى مذهب القدرة القائلة بتأثير قدرة العبد في الخير والشر قال امام الحرمين في الارشاد اتفق سلف الأمة قبل ظهور البدع والاهواء واضطراب الآراء على ان الخالق المبدع رب العالمين ولا خالق سواه ولا مخترع الا هو وهذا مذهب اهل الحق فالحوادث كلها حدثت بقدرة الله تعالى ولا فرق بين ما تملكت قدر العباد به وبين ما تفرد الرب تعالى بالافتقار عاينه ويخرج من مضمون هذا الاصل ان كل مقدور لقادر فالله تعالى قادر عليه وهو مخترعه ومنشئه (والحسن منها) أي من أفعال العباد وهو الموافق لما اذن الله تعالى به في الشرع (برضاء الله تعالى) أي يرضى تعالى بفعله من العبد أو يرضى عن العبد فيخلق ذلك له والرضاء ترك الاعتراض وفسره

بعضهم بالارادة من غير اعتراض و يرادفه المحبة وهذا في المحبة القديمة واما المحبة
الحادثة فهي ميل النفس الى الشئ لكمال ادركه فيه بحيث يحملها على ما يقرب
اليه ذكره اللاقاني وعلى هذا فيكون قوله بعده (ومحبته) تأكيداً للرضاء بمرادفه
اي بمحبته تعالى لذلك النوع من الافعال او للعبد فيخلق له ذلك النوع من الافعال قال
ابن اقبس في فتح الصفا شرح الشفا بمحبة الله تعالى للخلق مؤولة قطعاً وقال لانه لا يكون
عن ميل القلب ولا النفس ولا من رؤية الطساعة له ولا من سبب من جنس الاسباب
الموجبة لمحابة الخلق بل كل صفة من اوصاف الله تعالى من العلم والقدرة والارادة
وغيرها وان اتفقت في اسماء صفات خلقه فلا يشبه حقيقتها حقيقة اوصاف الخالق
حتى الوجود الذي يعم الخالق والمخلوق جميعاً وذلك لان وجود الخلق عن عدم ووجود
الخالق واجب لذاته ووجود كل ماسواه مستفاد منه ومن دقق النظر علم انه ليس
في الكون الا الله تعالى وافعاله منه وانه ليس في الوجود شئ ثابت الا هو وحده
لا شريك له وقرأ بعضهم على الشيخ سعيد بن ابي الخير قوله تعالى * يحبهم
ويحبونه فقال الحق يحبهم لانه لا يحب الانفسه على معنى انه ليس في الكون
الا هو وما سواه فهو من صنعه والصانع اذا مدح صنعه فقد مدح نفسه فاذا لا يتجاوز
نفسه لان نفسه قائمة بنفسه وما سواه قائم به فهو لا يحب الانفسه اه فحبة الله تعالى
لبعض الاعمال والاشخاص محبة منه تعالى لمصنوعاته المتقنة المحكمة وجميع مصنوعاته
متقنة محكمة فلا باعث حيثئذ لمحبة ولا غرض له فيها اصلاً بل ذلك مجرد فضل منه
تعالى على ذلك المصنوع وكذلك بغضه تعالى لبعض الاعمال والاشخاص عدل منه
تعالى من غير علة ولا غرض (والقيح منها) اي من افعال العباد وهو غير الموافق
لما اذن الله به (ليس صادراً) من المكلفين (بهما) اي بسبب رضاء الله تعالى ومحبة
بل ببغضه سبحانه وكرهه قال ابن اقبس في شرح الشفا علم ان ههنا قاعدة شريفة
ينبغي ان تعلم وهي ان الاعراض النفسانية كالفرح والرحمة والسرور والحياة والمكر
والخداع والاستهزاء لها اوائل وغايات فاذا وصف الله بشئ منها كان محمولاً
على الغايات لا على البدايات مثلاً الغضب كيفية تعرض للنفس بسببها يغلي الدم
وتتحرك الروح الى خارج دفعا للمكروه وطلباً للانتقام فابتداءه الدم وحركة الروح
وغاياته الانتقام من المغضوب عليه فهو في حق الله تعالى محمول على ارادة الانتقام
اذا طلاقه عليه بحسب الابتداء محال والحياة له اول وهو انكسار يحصل في النفس وله
غرض وهو ترك الفعل فاذا اطلق على الله تعالى حمل على ترك الفعل لا على الابتداء
لانه محال عليه تعالى وعلى هذا فقس فهي قاعدة كلية وضابط لطيف فاعلمه
(واشواب) يوم القيامة للؤمنين المطيعين (فضل) اي احسان وانعام (من الله تعالى)
على عباد (والعقاب) للكافرين ومن يشاء من العاصين (عدل) منه تعالى في عباده

اى انصاف وعدم ظلم وجور (من غير ايجاب) من احد عليه تعالى شيئا من ذلك
 (ولا وجوب عليه) تعالى بمقتضى ربوبيته ومربوبية غيره له (سبحانه ولا استحقاق
 من العبد) لشيء من ذلك اصلا وذكرنا فيما تقدم انه قال الاعصية الهانئ في شرح الطوالع
 واما اصحابنا فقالوا الثواب على الطاعة فضل من الله تعالى والعقاب على المعصية
 عدل منه وعمل الطاعة دليل على حصول الثواب وفعل المعصية علامة العقاب
 ولا يكون الثواب على الطاعة واجبا على الله تعالى ولا العقاب على المعصية لانه لا يجب
 على الله تعالى شيء وكل ميسر لما خلق له فالتطيع موفق ميسر لما خلق له وهو الطاعة
 والعاصي ميسر لما خلق له وهو المعصية وليس للعبد في ذلك تأثير والله مخلد المؤمن
 الموفق للطاعات في جناته وقاء بوعدده قال عز من قائل * ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات
 كانت لهم جنات الفردوس زلا خالدن فيها لا يبغون عنها حولا * ويعذب الكافر المعاند
 المعرض عن الحق في نيرانه ابدًا بمقتضى وعيده في قوله تعالى * ان الذين كفروا
 من اهل الكتاب والمشركين في نار جهنم خالدن فيها ابدًا * وقال السعدى في شرح المقاصد
 طاعة العبد وان كثرت لا تفي بشكر بعض ما انعم الله تعالى عليه فيكف بتصور استحقاق
 عوض عليها واواستحق العبد بشكره الواجب عوضا لاستحق الرب على ما يوايه
 من الثواب عوضا وكذا العبد على خدمته لسيدته الذي يقوم بمؤنته وازاحة علاله والولد
 على خدمته لايه الذي يربيه وعلى مراعاته وتوخي مرضاته وايضا لو وجب الثواب
 والعقاب بطريق الاستحقاق لزم ان يناب من واطب طول عمره على الطاعات وارته
 والعباد بالله في آخر الحياة وان يعاقب من اصرد هرا على كفره واخلص الايمان في آخر عمره
 ضرورة تحقق الوجوب والاستحقاق واللازم باطل بالاتفاق كما مر (والاستطاعة)
 التي يوجد بها الفعل في الخارج (مع الفعل) المأمورة او المنهى عنه والمباح اى مقارنة له
 لا متقدمة عليه ولا متأخرة عنه وهى حقيقة القدرة التي بها يكون الفعل لانها عرض
 بخلقه الله تعالى في الحيوان يفعل بها الافعال الاختيارية والجمهور على انها شرط
 لاداء الفعل شرعا (وتطلق) اى الاستطاعة المذكورة (على سلامة الاسباب)
 التي بها حصول الامر المكلف به كاسباب العادات واسباب العبادات من حيث ماهو
 خارج عن ذات المكلف (و) سلامة (الآلات) التي تنأتى بها تلك الاسباب كالحواس
 والجوارح والاعضاء من حيث ذات المكلف والحاصل ان الاستطاعة تطلق بازاء معنيين
 المعنى الاول القدرة التي يوجد بسببها الفعل ويحصل في الخارج وهى لا تتصور الا مقارنة
 له لانها عرض يستحيل بقاءه فلو كانت قبله انعدمت عنده لا متاع بقاء الاعراض فيلزم
 ان يحصل بدونها فيلزم الجبر وهو ممتنع وان كانت بعده فكذلك ايضا فلم يبق الا المقارنة
 ولا يتصور ان تكون شرطا للتكليف الشرعى لانه قبل الفعل وهى مقارنة للفعل فيلزم تكليف
 غير المستطيع والمعنى الثانى سلامة الاسباب والآلات وهى قبل الفعل وقبل الاستطاعة

بالمعنى الاول (وصحة التكليف) بالاحكام الشرعية (تعتمد) من جهة الشارع
 (عليها) اى على الاستطاعة بهذا المعنى الثانى لا الاستطاعة بالمعنى الاول فلا يكلف
 الله تعالى احدا الا اذا كانت اسباب عاداته وعباداته مهينة قابلة لاستعمالها والا لكانت
 سائلة قابلة للاستعانة بها سواء وجدت فيه القدرة التى ينسربها وجود الفعل
 او لم توجد (ولا يكلف) بالنسبة للمفعول اى لا يكلف الله تعالى (العبد) العاقل البالغ
 (بما ليس فى وسعه) اى طاقته وقدرته واستطاعته والوسع هنا معناه الاستطاعة
 بالمعنى الثانى وهى سلامة الاسباب والآلات دونها بالمعنى الاول والمراد انه تعالى
 لا يكلف بالاحكام الا من تهينت عنده اسبابها وسلمت آلاتها فهو المكلف بها وهذا معنى
 اقداره عليها وانتفاء الجبر عنه والعجز والفقر كما قال تعالى * لا يكلف الله نفسا الا وسعها *
 قال السعد فى عدم تكليف العبد بما ليس فى وسعه سواء كان ممتعافى نفسه بجمع الضدين
 او ممكنا كخلق الجسم واما ما يمنع بناء على ان الله تعالى علم خلافه واراد خلافه كإيمان الكافر
 وطاعة العاصى فلا نزاع فى وقوع التكليف به لكونه مقدورا للمكلف بالنظر الى نفسه
 ثم عدم التكليف بما ليس فى الوسع متفق عليه لقوله تعالى * لا يكلف الله نفسا الا وسعها *
 وانما النزاع فى الجواز فنه المعترلة بناء على القبح العقلى وجوزها الا شرعى لانه لا يقيح من الله
 تعالى شئ (والمفتول ميت باجله) الذى قدره الله تعالى له لان الله تعالى حكم بأجل العباد
 على ما علم من غير تردد قال تعالى * فاذا جاء اجلهم فلا يستأخرون ساعة ولا يستقدمون *
 والاجل قد يكون قتلا او غيره بمرض او غيره وكل ذلك بتقدير الله تعالى ووجوب
 القصاص والضمان على القاتل حكم شرعى لا مدخل للعقل فيه وذلك بسبب ارتكابه
 المنهى عنه وكسبه الفعل الذى يخلق الله تعالى حقيقته الموت بطريق جرى العادة
 (والاجل واحد) لا كما زعم الكعبي من المعترلة ان للمفتول اجلين القتل والموت وانه
 لو لم يقتل لعاش الى اجله الذى هو الموت ولا كما زعمت الفلاسفة ان الحيوان اجلا طبيعيا
 وهو وقت موته بتحلل رطوبته وانتفاء حرارته الغريزيتين وآجالا اختيارية بحسب
 الآفات والامراض وفى شرح الجزائرية للسوسى الاجل عرفاه ومنتهى زمن الحياة
 وسمى اجلا لانه الوقت المقدر للموت كالاوقات المقدره لقبض الديون ونحوها فن قتل فاجله
 عندها اهل الحق هو ما علم الله موته فيه وهو وقت قتله واستدل اهل الحق على ذلك
 بان علم الله تعالى تعلق ازالا بالمعومات على ما هو عليه فيلزم ان يكون الاجل المقدر
 لموت كل شئ واحدا لا يمكن فيه التبدل اذ تقديره انما هو على وفق علم الله تعالى وعلمه
 يستحيل عليه التخلف (والحرام) وهو مانع الله تعالى عليه اورسوله عليه السلام
 واجمع المسلمون على امتناع تناوله بعينه او جنسه واقتضى القياس الجلى ذلك او ورد
 فيه حد او تعزير او وعيد شديد غير مؤول سواء كان تحريمه لمفسدة او مضرة خفية
 كان تاو مذكى المجوس او لمفسدة ومضرة واضحة كالسم والخمر فان المنتفع به امامه من

اوتيات اوحى وان وتوابعه فالعادن بأسرها حلال الا الضار منها على انه لا يختص
 بها بل اوضر العسل بعض ارباب الامم جنة الحسنة حرم عليه اكله والنبات كذلك
 الا ما ازال الحياة كالسم او العقل كالخمر وسائر المسكرات قال بعضهم والمخدرات
 كالخشيشة والافيون والنج وكذا جوزة الطيب واما الحيوان فكل ما ورد النص على
 اكله فهو حلال كالبقرة والغنم والابل وكل ما ورد النص على عدم اكله فهو حرام
 وما لا نص فيه يرجع فيه الى ذوى الطباع السليمة من العرب فاستحبوه فهو حرام
 وما لا خلاف كذا ذكره الاقاني في شرح جوهرة (رزق) بالكسر في الاصل مصدر
 سمي به الشئ المرزوق واما بالقح فهو مصدر (وكل) اى كل واحد من الناس
 والحيوان وغيرهما (يستوفى) اى يتناول ويستعمل (رزق نفسه) الذى قدره الله
 تعالى له من الازل (لا) يتصور ان احدا (ياكل رزق غيره) اصلا (ولا) متصور
 ان ياكل (غيره رزقه) والالتفات مقدور الله تعالى ولم يجر على طبق مراده سبحانه
 وهو محال والحاصل ان الرزق عند اهل السنة والجماعة كل ما تنفع به الحيوان سواء كان
 حلالا او حراما اوشبهة قال امام الحرمين فى الارشاد الرزق يتعلق بمرزوق تعالى
 انعمه بنعم عليه والذى صح عندنا فى معنى الرزق ان كل ما تنفع به متنع فهو رزقه
 ولا فرق بين ان يكون متعديا بانتفاعه وبين ان لا يكون متعديا به ثم الرزق ينقسم
 الى المحظور والمباح والافان من اغتذى بالحرام طول عمره وانصرف انتفاعه
 الى الجهات المحظورة من كل وجه يلزم ان يقال لم يدرك عليه من الله رزق وما رزقه الله
 قط وتلك عظمة لا يتحملها متدين (وعذاب) مبتدأ وما بعده معطوفات عليه والخبر
 قوله فيما سياتى كانه حق (القبر) قيد القبر جرى على الغالب او قبر كل انسان بحسبه
 وقال العلماء عذاب القبر هو عذاب البرزخ اضيف الى القبر لانه الغالب والا فكل ميت
 اراد الله تعالى تعذيبه ناله ما اراد الله به قبره ولم يقبر واو صلب او غرق فى بحر او اكلته
 الدواب او حرق حتى صار رمادا ودرى فى الريح وعمله الروح والبدن بانفاق اهل السنة
 وكذا القول فى النعم قاله الاقاني (للكافرين) اى الكائن لهم كلهم (ولبعض عصاة
 المؤمنين) ممن مات قبل التوبة ولم يشأ الله تعالى ان يغفر له وامان شاء له المغفرة فلا يعذبه
 كما قال تعالى * ان الله لا يغفر ان يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء * وقال الاقاني
 ولا يختص عذاب القبر بكافر ولا منافق بل قد يكون لعصاة المؤمنين كما لا يختص بهذه
 الامة ايضا وقال القزوينى فى حاشية شرح المضد للجلال الدواني فى الاستدلال
 على ذلك لقوله تعالى * انما يوعظون عليها الآية حيث عطف عذاب القيامة على
 عرض النار غدوا وعشيا اذنه يعلم انه غيره ولما كان نزول الآية فى شان الموتى علم
 انهم عذابا غير عذاب يوم القيامة وهوليس الاعذاب القبر هذا وانت تعلم انه يدل
 على عذاب القبر للكافرين دون المؤمنين لان الكلام فيهم لافى المؤمنين فتأمل وقوله

تعالى * ربنا امتنا اثنتين واحيتنا اثنتين * على تقدير تمامه دال على ثبوت عذاب القبر في حق
المؤمنين دون الكافرين اه فمجموع الآيتين يثبت بهما عذاب القبر للكافرين والمؤمنين
وهو المطلوب والمراد بالاماتين اماتة في الدنيا قبل القبر واماتة في القبر بعد السؤال
وبالاحيائين احياء في الدنيا قبل الموت واحياء في القبر للسؤال وقال تعالى في قوم نوح
عليه السلام * اغرقوا فادخلوا نارا * والفاء للتعقيب فادخل النار عقيب الاغراق قبل البعث
فان الادخال في النار بعد البعث لا يكون عقيب الاغراق وقال النبي صلى الله عليه وسلم
استتر هو امن البول فان عامة عذاب القبر منه (وتنعيم اهل الطاعة) من المؤمنين (فيه)
اي القبر يعني كائن ذلك فيه (بما) اي بالوصف الذي (يعلمه الله تعالى ويريد)
للعبد المؤمن كما قال صلى الله عليه وسلم القبر روضة من رياض الجنة او حفرة من حفر النيران
وكما تقدم في عذاب القبر يقال في نعيمه سواء قبر العبد او لم يقبر حتى لو صاب او غرق
في بحر او اكلته الدواب او حرق وكان مؤمنا مطيعا كان له نعم القبر لروحه وجسده
جسدا وقيل ان التنعيم والتعذيب انما هو على الروح وحده ويجوز ان يكون معه جزء
من البدن (وسؤال منكرو تكبير) بفتح كاف الاول وهما ضد المعروف سميانه لانها
لا يشبه خلقها خلق آدمي ولا ملك ولا غيرهما وهما اسودان ازرقان جطهما الله تعالى
نكرة للمؤمنين ليبصره ويثبت عذابا على غيره ذكره المناوي في شرح الجامع الصغير
وتفصيل الكلام في سؤال القبر ذكرناه في المطالب الوفية (والبعث) وهو مشتق
من بعث الشيء من مكانه اذا اُثرت وهو اعادة الموتى من قبورهم كما كانوا في الدنيا ارواحا
واجسادا (والوزن) وهو مساواة شيء باخرى آية مخصوصة قال اللاقاني توزن حقائق
الاعمال وذواتها بان يجعل الله سبحانه تلك الاعمال اجساما نورانية في الحسنات وظلمات
في السيئات ثم تطرح تلك الاجسام في الميزان الاولى في اليمين والثانية في الشمال وفي شرح
الشيانية للشيخ علوان الحموي ومذهب اهل السنة ان اقوال بني آدم وافعالهم توزن
باعتبار ان الله تعالى يخلق من اعراضها اجراما واجساما و باعتبار الصحف المكتوبة المشتملة
على الحسنات والسيئات وقيل توزن الاشخاص وفي بحر الكلام قال بعضهم يوزن العبد
مع عمله (والكتاب) الذي كتبه الملائكة الحافظة على المكلف في الدنيا بجميع ما فعله
وقيل الذي كتب في القبر بناء على حديث رومان الضعيف ولا ينافي هذا ان الملائكة
ترفع لكل عبد في كل يوم ورقة صحيفة اما لوصلها كلها فتصير صحيفة واحدة يعني
كتابا واحدا واما ينسخ ما في جميعها في واحدة كما صرح به الغزالي وقال اللاقاني فان قلت
دلت الآيات على ان المؤمن الطابع يأخذ كتابه بيمينه والكافر يأخذ بشماله فاحكم
المؤمن الفاسق الذي مات على فسقه دون توبة قلت جزم الماوردي بان المشهور
انه يأخذ كتابه بيمينه ثم حكى قولاً بالوقف قال ولا قائل بانه يأخذ بشماله وقال يوسف
ابن عمر اختلف في عصاة المؤمنين فقيل يأخذون كتبهم بيمينهم وقيل بشمالهم واختلف

الاولون فقبل يأخذونها قبل الدخول في النار ويكون ذلك علامة على عدم خلودهم فيها وقيل يأخذونها بعد الخروج منها ومن اهل العلم من توقف فيهم لتعارض النصوص (والسؤال) اي سؤال الله تعالى عباده المكلفين يوم القيامة وهو حسابهم وقد اختلف العلماء في معنى كونه تعالى محاسباً عباده على ثلاثة اقوال احدها انه تعالى يعلمهم مالهم وما عليهم قال الفخر الرازي بان يخساق الله سبحانه في قلوبهم علومها ضرورية بمقادير اعمالهم من الثواب والعقاب وثانيها ونقل عن ابن عباس رضي الله عنهما ان الله يوقف عباده بين يديه ويؤتيهم كتب اعمالهم فيها سيئاتهم وحسناتهم فيقول هذه سيئاتكم وقد تجاوزت عنها وهذه حسناتكم وقد ضاعفتها لكم وثالثها ان يكلم الله تعالى عباده في شأن اعمالهم وكيفية مالها من الثواب والعقاب قال الفخر اما بان يسمعوا كلامه القديم او يسمعوا صوتاً يدل عليه يتولى تعالى حساب خلقه في اذن كل واحد من المكلفين او في محل يقرب من اذنه بحيث لا تبلغ قوة ذلك الصوت منع الغير من سماع ما كلف به ولا شك في صحة شهادة الآثار الصحيحة له واعلم ان كيفية الحساب مختلفة واحواله متباينة فنه السير ومنه العسير ومنه السرو ومنه الجهر ومنه النكر ومنه التويخ ومنه الفضل ومنه العدل (والحوض) واحد الاحواض والحياض وهو معروف من حاضت المرأة سال دمه الان الماء يسيل اليه او من حاض الماء جمعه اشار اليه في القاموس والمراد به هنا جسم مخصوص طوله وعرضه سواء يشعب فيه ميزابان من الجنة ذكره الاقاني وهو حوض رسول الله محمد صلى الله تعالى عليه وسلم الذي يكون يوم القيامة وفي شرح الجامع الصغير للشاوي قال القرطبي لكل نبي حوض الا صلحاً عليه السلام فان حوضه ضرع نافته قال ولم اقف على ما يدل عليه او يشهد له لكن هذا الحديث اعني قوله عليه السلام ان لكل نبي حوضاً وانهم يباهون ايهم اكثر وارادة واني ارجو ان اكون اكثرهم وارادة صريح في ان الحوض ليس من الخصاص المحمدية لكن اشتهر الاختصاص بالخص بنبينا صلى الله تعالى عليه وسلم الكوثر الذي يصب من مائه في حوضه فانه لم ينقل نظيره لغيره وقال السنوسي في شرح الجزائرية ان الحوض ثابت باجماع اهل السنة والاحاديث الصحيحة المستفيضة شاهدة بذلك وهو حوض كما وصفه صلى الله تعالى عليه وسلم ماؤه اشد بياضاً من اللبن واحلى من العسل يصب فيه ميزابان من الكوثر عليه من الآواني عدد نجوم السماء حافته ورأته المسك وحبها واهل الآواني لا يظلم من شرب منه ابداً ويزاد عنه من بدل وغير (والصراط) وهو لغة الطريق الواضح ولغاته الصاد والسين المهملتان والزاي وشرهما كما قال السنوسي في شرح الجزائرية الصراط جسر ممدود على متن جهنم يرده الاولون والآخرون لا طريق الجنة الا عليه وهو ادق من الشعر واحد من السيف على ما ورد به الحديث الصحيح واجمع عليه اهل

السنة وفي شرح الشيبانية لابن قاضي عجلون واما الصراط فهو جسر ممدود على متن
جهنم يمر عليه جميع الخلائق والنبي صلى الله عليه وسلم قائم يقول يا رب سلم سلم وهو
ادق من الشعر واحد من السيف على ما ورد في الحديث الصحيح والناس في جوازه
متفاوتون على حسب ايمانهم واعمالهم والله تعالى يسهل الطريق على من اراد كما جاء
في الخبر ان منهم من يمر كالبرق الخاطف ومنهم من يمر كالريح ومنهم من يمر كالجراد ومنهم
من يمر رجله ومنهم من يمر على وجهه وروى ايضا انه يكون على بعض الناس
ادق من الشعر وعلى بعض مثل الوادي الواسع (وشفاعه) وهي لغة الوسيلة والطلب
وعرفا سؤال الخير لغير من الشفع ضد الوتر كان الشافع ضم سؤاله الى سؤال المشفوع له
من شفع بشفع بفتح العين فيما قاله الاقاني (الرسول) اي رسل الله عليهم الصلاة والسلام
من الانبياء والملائكة ايضا فانهم رسل الله (والاخبار) جمع خير بالتشديد وهو ذو
الخبر وهم العلماء والاولياء والصالحون كما ورد في الاخبار والاحاديث الصحيحة الدالة
على ذلك واجمع عليه اهل السنة وعلماء النقل فمن ابن ماجه عن عثمان بن عفان
رضي الله عنه يشفع يوم القيامة ثلاث الانبياء ثم العلماء ثم الشهداء وفي رواية لابي الزعرا
عن عبد الله ثم ياذن الله في الشفاعه فيقوم روح القدس جبريل ثم يقوم ابراهيم ثم
يقوم عيسى اوموسى الشك من ابي الزعرا الراوى عن عبد الله ثم يقوم نبيكم رابعا فيشفع
لا يشفع احد من بعده في اكثر مما يشفع وهو المقام المحمود الذي قال الله تعالى * عسى
ان يبعثك ربك مقاما محمودا * واخرج الترمذي عن ابي سعيد الخدري ان رسول الله
صلى الله عليه وسلم قال ان من امتي من يشفع للقيام ومنهم من يشفع للقبيلة ومنهم
من يشفع للعصبة ومنهم من يشفع لرجل حتى يدخلوا الجنة قال حديث حسن وفي مسند
البرار عن ثابت انه سمع انس بن مالك يقول قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
ان الرجل يشفع للرجلين والثلاثة وفي الشفاء عن كعب الاخبار ان لكل رجل من الصحابة
شفاعة والحق ان الشفاعه العظمى اول المقام المحمود وربما يحسب من الشفاء
رب العالمين في الصحيح ثم ارجع الى ربي في الرابعة فاحده بتلك المحامد ثم اخره ساجدا
فيقال لي يا محمد ارفع رأسك وقل يسمع لك وسل تعطه واشفع تشفع فاقول يا رب اذن لي
فمين قال لا اله الا الله قال فيقول ليس ذلك لك اوقال ليس ذلك اليك ولكن وعنتي
وكبريائي وعظمتي وجبريائي لاخرجن من قال لا اله الا الله والمعنى لا تفضلن عليهم
باخراجهم بغير شفاعة احد كما في حديث شفعت الملائكة وشفع النبيون وشفع المؤمنون
ولم يبق الا ارحم الراحمين ذكره الاقاني (لاهل الكبار) من الذنوب (وغيرهم) قال
صلى الله عليه وسلم شفاعةي لاهل الكبار من امتي وفي الاربعين في اصول الدين
للغفر الرازي قال في الاحتجاج على ثبوت الشفاعه انه تعالى امر محمدا صلى الله عليه
وسلم بالاستغفار للذين فقال واستغفر لذنبك وللمؤمنين والمؤمنات والفاسق مؤمن

بدليل قوله تعالى * وان طائفتان من المؤمنين اقتتلوا فاصلحوا بينهما فان بغت
احدهما على الاخرى فقاتلوا التي تبغي حتى تفي الى امر الله * سماء مؤننا حال كونه
بانغيا وقال تعالى * يا ايها الذين آمنوا كتب عليكم القصاص في القتلى * سماء مؤننا حال
ما قتل النفس بغير الحق فثبت بهذا ان الله تعالى امر محمدا صلى الله عليه وسلم
بان يستغفر للفاسق ويلزم من ذلك ان الله تعالى يقبل شفاعته عليه السلام في الفاسق
وقال تعالى في حق الملائكة * ولا يشفعون الا لمن ارتضى * وصاحب الكبيرة مرتضى
عند الله لانه مرتضى بحسب ايمانه ومن صدق عليه انه مرتضى في الصفة القلانية
صدق عليه بانه مرتضى وقال تعالى * فاستشفعهم شفاعدة الشافعين * ذكر ذلك في معرض
التهديد للكفار فلو كان حال المسلم كذلك لم يبق في هذا التهديد فرق بين الكافر والمؤمن
وكان تخصيص الكافر به عبثا وقال اللاقاني في شرح الجوهرة وله صلى الله عليه
وسلم شفاعات خمس احديها وهي اعظمها واعمها شفاعدة فصل القضاء وهي
مختصة به صلى الله عليه وسلم وثانيها في ادخال قوم الجنة بغير حساب وهذه ايضا
خاصة به عليه السلام كما قاله القاضي عياض والنووي وتردد ابن دقيق العيد
في الاختصاص وتبعه ابن حجر قائلان لادليل عليه وثالثها في قوم استوجبوا النار فيشفع
فيهم نبينا صلى الله عليه وسلم فلا يدخلونها وهذه جزم القاضي عياض والسبكي
بعدم اختصاصها به عليه السلام وتردد النووي في ذلك ورابعها فيمن دخل النار
من المؤمنين المذنبين وهذه وقع اطباق القوم على عدم اختصاصها به عليه السلام
حيث كان لهم عمل خير زائد على الايمان اذ الشفاعدة في اخراج من في قلبه مثقال
ذرة من الايمان ليخرج من النار خاصة به صلى الله عليه وسلم وخاصتها الشفاعدة في زيادة
الدرجات في الجنة وزاد الاسيوطي في شرح النقاية شفاعدة سادسة وهي الشفاعدة
في تخفيف العذاب عن استحقاق الخلود في النار كما في حق ابي طالب وفي الصحيح انا اول
شافع واول مشفع وانه ذكر عند عمه ابو طالب فقال لعله تنفعه شفاعتي فيجعل
في صحاح من نار (والجنة) وهي الحديقة ذات النخل والشجر كذا في القاموس
وقال اللاقاني وهي لغة البستان قاله الجوهري وقال غيره هي ما تكاثف من الشجر
وظلت اغصانه والتف بعضها على بعض وتطلق على دار الثواب في الآخرة وهي
المرادة هنا بجميع انواعها وهل هي سبع جنات متجاورة اوسطها وافضلها الفردوس
وهو اعلاها فوقها عرش الرحمن ومنها تنفجر انهار الجنة كما جاء الحديث وجنة
المأوى وجنة الخلد وجنة النعيم وجنة عدن ودار السلام ودار الخلد اواربع ورابعه
جماعة اخذا من قوله تعالى * ولمن خاف مقام ربه جنتان * ثم بعد وصفهما قال
ومن دونهما جنتان * او واحدة والاسماء والصفات كلها جارية عليها لتحقيق معانيها
كلها فيها خلاف في ذلك كله (والنار) وهي جسم لطيف محرق يطلب العلو

مر كذا وهي مشتقة من نار ينور اذا نقر وثار لان لها حركة واضطرابا وقد نطلق مجازا
على النار المعنوية كثار الخوف ونار المحبة كما ان اطلاقها على دار العقاب الاخرى
كذلك اطلاقها اسم الحال على المحل باعتبار اللغة وقد اشتهر بين حلة الشرع اطلاقها
عليها وعلى جميع طباقها السبع التي اعلاها جهنم وتحتها لظى ثم الخطمة ثم السعير
ثم سقر ثم الجحيم وفيها ابولهب ثم الهاوية وباب كل من داخل اخرى على استواء
كتابه عليه ابن عطية وغيره ذكره اللاقاني (الموجودتان الآن) اي في هذا الوقت
قال امام الحرمين في الارشاد الجنة والنار مخلوقتان اذ لا يحبل العقل خلقهما وقد شهد
لذلك اي من كتاب الله تعالى منها قوله تعالى * وجنة عرضها السموات والارض
اضدت للمتنقين * والاعداد يصرح بثبوت الشيء وتحققه وقال تعالى * ولقد رآه نزلة
اخرى عند سدرة المنتهى عندها جنة المأوى * وتواترت الاخبار في قصة آدم عليه
السلام عن الجنة وادخال آدم اياها واخراجه عنها ووعد الرد اليها وكل ذلك
ثابت قطعا متلقى من فحوى الآيات والمستفيض من نقل الاثبات والثقات وقال اللاقاني
وملخصه ان الجنة والنار موجودتان الآن في عالم يعلمه الله تعالى الذي احاط بكل
شيء علما وفي الحديث ان هرقل كتب الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اتدعوني
الى جنة عرضها السموات والارض فابن النار فقال عليه السلام سبحان الله
ابن الليل اذا جاء النهار وهو حديث صحيح يشهد له ما اخرجته الحاصص وصححه
عن ابي هريرة قال جاء رجل الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال يا محمد
ارأيت جنة عرضها السموات والارض فابن النار قال ارأيت الليل اذا لبس كل شيء
فابن جعل النهار فقال السائل الله اعلم فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كذلك الله
يفعل ما يشاء (الباقيتان) الى ما لانهاية له بحيث (لا تغنيان) ولا تزولان ابدا لا بد من
(ولا) تغني (اهلهما) اي اهل الجنة والنار بل هم مخلدون فيها من غير فناء
ولا زوال وقال جدنا ابن جماعة المقدسي النابلسي في شرح بدء الامالي مذهب اهل
السنة ان الجنة والنار وكذا اهلهما لا يعرض لهما الفناء خلافا للجهمية وفي شرح
العقائد للسعد اي دأمتان لا يطرأ عليهما عدم مستمر لقوله تعالى في حق الفريقين * خالدن
فيها ابدا * واما ما قيل من انهما يهلكان ولو لحظة تحقيقا لقوله تعالى * كل شيء هالك
الا وجهه * فلا ينسأ في البقاء بهذا المعنى وذهبت الجهمية الى انهما يغنيان ويغني
اهلهما وهو قول باطل مخالف للكتاب والسنة والاجماع ليس عليه شبهة فضلا عن حجة
ونقل اللاقاني قال القرطبي ذكر بعض من ينتمى الى العلم انه يخرج من النار كل كافر
ومبطل وجاحد ويدخل الجنة وانه جائز في العقل ان ينقطع الغضب فيعكس عليه
بلزوم جواز انقطاع الرحمة عن دخل الجنة فيخرجون منها ويدخلون النار
وهو خلاف نصوص الشرع قال تعالى * وما هم منها بمخرجين * عطاء غير مجذوذ

وهذا في حق اهل الجنة وقال في اهل النار* ولا يدخلون الجنة حتى يلج الجمل في سم الخياط* وبالجملة هذا قول مخالف للقرآن والسنة والاجماع من الامة (والمعراج) هو السلم والمصعد وخرج عروجا ارتقى كذا في القاموس والمراد به مطلق الانتقال صعودا حتى يشمل الاسراء فان بيت المقدس اعلى من مكة كما قالوا (رسول الله) محمد (صلى الله عليه وسلم في) حال (البقعة) محرقة وهي نقيض النوم وقد يقظ ككرم وفرح يقاظة ويقظا محرقة وقد استيقظ كذا في القاموس (بشخصه) صلى الله عليه وسلم اي بصورته الجسمانية (من المسجد الحرام) الذي بمكة (الى المسجد الاقصى) بيت المقدس قال ابن جليل التونسي في التفسير مختصر التفسير الكبير والمراد بالمسجد الحرم الحرام لاحاطته بالمسجد وهو قول الأكثر وقيل من المسجد بعينه وهو الظاهر والمسجد الاقصى هو بيت المقدس وصف بالاقصى لبعده عن مكة (ثم) من المسجد الاقصى (الى السماء) اي جنسها ليشمل السموات السبع (ثم الى ما شاء الله) سبحانه (من العلى) قال شهاب المكي في شرح همزية ابو صيري عن بعض الأئمة ان المعارج ليلة الاسراء عشرة سبعة في السموات والثامن الى سدة المنتهى والتاسع الى المستوى الذي سمع فيه صريف الاقلام في تصارييف الاقدار والعاشر الى العرش والرفرف والرؤية وسماع الخطاب بالكافحة والكشف الحقيقي وفي مواهب القسطلاني وقد اختلف العلماء في الاسراء هل هو اسراء واحد في ليلة واحدة بقطة او ما او اسرا آن كل واحد في ليلة ومرة بروحه وبدنه بقطة ومرة مناما او بقطة بروحه وجسده من المسجد الحرام الى المسجد الاقصى ثم مناما من المسجد الاقصى الى العرش او هي اربع اسراآت ثم قال والحق انه اسراء واحد بروحه وجسده بقطة في القصة كلها والى هذا ذهب الجمهور من علماء المحدثين والفقهاء والمتكلمين وتواردت عليه ظواهر الاخبار الصحيحة ولا ينبغي العدول عن ذلك اذ ليس في العقل ما يحيله (و) جميع (ما) اي الذي (اخبر به) النبي صلى الله عليه وسلم (من اشراط) جمع شرط بالتحريك وهو العلامة كذا في القاموس (الساعة) وهي الوقت الذي تقوم فيه القيامة وهي ساعة خفيفة يحدث فيها امر عظيم ذكر المناوي في شرح الجامع الصغير (من خروج الدجال) من دجل كذب او من دجل البعير طلاء بالدجيل كزبير القطران وعم جسمه لان الدجال المسح بعم الارض او من دجل قطع نواحي الارض سيرا او من دجل تدجيلا غطي وطي بالذهب لتويعه بالباطل او من الدجال للذهب لان الكنوز تتبعه او من الدجال لغرته السيف او من الدجالة للرفقة العظيمة او من الدجال كسحاب للسرجين لانه يجس وجه الارض ذكره في القاموس وفي شرح الجامع الصغير المناوي قال البسطامي الدجال مهدي اليهود ينتظرونه كما ينتظر المؤمنون المهدي ونقل عن كعب الاحبار انه رجل طويل عريض الصدر مطموس يدعى الربوبية معه جبل من خبز وجبل من اجناس الفواكه وارباب الملاهي جميعا يضرعون بين

يديه بالطبول والعيدان والمعازف والنايات فلا يسمعه احد الا تبعه الامن عصمه الله قال
ومن امارات خروجه نهب ربح كريخ قوم عباد ويسمونه صيحة عظيمة وذلك عند
ترك الامر بالمعروف والنهي عن المنكر وكثرة الزنا وسفك الدماء وركون العلماء الى الظلمة
والتردد الى ابواب الملوك ويخرج من ناحية المشرق من قرية تسمى سرابادين ومدينة
الاهواز ومدينة اصبهان ويخرج على حمار وهو يتناول السحاب يده ويخوض
البحر الى كعبيه ويستظل في اذن حماره خلق كثير ويمكث في الارض اربعين يوما
ثم تطلع الشمس يوما حرا ويوما صفرا ويوما سودا ثم يصل المهدي وعسكره الى الدجال
فيلقاه ويقتل من اصحابه ثلاثين الفا وينهرم الدجال ثم بهبط عيسى عليه السلام
الى الارض وهو متعم بعمامة خضراء متقلد بسيف راكب على فرس ويده حربة
فيأتي اليه فيقطعنه بها فيقتله (و) خروج (دابة الارض) وتسمى الجساسة قال
النووي في شرح مسلم قيل سميت بذلك لجسستها الاخبار للدجال وفي تحفة الحبيب
للشيخ محمد بن الشيخ علوان الحموي وبما كتب الله ظهوره من اشراط الساعة واخبرنا
نبينا صلى الله عليه وسلم بوقوعه وخبره صدق لامرية فيه دابة الارض وهي دابة
راسها رأس ثور وعينها عين خنزير واذنها اذن فيل وقرنها فرق ابل وصدرها
صدرا سد ولونها لون نمر وخاصرتها خاصرة هر وذيها ذنب كبش وقوائمها قوائم
بعير بين كل مفصلين اثني عشر ذراعا وقيل ان وجهها وجه رجل وسائر خلقها
كخلق الطير ويقال بان راسها يمس السحاب ورحلاها في الارض يكون لها ثلاث
خرجات من الدهر فتخرج خروجا باقصى الين ثم يفشو ذكرها في البادية ولا يدخل
ذكرها مكة ثم تخرج قريبا من مكة ثم بين الناس في المسجد الحرام واذا بها قد خرجت
ما بين الركن الاسود الى باب بني مخزوم ثم تذهب سائحة في الارض لا يدركها طالب
ولا يعجزها هارب ومعهما خاتم سليمان وعصى موسى عليهما السلام نسمة الرجل في وجهه
فيعرف الكافر من المؤمن وقيل بانها تخرج من الصفا وتضطرب الارض لخروجها
فاول ما يبدأ منها راسها ملعة ذات وبر وریش ويقال بانها تخرج من شعب جباد
فاذا خرجت تكلمت بكلام عربي فصيح قيل تقول هذا مؤمن وهذا كافر وقيل
تقول قوله تعالى * ان الناس كانوا باياتنا لا يوقنون (و) خروج (يا جوج ويا جوج)
وهما امان مضرتان مفسدتان كافرتان من نسل يافث بن نوح وخروجهما بعد عيسى
عليه السلام والقول بانهم خلقوا من منى آدم عليه السلام المختلط بالتراب وايسوا
من حواء غريب جدا لادليل عليه وانما يحكيه بعض اهل الكتاب وفي كتاب التيجان
ان امة منهم آمنوا فتركهم ذو القرنين لما بنى السد بارمنية فسموا لذلك الترك والديلم
ذكره المناوي في شرح الجامع الصغير وفي تحفة الحبيب ويقال انهم تسعة اعشار
بني آدم واصلها من اجيح التار وهو ضوؤها وشررها شهوا به لكثرتهم وشدتهم

وهم من اولاد يافث بن نوح والترك منهم قيسل ان طائفة منهم خرجت تغير فضررب
ذوا القرنين السد فبقوا خارجه فسموا الترك لانهم تركوا خارجين وفي التواريخ ان اولاد
نوح عليه السلام ثلاثة سام وحام ويافث قابو العرب والعجم والروم سام وابو الحبشة
والزنج والنوبة حام ويافث ابو الترك والخزرج والصقالبة وياجوج وماجوج وقيل
ياجوج امة وماجوج امة كل امة منهم اربعة آلاف امة لا يموت منهم رجل الا وينظر
الف ذكر من صلبه قد حياوا السلاح وهم ثلاثة اصناف منهم مثل الارز وهو شجر
معروف في الشام طوله مائة وعشرون ذراعا ومنهم من طوله وعرضه سواء مائة
وعشرون ذراعا ومنهم من يفتش اذنه ويتحف بالاخرى لا يمرون بفيل ولا شيء
من انواع الوحوش الا اكلوه ومن مات منهم اكلوه اولهم بالشام وآخرهم بخراسان
يشربون انهار المشرق وبحيرة طبرية ويقال ان منهم من هو مفرط في الطول ومنهم
من طوله شهر واحد (ونزول عيسى) بن مريم (عليه السلام من السماء) التي هو فيها
الآن وهي السماء الثانية على المنارة البيضاء شرقي دمشق من غير تعيين انها منارة
الجسمع الاموي اذ ليس في الحديث ما يدل على ذلك فيقتل الدجال ويبطل الجزية
وجواريه يومئذ اصحاب الكهف والرقيم وسيدجون مع قانهم لم يحجوا ولم يموتوا ثم يقرر
عيسى عليه السلام امور الشريعة المطهرة ويجدد لهذه الامة امر دينها ويصفو
حال الناس فلا يموت احد ولا يمرض اربعين سنة ويقول الرجل لغنمه ولدوا به
اذهبوا فارعوا وتمر الماشية بين الزرعين من غير ان تؤذيهم ويرتفع في زمانه اذى الماؤذيات
من الحشرات والافاعي والسباع وينذر الزرع مدا من القمح فيحي منه سبعمائة مد
من غير حرث ويتزوج ويولد له ويمكث في الارض خمسة واربعين سنة ويدفن في روضة
المصطفى صلى الله عليه وسلم (وطلوع الشمس من مغربها) فيمتنع قبول التوبة
حينئذ قال العلماء لان الناس حينئذ يخلص الى قلوبهم من الفزع ما تخشيه كل شهوة
وتغتر به كل قوة لتيقنهم بالقيامة كمال من حضرته الوفاة واخذ في التزع واتتهت
روحه الى خلقومه ومن هذا حاله لا تقبل له توبة لانه عاين الحق ورأى مقعده
من الجنة او النار فالشاهدة اطلوع الشمس من مغربها وقيل ان الحكمة في طلوع الشمس
من مغربها ان ابراهيم عليه السلام قال للنمرود فان الله يأتي بالشمس من المشرق فأت
بها من المغرب فبهت وانقطع وانكر الملاحدة والتجمون عن آخرهم ذلك وقالوا
انه لا يمكن ولا يكون وانه لم تقم لابراهيم عليه السلام بذلك حجة على النمرود فيطلع
الله سبحانه الشمس يوما من المغرب ليرى المتكرون قدرته سبحانه على ذلك وان الشمس
في قبضة فهره ان شاء اطلعها من المشرق وان شاء اطلعها من المغرب ذكره الاقاني
(ونحو) اي مثل (ذلك) المذكور من باقي علامات الساعة الكبرى كرفع القرآن

من الصدور والمصاحف وهدم الكعبة والدخان والحسف الى غير ذلك مما هو مسطر
في الكتب المصنفة في هذا الشأن (كله) اي كل ما تقدم من قوله وعذاب القبر الى هنا
(حق) اي ضد الباطل او امر مقضي او حقيقة الامر كذا في القساموس (والكبرة)
من الذنوب اذا فعلها المكلف والمراد الجنس وكذلك الكبار الكبيرة اذا فعلها قال
القرطبي في شرح مسلم وقد اختلف العلماء قديما وحديثا في الكبار وما هي وفي الفرق
بينها وبين الصغار فروى عن ابن مسعود رضي الله عنه ان الكبار جميع ما نهى الله
تعالى عنه من اول سورة النساء الى قوله * ان تجتنبوا كبائر ما نهون عنه تكفر
عنكم سيئاتكم * وعن الحسن انها كل ذنب ختمه الله بنار او غضب او امانة او عذاب
وقيل هي كل ما اوعد الله عليه بنار او يحد في الدنيا وروى عن ابن عباس رضي الله
عنهما انها كل ما نهى الله عنه وما اظنه صحيحا لانه مخالف لما في كتاب الله من التفرقة
بين المنهيات فانه قد فرق بينهما في قوله تعالى * ان تجتنبوا كبائر ما نهون عنه تكفر
عنكم سيئاتكم * وقواه * الذين يجتنبون كبائر الاثم والفواحش الا اللهم فعمل من المنهيات
كبائر وصغار وفرق بينهما في الحكم لما جعل تكفير السيئات في الآية مشروطا باجتناب
الكبار واستثنى اللهم من الكبار والفواحش فكيف يخفى هذا الفرق على مثل ابن عباس
رضي الله عنهما وهو حبر القرآن فتلك الرواية عن ابن عباس ضعيفة اولا تصح
وكذلك اكثر ما روى عنه لقد كذب الناس عليه كثيرا انتهى كلام القرطبي ويمكن
الجواب عنه بان القول بان الكبار كل ما نهى الله عنه نظرا الى عظمة التاهي وهو الله
تعالى حيث عصي عن عمد وقصد مخالفة فان كانت المعصية زلة سقط بها فاعلمها
لجهل او غلبة شهوة ونحو ذلك فهي اللهم المغفور مشتق من الم بالمكان اذا نزل فيه
ساعة بقصد الاستراحة ثم الانتقال عنه وكذلك فعل ما نهى الله عنه اذا لم يه المكلف
ساعة بقصد الاقلاع والانتقال عنه بالتوبة من غير اصرار عليه فهو اللهم وهو السيئات
التي قال الله تعالى * ان تجتنبوا كبائر ما نهون عنه * يعني الذنوب كلها مع الاصرار وقصد
البداءمة عليها والانهماك فيها تكفر عنكم سيئاتكم يعني المامكم بها على وجه الزلة
بقصد الاقلاع عنها في الحال واستبقا حها فيكون الانقسام اعتباريا كما قلنا فتصح
الرواية عن ابن عباس رضي الله عنهما بذلك ويؤيده قول امام الحرمين في الارشاد
المرضى عندنا ان كل ذنب كبيرة اذا تراعى اقدار الذنوب حتى تضاف الى المعصية
بها قرب شيء بعد صغيرة بالاضافة الى الاقران ولو صور في حق ملك لكان كبيرة
تضرب بها الرقاب والرب تعالى اعظم من عصي واحق من عبد بالعبادة وكل ذنب
بالاضافة الى مخالفته عظيم ولكن الذنوب وان عظمت لما ذكرناه فهي متفاوتة في رتبها
فبعضها اعظم من بعض فهذا حكمنا للانبياء عليهم السلام بالفضيلة وعلو المرتبة
وبعضهم اعلى من بعض فهذا ما رتبناه وقال اللقاني في شرح جوهرته اختلف

الساف والخلف في حد الكبيرة وتمييزها من الصغيرة فعن ابن عباس رضي الله عنهما
كل شيء نهى الله عنه فهو كبيرة وبهذا اخذ الاستاذ ابو اسحق الاسفرائني وحكامه
القاضي عياض عن المحققين احتجاجا بان كل مخالفة فهي بالنسبة الى جلال الله تعالى
كبيرة وقال الغزالي في بسطه والضابط الشامل في حد الكبيرة انها كل معصية يقدم
عليها المؤمن من غير استعمار خوف وحذار ندم كالتهاون بارتكابها والمستجري عليها
اعتيادا فاشعر بهذا الاستخفاف والتهاون فهو كبيرة وما يحمل عليه فلتات النفس
وفترات مراقبة التقوى ولا ينفك عن تنميم بمتزج به تنغيص الذلذذ بالعصية فهذا لا يمنع
العدالة وائس هو بكبيرة وسيأتي بيان افراد الكبار والصغار في موضعه من هذا الكتاب
ان شاء الله تعالى (لا يخرج العبد المؤمن من الايمان) ولو كان مصرا على فعلها لبقاء
التصديق الذي هو حقيقة الايمان وقال الكرماني في شرح البخاري واما عند الخوارج
فالكبيرة موجبة للكفر وعند المعتزلة موجبة للمزلة بين المنزلتين صاحبها لا مؤمن
ولا كافر وهذا في ارتكابها احتراز عن اعتقادها لانه لو اعتقد حل بعض المحرمات
المعلومة من الدين ضرورة كالخمر كقر بلا خلاف (ولا تدخله) تلك الكبيرة اذا فعلها
وكذلك الكبائر المتعددة (في الكفر) كما قال تعالى * وان طائفتان من المؤمنين اقتلوا *
الآية فسميهم مؤمنين فسلم ان صاحب الكبيرة لا يخرج عن الايمان (ولا يخلده) اي
الكبيرة (في النار) اذا ادخلها التطهير (ولا يحبط) اي تبطل (طاعته) وقالت الرافضة
والاباضية وبعض الخوارج ان المذنبين من المؤمنين يخلدون في النار بذنوبهم وقد نطق
القرآن بتكذيبهم في مواضع منها قوله عز وجل * ان الله لا يغفر ان يشرك به ويغفر
ما دون ذلك لمن يشاء * ومذهب اهل الحق على ان من مات موحدا لا يتخذ في النار
وان ارتكب من الكبائر غير الشرك ما ارتكب وقد جاءت به الاحاديث الصحيحة منها
قوله عليه السلام وان زنا وان سرق كذا في شرح البخاري للعيني (والله تعالى)
بمحض عدله (لا يغفر) اي لا يعفو ولا يسامح (ان يشرك به) ولو كان نبيا بدليل
لثنا شرك ليحبطن عمالك وتكونن من الخاسرين والشرك اعتقاد المشاركة بينه تعالى
وبين شيء في وصف او حكم واذا ذكر مع الكفر افترق معناهما بانه اعتقاد المشاركة
والكفر ستر الحق بالمحود والتكذيب وما في معنى ذلك كالتهاون بالمحترم شرعا والاستهزاء به
واما اذا ذكر كل واحد منهما على حدة شمل الآخر في المعنى فعني الشرك هنا ما هو
اعم منه ومن الكفر والزيف والتكذيب فان الله تعالى لا يغفر شيئا من ذلك بلا توبة منه
قبل الفرغرة بالايمان والتبري عما عدا دين الحق من سائر الاديان ولا تقع الشفاعة في شيء
من ذلك يوم القيامة قال اللاقاني في شرح جوهرته اما الكفر فلا يغفر منه تعالى العفو عنه
للزوم الكذب في اخباره تعالى بقوله ان الله لا يغفر ان يشرك به الآية ولا فرق فيه بين الاصل
والارتداد شر كما كان اوضحه وعرف الشيخ ابن عرفة المسالك الكفر بانه عدم

التصديق الممكن بما علم ضرورة مجيئ الرسول به او فعل يدل عليه غالباً كقتل النبي
والقاء المصحف في القاذورات وقال العيني في شرح البخاري والمراد بالشرك في هذه
الآية الكفر لان من جحد نبوة محمد صلى الله عليه وسلم كان كافراً ولو لم يجعل مع الله
الها آخر والمغفرة منتفية عنه بلا خلاف (ويغفر) اي يعفو ويسامح (مادون ذلك)
اي دون الشرك من جميع الذنوب الكبار والصغار (لمن يشاء) المغفرة له قال العيني
في شرح البخاري والمراد من هذه الآية من مات على الذنوب من غير توبة ولو كان المراد
من تاب قبل الموت لم يكن للفرقة بين الشرك وغيره معنى اذ التائب من الشرك قبل الموت
مغفوره وقال اللاقاني اختلف في جواز العفو عن الكبار بدون التوبة فجوزه اهل السنة
والجماعة بل اثبتوا وقوعه خلافاً للمعتزلة تمسك اهل السنة على جواز العفو بان العقاب
حقه سبحانه فيحسن اسقاطه مع ان فيه نفعاً للعبد من غير ضرر لاحد وبالآيات والاحاديث
الناطقة بالعفو والغفران كقوله تعالى * وهو الذي يقبل التوبة عن عباده ويعفو
عن السيئات او يوفقهن بما كسبوا ويعف عن كثير ان الله يغفر الذنوب جميعاً ان الله لا يغفر
ان يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء وان ربك لذو مغفرة للناس على ظلمهم * وفي الحديث
يا عبادي اوابتئني بقرب الارض ذنوباً لا يتك بمثلها مغفرة الى ما لا يحصر منها ومعنى العفو
والغفران واحد وهو ترك عقوبة المجرم والستر عليه بعدم المؤاخذه قال والفرق بين المعاصي
يجوز ان تغفروا بين الكفر فلا يجوز ان يغفر ان العاصي فلما ينفك عن خوف عقاب ورجاء
رحمة وغير ذلك من خيرات تقابل ما ارتكب من المعصية اتباعاً للهوى بخلاف الكافر
وايضاً الكفر مذهب والمذهب يعتقد للابد وحرمة لا يحتمل الارتفاع اصلاً فكذلك
عقوبته بخلاف المعصية فانها لوقت الهوى والشهوة وقال الشيخ الاكبر محيي الدين
ابن العربي رضي الله عنه اعلم ان الشرك عدم لا وجود له هذا ما يتيقنه المؤمن بايمانه
واذا كان عدماً فلا يغفر الله تعالى اذا غفر السر ولا يستر الاماله وجود واما المعصية
فلها وجود فيمكن ان تتعلق المغفرة بها (ويجوز العتاب) من الله تعالى لعبده
المكلف (على) فعل (الصغيرة) من صفات الذنوب (ولو) كان فعل تلك الصغيرة
(مع اجتساب) جميع (الكبار) لان الله تعالى لا يجب عليه شيء ولا يمتنع منه شيء
فمجازاته لعباده دائرة بين فضله وعدله والظلم عليه محال لدخول الصغيرة تحت قوله
تعالى * ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء * فعلق المغفرة بالشيئة فمن لم يشأ ان يغفر له يجوز
ان يعاقبه على الصغيرة او على الكبيرة وقال تعالى * لا يغادر صغيرة ولا كبيرة الا احصاها
والاحصاء انما يكون للسؤال والمجازاة وقال اللاقاني هذا الحكم مما اختلف فيه فذهب
بعض المعتزلة وجماعة من الفقهاء والمحدثين الى ان المكلف اذا اجتنب الكبار كفرت
صغاره قطعاً ولم يحز تعذيبه عليها لا بمعنى الامتناع العقلي بل لورود الادلة السمعية به
وذهب ائمة الكلام الى ان ذلك الحكم ظني يقوى به الرجاء بما لنا لوقطعنا لمجتنب

الكبائر بتكفير صغائره بالا جتنب لكنته في حكم المباح الذي يقطع بانه لا تباعده فيه
وذلك نقص لعمري الشريعة واجابوا عن متمسك الاولين بان الكبيرة في الآية محمولة
على الكفر لا طلاقها والفرد عند اطلاقه يحمل على الكامل من نوعه وقد جمع الكبائر باعتبار
تعدد انواع الكفر من تهود وتنصر وتنجس واوقلتنا بأنه ملة واحدة من حيث الحكم
وتعدد افراده القائمة بافراد المكلفين وما ذهب اليه النكلمون هو الذي لا غبار عليه واعلم
ان التراجع انما هو في قطعية التكفير وظنيته لا في جواز تكفير الصغائر باجتنب الكبائر
فانه ليس محل خلاف لاحد ومبنى التراجع هل يجوز العقاب على الصغيرة اولا والحق
جوازه والمراد من الاجتناب ما يعم التوبة بعد الملائسة وقيد ابن عطية المسئلة بمن اتى
بالفرائض ولفظ القرطبي فدل القرآن على ان في الذنوب صغائر وكبائر خلافا لمن
قال كلها كبائر وان الصغائر كاللمس والنظرة تكفر باجتنب الكبائر قطعاً الوعد
الصدق وقوله الحق الا انه لا يجب عليه ذلك لكن بضميمة اخرى الى الاجتناب وهي
اقامة الفرائض لقوله صلى الله عليه وسلم ما من عبد يؤدي الصلوات الخمس ويصوم
رمضان ويحنتب الكبائر السبع الا قحتله ثمانية ابواب الجنة يوم القيامة حتى انها
لتصفق ثم تلا ان تجتنبوا الكبائر ما نهون عنه الآية وفي مسلم عن ابي هريرة عنه صلى الله
عليه وسلم الصلوات الخمس والجمعة الى الجمعة ورمضان الى رمضان مكفرات لما بينهن
اذا اجتنبت الكبائر وعلى هذا جماعة اهل التأويل وجماعة الفقهاء وهو الصحيح
في الباب واما الكبائر فلا يكفرها الا التوبة منها والاقلاع عنها والوضوء يكفر الصغائر
وكذا الحج المبرور (و) يجوز ايضا (العفو) اي المسامحة (عن) فعل (الكبيرة)
اي جنسها اشمل الواحدة والكثيرة (ولو) كان ذلك العفو (بالتوبة) من العبد قال
اللاقاني اختلف في جواز العفو عن الكبائر بدون التوبة فجوزه اهل السنة والجماعة
بل اثبتوا وقوعه بخلاف المعتزلة متمسك اهل السنة على جواز العفو بان العقاب حقه
سبحانه فيحسن اسقاطه مع ان فيه نفعاً للعبد من غير ضرر لاحد وبالايات والاحاديث
الناطقة بالعفو والغفران كقوله تعالى * وهو الذي يقبل التوبة عن عباده ويعفو
عن السيئات او يوفقهن بما كسبوا ويعف عن كثير ان الله يغفر الذنوب جميعاً * انتهى
وقد سبق الكلام على هذا ومحلّه اذا لم يكن عن استئلال فلا استئلال كفر لما فيه
من التكذيب المنافي للتصديق ولهذا تأول النصوص الدالة على تخليد العصاة في النار او على
سلب اسم الايمان عنهم ذكره السعد في شرح العقائد (والله تعالى يجيب الدعوات)
لعباده (ويقضى الحاجات) لهم (تفضلاً) منه تعالى على عباده قال الله تعالى * ادعوني
استجب لكم * وقال عليه السلام يستجاب للعبد ما لم يدع باثم او قطيعة رحم ما لم يستعجل
وفي روايه يستجاب لاحدكم ما لم يعجل فيقول دعوت فلا او قل يستجب لي وفي رواية
فلا يزال يستجاب للعبد ما لم يدع باثم او قطيعة رحم ما لم يستعجل قيل يا رسول الله

ما الاستحجال قال يقول قد دعوت وقد دعوت فلم ارجع لي فيستحسر عند ذلك
ويدع الدعاء قال اهل اللغة حسر واستحسر اذا عجز وانقطع عن الشيء والمراد هنا
انه ينقطع عن الدعاء ومنه قوله تعالى * لا يستكبرون عن عبادته ولا يستحسرون * اي
لا ينقطعون عنها ففيه انه ينبغي ادامة الدعاء ولا يستبطل الاجابة ذكره النووي
في شرح مسلم وقال السعد في شرح العقائد واعلم ان العمد في ذلك صدق
النبوة وخلوص الطوية وحضور القلب لقوله عليه السلام ادعوا الله واتم
موقوفون بالاجابة واعلموا ان الله تعالى لا يستجيب الدعاء من قلب قافل لا يواخلف
المشايع في انه هل يجوز ان يقال يستجاب دعاء الكافر فرفع الجمهور لقوله تعالى * وما دعاء
الكافرين الا في ضلال * ولانه لا بدعوا لله تعالى لانه لا يعرفه فانه وان اقر به فلما وصفه
بما لا يليق به فقد نقص اقراره وماروى في الحديث من ان دعوة المظلوم وان كان
كافرا تستجاب فعمولة على كفران التهمة وجوزها بعضهم لقوله تعالى حكاية عن ابليس
رب انظرني * فقال له الله تعالى * انك من المنظرين هذه اجابة واليه ذهب ابو القاسم
الحكيم وابو نصر الدبوسي قال الصدر الشهيد به يفتي انتهى والجواب عن الآية
ان معنى كون دعائهم في ضلال انه يستجاب لهم فيظنون انهم على شيء فيزدادون
من ضلالهم فتكون اجابة دعائهم اضلالا لهم والله يضل من يشاء ويهدي من يشاء
وقال النووي في شرح مسلم بعد ذكره الاحاديث المشتملة على الادعية وفي هذه دليل
لاستحباب الدعاء وهذا هو الصحيح الذي اجمع عليه العلماء واهل الفتاوى في الامصار
في كل الاعصار وذهبت طائفة من الزهاد واهل المعارف الى ان ترك الدعاء افضل
استسلاما للقيضاء وقال آخرون منهم ان دعا المسلمين فحسن وان دعا لنفسه فالاولى
تركة وقال آخرون منهم ان وجد في نفسه باعثا للدعاء استحب والا فلا ودليل الفقهاء
ظواهر القرآن والسنة في الامر بالدعاء وقوله والاعبار عن الانبياء صلوات الله وسلامه
عليهم بفعله (والايمان) بالله تعالى وبانبيائه عليهم السلام وجميع ما اخبروا عنه من الحق
يعني التصديق بكل ذلك هو (والاسلام) اي التسليم والانقياد والانطمان لجميع ما ذكر
(واحد) باعتبار المعنى الشرعي دون المعنى اللغوي قال في القاموس آمن به ايمانا
صدقه والايمان الثقة واظهار الخضوع وقبول الشريعة والاسلام الاسم من التسليم
والتسليم الرضاء واسلم اتقاد وصار مسلما كاستسلم وقال القرطبي في شرح مسلم الاسلام
في اللغة هو الاستسلام والانقياد ومنه قوله تعالى * قل لم تؤمنوا ولكن قولوا اسلمنا
اي اتقنا وهو في الشرع الانقياد بالافعال الظاهرة الشرعية ولذلك قال صلى الله عليه وسلم
فيما رواه عنه انس رضي الله عنه الاسلام علانية والايمان في القلب ذكره ابن ابي شبة
في مسنده والايمان لغة هو التصديق مطلقا وفي الشرع التصديق بالقواعد الشرعية
كاتبه عليه النبي صلى الله عليه وسلم في حديث انس هذا وقد ناقش علماء الاصول

في هذه الاسماء الشرعية تنافسا لا طائلا له اذا حقق الامر فيه وذلك انهم متفقون
على انها يستفاد منها في الشرع زيادة على اصل الوضع وهل ذلك المعنى بصيرته تلك
الاسماء موضوعة كالوضع الابتدائي من قبل الشرع او هي مبقاة على الوضع اللغوي
والشرع انما تصرف في شروطها واحكامها هذا تناقضهم والامر قريب والحاصل
ان الشرع تصرف في حال هذه الاسماء لا في اصل وضعها فخصص عاما كالخال
في الاسلام والايمان فانهما يحكم الوضع بعمان كل انقياد وكل تصديق لكن قصرهما
الشرع على تصديق مخصوص وانقياد مخصوص وكذلك فعلت العرب في لغتها
في الاسماء العرفية كالدابة فانها في الاصل اسم لكل ما يرب ثم عرفهم خصصها
ببعض ما يرب فالاسماء الشرعية كالاسماء العرفية في هذا التصرف وقد استفدنا
من هذا البحث ان الايمان والاسلام حقيقتان متباينتان لغة وشرعا كما دل عليه حديث
جبريل وغيره وهذا هو الاصل في الاسماء المختلفة اعني ان يدل كل واحد منها على خلاف
ما يدل عليه الآخر غير انه قد توسع الشرع فيهما فاطلق اسم الايمان على حقيقة
الاسلام كما في حديث وفد عبد القيس الوارد في صحيح مسلم فانه اطلق فيه اسم الايمان
على ما جعله في حديث جبريل اسلاما وكفوله عليه السلام الايمان بضع وسبعون
بابا فادناها اماطة الاذى عن الطريق وارفعها قول لا اله الا الله وقد اطلق
الاسلام مراد به مسمى الاسلام والايمان بمعنى التداخل كفوله تعالى * ان الدين
عند الله الاسلام * وقد اطلق الايمان كذلك ايضا كما روى من حديث علي رضي الله
عنه مرفوعا الايمان اعتقاد بالقلب واقرار باللسان وعمل بالاركان وهذه الاطلاقات
اشلاث من باب التجوز والتوسع على عادة العرب في ذلك وهذا اذا تحقق يرجح
من كثير من الاشكال الناشئ من ذلك الاستعمال (وهو) اي ذلك الواحد الذي هو
الايمان والاسلام في الاستعمال الشرعي (تصديق النبي) محمد (صلى الله عليه وسلم
في جميع ما علم) بالبناء للمفعول اي علم المكلف (بالضرورة) اي من غير فكر ونظر وفسره
السعد في شرح العقائد بما يحدثه الله تعالى في نفس العالم من غير كسبه واختياره كالمعلم
بوجوده وتغير احواله وذكر ايضا ان العلم الثابت بالضرورة كالحسوسات والبدهييات
والتواترات انتهى فالمراد بعلم بالضرورة اي بطريق التيقن والتثبت من غير شك
ولا تردد اما بسماعه من فم الرسول صلى الله عليه وسلم كالحاضرين في زمانه عليه السلام
او بطريق تواتر الخبر عنه صلى الله عليه وسلم بضمونه (مجيئه) اي مجيئ النبي
صلى الله عليه وسلم (به) من عند الله تعالى الى الخلق (والاقرار) اي النطق باللسان
في القادر على ذلك متى اراد (به) اي بجميع ما علم بالضرورة مجيئ النبي عليه السلام
به وبيان ذلك ما قاله القرطبي رحمه الله تعالى في شرح مسلم ان الايمان بالله هو التصديق
بوجوده تعالى وانه لا يجوز عليه العدم وانه تعالى موصوف بصفات الجلال والكمال

من العلم والقدرة والارادة والكلام والسمع والبصر والحياة وانه تعالى منزّه عن صفات
النقص التي هي اضداد تلك الصفات وعن صفات الاجسام والتحيزات وانه واحد
حق فرد صمد خالق جميع المخلوقات متصرف فيما يشاء من التصرفات يفعل في ملكه
ما يريد ويحكم في خلقه ما يشاء والايمان باللائكة هو التصديق بانهم عباد مكرمون
لا يسبقونه بالقول وهم بأمره يعملون ليعصوا الله ما أمرهم ويفعلون ما يؤمرون
يسبحون الليل والنهار لا يفترون وانهم سفراء الله تعالى بينه وبين رساله والتصرفون
كما اذن لهم في خلقه والايمان بكتب الله هو التصديق بانها كلام الله ومن عنده
وان ما تضمنته حق وان الله تعالى امر خلقه باحكامها وفهم معانيها والايمان
برسل الله هو انهم صادقون فيما اخبروا به عن الله تعالى وان الله تعالى ايدهم بالعجزات
الدالة على صدقهم وانهم بلغوا عن الله رسالاته ويتنوا للمكلفين ما أمرهم الله باتباعه
وانه يجب احترامهم وان لا يفرق بين احد منهم والايمان باليوم الآخر هو التصديق
بيوم القيامة وما اشتمل عليه من الاعادة بعد الموت والنشر والحشر والحساب والميزان
والصراط والجنة والنار وانهما دارا ثوابه وجزائه للمحسنين والمسيئين الى غير ذلك
بما صح نصه وثبت نقله والايمان بالقدر هو التصديق بما تقدم ذكره وحاصله هو ما دل
عليه قوله تعالى * والله خلقكم وما تعملون * وقوله * انا كل شيء خلقناه بقدر * وقوله
* وما نشاء الا ان يشاء الله * واجماع السلف والخلف على صدق قول القائل ما شاء الله
كان وما لم يشأ لم يكن وقوله صلى الله عليه وسلم كل شيء بقدر حتى العجز والكيس
ومذهب السلف وأئمة الفتوى من الخلف ان من صدق بهذه الامور تصديقا جازما
لا ريب فيه ولا تردد ولا توقف كان مؤمنا حقيقة وسواء كان ذلك عن براهين قاطعة
او عن اعتقادات جازمة على هذا انقرضت الاعصار الكريمة وبه صرح فتاوى ائمة
الهدى المستقيمة حتى حدثت مذاهب المعتزلة المبتدعة فقالوا انه لا يصح الايمان
الشرعي الا بعد الا حاطة بالبراهين العقلية والسمعية وحصول العلم بنتائجها ومطالبها
ومن لم يحصل ايمانه كذلك فليس بمؤمن ولا يجزى ايمانه بغير ذلك وتبعهم على ذلك
جماعة من متكلمي اصحابنا كالقاضي ابي بكر وابي اسحاق للاسفرائيني وابي المعالي في اول قوله
والاول هو الصحيح اذا المطلوب من المكلفين ما يقال عليه ايمان لقوله تعالى * آمنوا بالله
ورسوله ومن لم يؤمن بالله ورسوله * والايمان هو التصديق لغة وشرعا فمن صدق بذلك
كله ولم يجوز نقيض شيء من ذلك فقد عمل بمقتضى ما أمر الله به على نحو ما أمر الله
تعالى ومن كان كذلك فقد غصى على عهدة الخطاب اذ قد عمل بمقتضى السنة والكتاب
ولان رسول الله صلى الله عليه وسلم واصحابه بعده حكموا بصحة ايمان كل من آمن وصدق
بما ذكرناه ولم يفرقوا بين من آمن عن برهان او عن غيره ولا نهم لم يأمروا اجلاف العرب
بترديد النظر ولا سألوهم عن ادلة تصديقهم ولا ارجوا ايمانهم حتى ينظروا وتحاشوا

عن اطلاق الكفر على احد منهم بل سموهم المؤمنين والمسلمين واخذوا عليهم احكام
الايان والاسلام ولان البراهين التي حررها المتكلمون ورتبها الجدلون انما احداثها
التأخرون ولم ينحصر في شيء من تلك الاساليب الساف الماضون في المحال والهديان
ان يشترط في صحة الايمان ما لم يكن معروفا ولا معمولاً به لاهل ذلك الزمان وهم من هم
فهما عن الله واخذوا عن رسول الله وتبليغا لشريعته وبيانا لسنته وطريقته انتهى
كلام القرطبي رحمه الله تعالى وهو يقتضي عدم اشتراط النطق ايضا بالاسان في صحة
الايان وهو قول المحققين قال الشيخ الهبني في شرح البخاري ان الايمان عند المحققين
واليه ذهب الاشعري واكثر الأئمة كالقاضي عبد الجبار والاستاذ ابى اسحاق الاسفرائني
والحسين بن الفضل وغيرهم هو مجرد التصديق بالقلب اي تصديق الرسول عليه السلام
في كل ما علم بحقيقة به بالضرورة تصديقا جازما مطلقا لى سواء كان بدليل اولافقواهم
مجرد التصديق اشارة الى انه لا يعتبر فيه كونه مقرونا بعمل الجوارح والتقييد بالضرورة
لاخراج عالم يعلم بالضرورة ان الرسول جاء به كالاتجاهات كالصديق بان الله تعالى
عالم بالعالم او عالم بذاته والتصديق بكونه مربيا او غير مربى فان هذين التصديقين
وامثلهما غير داخل في معنى الايمان ولهذا لا يكفر منكر الاجتهادات بالاجماع والتقييد
بالجزم لاخراج التصديق الظني فانه غير كاف في حصول الايمان والتقييد بالاطلاق
لدفع وهم خروج اعتقاد القلب فان ايمانه صحيح عند اكثرين وهو الصحيح وقال السعد
في شرح العقائد هذا الذي ذكره من ان الايمان هو التصديق والاقرار مذهب بعض العلماء
وهو اختيار الامام شمس الأئمة وفخر الاسلام ومذهب جمهور المحققين الى انه التصديق
بالقلب وانما الاقرار شرط لاجراء الاحكام في الدنيا لما ان تصديق القلب امر باطن
لا بد له من علامة فمن صدق بقلبه ولم يقر باسائه فهو مؤمن عند الله وان لم يكن مؤمنا
في احكام الدنيا ومن اقر باسائه ولم يصدق بقلبه كالمناق في العكس وهذا هو اختيار
الشيخ ابى منصور والنصوص معا ضدة لذلك قال الله تعالى * اولئك كتب في قلوبهم
الايان وقال تعالى * وقلبه مطمئن بالايمان وقال تعالى * وما يدخل الايمان في قلوبكم
وقال النبي صلى الله عليه وسلم اللهم ثبت قلبي على دينك وقال لاسامة حين قتل من قال
لا اله الا الله هلا شقت عن قلبه (والاعمال) بالجوارح (خارجة عن حقيقته)
اي حقيقة الايمان قال في شرح الصحائف الايمان في اللغة التصديق وفي الشرع
مختلف فيه فقال المحققون هو تصديق الرسول بكل ما علم بالضرورة بحقيقته به ويقرب
من هذا ما ذهب اليه ابو حنيفة رضي الله عنه ان الايمان هو المعرفة والاقرار اي العلم
بما قال النبي صلى الله عليه وسلم والاقرار به وقالت المعتزلة الايمان هو مجموع الطاعات
ونقل عن السلف ان الايمان هو التصديق بالجنان والاقرار بالاسان والعمل بالاركان
ونقل عن علي رضي الله عنه مثل ذلك وبه قال الشافعي رحمه الله تعالى هو معرفة بالقلب

واقرار باللسان وعمل بالاركان وقال انكر ماني في شرح البخاري وذكر في الكتب
الكلامية له تفاسير فقال المتأخرون هو تصديق الرسول بمسألة مجيئه ضرورة
والحنفية التصديق والاقرار والكرامية الاقرار وبعض المعتزلة الاعمال والسلف
التصديق بالجنان والافرار باللسان والعمل بالاركان فهذه الاقوال خمسة الثلاثة منها
بسيطة وواحد منها مركب ثنائي والخامس مركب ثلاثي ووجه الحصر انه اما بسيط
اولا وبسيط اما اعتقادي او قولي او عيني وغير البسيط اما ثنائي واما ثلاثي وهذا كله
بالنظر الى ما عند الله تعالى اما عندنا فالإيمان هو الكلمة فاذا قالها حكمنا بإيمانه اتفاقا
بلا خلاف ثم لا تغفل ان النزاع في نفس الإيمان واما الكمال فانه لا ينفك من الثلاث
اجمعا واذا تحققت هذه الدقائق انفتح عليك المغايق ان شاء الله تعالى وحيث كانت
الاعمال خارجة عن حقيقته (فلا يزيد) بالطاعات (ولا ينقص) بالمعاصي والمخالفات
قال الكرمانى في شرح البخارى مذهب السلف ان الإيمان قول وعمل ونية ويزيد
وينقص ومعناه انه يطلق على التصديق بالقلب وعلى النطق باللسان وعلى الاعمال
بالجوارح ويزيد بزيادة هذه وينقص بنقصها وانكرا كثرة التكلمين زيادته ونقصه قالوا
متى قبل الزيادة والنقص كان شكاً وكفراً وقال المحققون منهم نفس التصديق لا يزيد
ولا ينقص والإيمان الشرعى يزيد وينقص بزيادة ثمراته ونقصانها وهى الاعمال
قال النووي والمختار خلافه وهو ان نفس التصديق ايضا يزيد وينقص بكثرة النظر وظاهر
الدالة ولهذا يكون إيمان الصديق اقوى بحيث لا يترزل بعارض ولا يشك عاقل
في ان نفس تصديق ابي بكر رضى الله عنه لا يساويه تصديق آحاد الناس انتهى
ولاشك ان عدم المساواة في القوة والضعف ليست زيادة في حقيقة الإيمان وجوهره
وانما هى زيادة في وصفه كالانسان المريض والانسان القوى فان الانسانية فيهما
على السواء من غير زيادة في القوى دون الضعيف والمراد بالزيادة المنفية عند القائلين
بذلك الزيادة في حقيقته وجوهره دون وصفه فالخلاف لفظي والآيات الدالة على زيادة
الإيمان محمولة على ما ذكره ابو حنيفة رضى الله عنه انهم كانوا آمنوا بالجملة ثم يأتى فرض
بعد فرض وكانوا يؤمنون بكل فرض خاص وحاصله انه كان يزيد بزيادة ما يجب
الإيمان به وهذا لا يتصور في غير عصر النبي صلى الله عليه وسلم قال السعدى في شرح
العقائد وفيه نظر لان الاطلاع على تفاصيل الفرائض ممكن في غير عصر النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم والإيمان واجب اجمالا فيما علم اجمالا وتفصيلا فيما علم
تفصيلا ولا خفاً في ان التفصيلي ازيد بل اكل من الاجمالى وما ذكر من ان الاجمالى
لا ينحط عن درجته فانما هو في الاتصاف باصل الإيمان انتهى ولا يخفى ان قول
ابى حنيفة رضى الله عنه وهذا لا يتصور في غير عصر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
معناه زيادة الإيمان في حق من آمن من الصحابة رضى الله عنهم اجمالا بالنبي صلى الله

تعالى عليه وسلم وجميع ما جاء به من عند الله تعالى فكان كل ما جاء بعد ذلك
بفرض آمنوا به تفصيلا فيزيد إيمانهم بالنسبة إلى إيمانهم الأول الإجمالي وبعد انقطاع
الوحي بموت النبي صلى الله عليه وسلم ما بقي يتصور ذلك وأما صورته في كل زمان
بمن لم يطلع أولاً على تفاصيل الفرائض وآمن بجميع ما ورد عن الله تعالى بطريق الإجمال
وكان كلما وصل إليه الخبر بفرض آمن به فيزداد إيمانه بالنظر إلى إيمانه الأول الإجمالي
فهو أمر نادر إنما يتصور فيمن نشأ منفرداً من غير مخالطة أهل الإسلام فإن الفرائض مما يعلم
من الدين بالضرورة بحيث يشترك في علمها الخاص والعام على أن من كان كذلك جاهلاً
بتفاصيل الفرائض ثم اطلع على تفاصيلها فازداد إيمانه بها مفصلة على إيمانه بها
مجملة ليس هو موضع الخلاف في زيادة الإيمان ونقصانه بل الخلاف في كل إيمان هل يقبل
الزيادة أم لا وإذا كانت الآيات دالة على زيادة الإيمان في حق الصحابة رضي الله عنهم
فقط دون غيرهم لأنهم المتخاطبون بذلك حيث هم الموجودون وقت نزول الوحي
فلا مانع من تصور ذلك في النادر فيمن جهل ما علم من الدين بالضرورة من فرائض
الإسلام فأمن إجمالاً ثم علم بذلك فأمن تفصيلاً على أن قول أبي حنيفة رضي الله
عنه بعدم تصوره في غير عصر النبي صلى الله عليه وسلم مخصوص بمن نزل ذلك
في حقهم وهم الصحابة رضي الله عنهم فإنه لا يتصور وجودهم جاهلين بالفرائض
في غير ذلك العصر ثم يعلمون ذلك بتزوله بالوحي وإن تصور في غيرهم فيمن ذكر فإن هذا
القول من أبي حنيفة رضي الله عنه صرف الآيات الواردة عليه ببيان سبب نزولها
من دون تعرض لامكان تصور نحو تلك الحالة فيما بعد فلا نظر في قوله ولا إيراد عليه
والحاصل أن زيادة الإيمان ونقصانه محمولة أماً على زيادة والنقصان في وصفه دون
ذاته وجوهره وأما على أن مراد القائل بذلك الإيمان المفسر عنه بالاعتقاد والقول
والعمل فيزداد بزيادة العمل وينقص بنقصانه واليه يشير كلام الماتن هنا حيث فرع
بالقاء على كون الأعمال خارجة عنه قوله بعدم الزيادة والنقصان فإلخلاف في ذلك
لفظي على كل حال والآيات والأحاديث الواردة فيها ذكر ذلك يخرجها كل قوم
بحسب ما ذهبوا إليه وهو محتمل ولا جتهاد في ذلك مجال وليست المسئلة مما يفسر الخلاف
فيها (ويصح) في الشرع (أن يقول من وجد) أي التصديق بقلبه والقرار بلسانه
(فيه أنا مؤمن حقاً) كما قال تعالى * فاولئك هم المؤمنون حقاً * وذلك لأن الإيمان
أما أن يكون موجوداً أو غير موجود فإن لم يكن موجوداً فهو كافر وإن كان موجوداً
فهو مؤمن وإن شك في وجوده في وقت من الأوقات فهو كافر فيتعين على المؤمن
قوله أنا مؤمن حقاً لتحقيق الإيمان منه (ولا ينبغي) أي لا يحسن ولا يليق بالمؤمن
(أن يقول أنا مؤمن أن شاء الله) تعالى بأحالة كونه مؤمناً على مشيئة الله تعالى دون
القطع بما هو موجود فيه من الإيمان لأن هذا القول منه أن كان للشك فهو كفر لا محالة

وان كان للتأديب واحالة الامور الى مشيئة الله تعالى اولئك في العاقبة والمآل لافي
الآن والحال اولئك بذكر الله تعالى والتبري عن تركية نفسه والاعجاب بحاله فالاولى
تركة لانه يوهم الشك ولهذا قال ولا ينبغي دون ان يقول ولا يجوز لانه اذا لم يكن للشك
فلا معنى لتفي الجواز كيف وقد ذهب اليه كثير من السلف حتى الصحابة والتابعين
رضي الله عنهم اجمعين ذكره السعد في شرح العقائد والحاصل ان الخلاف لفظي ايضا
فان من منع من قوله انا مؤمن ان شاء الله تعالى محله اذا قصد الشك او كان قوله موهما
للك شك عند من لم يعرف مراده بذلك ومن اجاز قوله انا مؤمن ان شاء الله تعالى استند
في ذلك الى ماورد عن السلف مما ثبت عند المانع منه كما وقفت في ذلك على رسالة
من تصنيف الامام البخاري صاحب الصحيح ذكر فيها من ورد عنه القول بذلك
من الصحابة والتابعين من ائمة الدين والوارد عن السلف مستفيض من صاحب الشرع
ان لم يكن بصريح الحديث فهو بمفهومه عند الصدر الاول مع تعليل جواز ذلك
ايضا بما ذكر من التأديب مع الله تعالى واحالة الامور الى مشيئته والشك في العاقبة
والتبرك بذكر الله تعالى والتبري عن تركية النفس والاعجاب بحالها الى غير ذلك مما علل
به المجيزون والمسئلة اجتهادية ايضا للرأى فيها بحال (والايمان) المذكور (بهذا
المعنى) الذي سبق بيانه وهو التصديق بالقلب والاقرار باللسان (مخلوق) الله تعالى
في العبد المؤمن (كسبي) حاصل باكتسابه (واما) الايمان (بمعنى هداية الرب تعالى
لعبد الى معرفته) بلا كيف ولا كيفية (فغير مخلوق) لانه حينئذ من صفات الله تعالى
كما ورد في اسمائه تعالى المؤمن بمعنى انه الهداية من الله تعالى والاهتداء من العبد
فيقال آمن الرب عبده اي هدايته للتصديق به وبكل ماورد عنه فاهتدى لذلك فان الايمان
بهذا المعنى قديم لانه من صفات الله تعالى المفهومة من اسمه سبحانه المؤمن وصفاته
تعالى واسماؤه كلها قديمة قال الياضي في شرح اسماء الله الحسنى واما المؤمن فقليل
معناه المصدق لان الايمان في اللغة التصديق يقال آمن يؤمن ابنا اذا صدق والرب
سبحانه مصدق نفسه ورسله بقوله المصدق فالاسم راجع الى الكلام الذي هو
من الصفات القديمة وقيل المؤمن معناه انه تعالى سيؤمن عباده الابرار من الفرع
الاكبر عند رؤيته النار وعظيم الاهوال وعلى هذا يجوز صرفه الى القول فانه تعالى
سيؤمن من عباده يوم العرض الاكبر ويسمى هم قوله الاتخافوا ولا تحزنوا ويجوز صرفه
الى القدرة على خلق الامن والطمانينة فيكون من اسماء الصفات ويجوز صرفه
الى نفس خالق الامن فيكون من اسماء الافعال يقال آمنه يؤمنه اذا افاده الامن
فالفاعل مؤمن بكسر الميم الثانية والمفعول مؤمن بفتحها وذكر النجم الغزفي في حسن
التبیه قال المؤمن هو المصدق لنفسه ولانبيائه بالمعجزات او الذي لا يتصور الامن
والامان الامن قبله ثم قال والمسلم والمؤمن اسمان مشتقان من اسم الله السلام واسمه

المؤمن وهما من خصائص هذه الأمة لقوله صلى الله عليه وسلم تسمى الله باسمين سمي بهما
 امتي هو السلام وسمى بهما امتي المسلمين وهو المؤمن وسمى بها امتي المؤمنين رواه ابن
 أبي شبة وذكر الكرماني في شرح البخاري ان اشتقاق الايمان من الامن وامنه اذا صدقه
 وحقيقته امه التكذيب وقال النجاشي الايمان مشتق من الامن لان العبد اذا صدق رسول الله
 صلى الله عليه وسلم امن من القتل والعذاب انتهى والحاصل ان الايمان امام معناه التصديق
 او اعطاء الامان من التكذيب او تحصيل الامن من القتل في الدنيا والعذاب في الآخرة
 فيقال امن العبد بالرسول اذا صدق بجميع ما جاء به او امه من التكذيب او امن من القتل
 والعذاب فما حصل للعبد من هذه المعاني الثلاثة مما سمي بسببه مؤمنا فهو مخلوق فيه
 واما اذا جعل احد هذه المعاني الثلاثة اشتقاقا لاسم الله تعالى المؤمن على تقدير انه
 تعالى امن اي صدق بنفسه وبرسله وبما جاء به من عنده او امن عباده المحسنين
 من مقابلتهم بالاساءة او امن من تكذيبهم له فيما شرع لهم وذلك هو الهداية لهم الى
 صراطه المستقيم فالايمان حينئذ قديم وليس بمخلوق لانه من صفات الله تعالى (وايمان
 المقلد) من التقليد بمعنى المتابعة واصله وضع القلادة في العنق فكان من قلده غيره في قول
 او فعل وضع التبعة في عنق ذلك الغير فينبغي خطاؤه منسوب الى ذلك الغير وكذا
 اصابته او من تقليد الولاية الاعمال فكان التابع قلده المتبوع ولاية الحكم عليه
 حيث تابعه في قوله او فعله او من قلده بالتخفيف الماء في الخوض والابن في السقاء
 والشراب في البطن يقلده بسكون القاف جمعه فيه ثم شدد الفعل قصدا
 للمبالغة لان المقلد غيره يجمع عنده قول الغير او فعله او من قلده الشيء على الشيء
 لو انه ثم شدد كذلك لان المقلد يلوي قول غيره او فعله عليه والتقليد للغير هو اخذ
 قول ذلك الغير او فعله مع الجزم به والمطابقة له من غير استدلال عليه فلا تقليد مع
 الشك والتردد ولا مع عدم المطابقة كمن يزعم انه مقلد لأئمة المسلمين وهو يعتقد ان الله
 تعالى مكانا او جهة او جسمية او ان معه مؤثرا في الوجود في امر ما فانه ليس بمقلد لأئمة
 المسلمين لانهم لا يعتقدون شيئا من ذلك حتى يقلدهم فيه (صحيح) عند المحققين
 من اهل السنة وان لم يكن عنده استدلال على ما قلده غيره فيه وحكاية الزركشي عن الأئمة
 الأربعة وعزاه ابن ناجي وابو الحسن الشاذلي من المالكية وغيرهم من الشافعية للجمهور
 في اجراء الاحكام الدنيوية عليه اتفاقا والآخر روية عند المحققين بدل عليه قوله تعالى
 ولا تقولوا لمن اتى اليكم السلام لست مؤمنا * الآية وقوله صلى الله عليه وسلم من صلى صلاتنا
 ودخل مسجدنا واستقبل قبلتنا فهو مسلم (ولكنه) يعني المقلد (أثم) اي خاص
 (بترك الاستدلال) على مسائل اعتقاده وقال بعضهم ليس بأثم الا ان كان فيه اهلية
 لفهم النظر الصحيح وقال بعضهم ليس بأثم اصلا وان كان فيه تلك الاهلية * واعلم
 ان بعضهم نقل عن الاشعري والقاضي الباقلاني والاستاذ الاسفرائني وامام الحرمين

والجمهور عدم صحة إيمان المقلد وأنه لا يكفي التقليد في العقائد الدينية وبالغ بعضهم فيه فحكي عليه الإجماع وعزاه ابن القصار لمالك وقال السنوسي في شرح مقدمته ثم اختلف الجمهور القائلون بوجوب المعرفة فقال بعضهم المقلد مؤمن إلا أنه عاص بترك المعرفة التي ينتجها النظر الصحيح وقال بعضهم أنه مؤمن ولا يعصى إلا إذا كان فيه أهلية لفهم النظر الصحيح وقال بعضهم المقلد ليس بمؤمن أصلاً وقد انكر بعضهم وذهب غير الجمهور إلى أن النظر ليس بشرط في صحة الإيمان بل وليس بواجب أصلاً وإنما هو من شروط الكمال فقط وقد اختار هذا القول الشيخ العارف ابن أبي جرة والقشيري وابن رشد وأبو حامد الغزالي وجماعة انتهى وقد منا عن القرطبي ما يؤيد هذا وفي حاشية المقرئ على شرح السنوسية قال ابن عطية في تفسيره في سورة البقرة عند قوله تعالى *أولو كان آباؤهم لا يعقلون شيئا ولا يهتدون* وقوة هذه الآية تعطى إبطال التقليد واجتمعت الأمة على إبطاله في العقائد وقال الزمخشري لأضال أضل من المقلد وقال الفهرى ناقلاً عن القاضي الباقلاني أن التقليد في أصول الدين ممتنع حيث قال المعرفة بالله تعالى على وجه الإحاطة لا سبيل إليها فالمعتبر إذن الإقرار بالله عز وجل ورسوله من مسند جملي قال أصحابنا والذي يصبره مؤمناً وهو التكليف العام أن يشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له ولا نظيره في صفاته ولا قسم له في أفعاله وأن محمداً صلى الله عليه وسلم رسوله أرسله بالهدى ودين الحق وأن كل ما أخبر به صادق وهل يكفي بذلك في التقليد أو لا بد من معرفة الله تعالى على بصيرة اختلف فيه واختار القاضي أن التقليد غير منصور في التوحيد ثم قال الفهرى في موضع آخر ويكتفي في إثبات الإيمان بالعلم بالله عز وجل لا من كل وجه بل على الجملة فيعلم أنه موجود أزلي غني واحد في ذاته وصفاته والهيته وتدبيره ليس كمثله شيء وأنه عادل في أفعاله وأن محمداً عبده ورسوله أرسله بالهدى ودين الحق وأنه صادق في جميع ما جاء به صلى الله عليه وسلم ويكفي معرفة جميع ذلك بطريق ما وفي الدلائل كثرة وكل ما سوى الله دليل عليه وأما التفصيل فن فروض الكفاية وذكر القرطبي في شرح مسلم قال وقد اختلف المتكلمون في أول الواجبات على أقوال كثيرة منها ما يشنع ذكره ومنها ما ظهر ضعفه والذي عليه أئمة الفتوى وبهم يقتدى كمالك والشافعي وأبي حنيفة وأحمد بن حنبل وغيرهم من أئمة السلف رضي الله عنهم أن أول الواجبات على كل مكلف الإيمان التصديقي الجزمي الذي لا ريب معه بالله تعالى ورسوله وكتبه وما جاءت به الرسل على ما تقرر في حديث جبريل عليه السلام كيف ما حصل ذلك الإيمان وبأي طريق إليه توصل وأما النطق باللسان فظهر لما استقر في القلب وسبب ظاهر ترتب عليه أحكام الإسلام (وفي إرسال) الله تعالى إلى عباده المكلفين (الأنبياء) جمع نبي (والرسل) بضم السين المهملة وبسكونها أيضاً جمع رسول والخلاف فيهما على أربعة أقوال التباين والتوافق

والعموم والخصوص المطلق ومن وجه وقد فصلنا ذلك في كتابنا المطالب الوفية والمشهور
نسبة العموم والخصوص المطلق فكل رسول نبي ولا كل نبي رسول (بالمعجزات)
جمع معجزة وهي امر خارق للعادة مقرون بالحدى مع عدم المعارضة (والكتب)
بضم التاء المثناة الفوقية ويسكونها ايضا جمع كتاب بمعنى مكتوب من الكتب
وهو الجمع لجمعه الحكم والاخبار والاحكام والمواعظ (المتزلة) بالنوحى الالهى
مع جبريل عليه السلام (عليهم) اى على الانبياء والرسل وفي الكلام اشارة الى اختيار
عدم الفرق بينهما ولهذا نسب الارسال اليهما وهو مذهب المحققين (من البشر)
الذين هم انبياء ومرسلون وهويان الانبياء والرسل (الى البشر) الذين هم سائر الامم
وهو ارسال الجنس الى الجنس (حكمة) بالكسرو هي العدل والعلم واحكامه اتقنه
ومنعه عن الفساد كذا في القاموس (بالغة) اى عظيمة قال تعالى * لو كان في الارض
ملائكة يمشون مطمئين لنزلنا عليهم من السماء ملكا رسولا * قال البيضاوى لتمكنهم
من الاجتماع به والتقى منه واما الانس فعانتهم عمارة عن ادراك الملك والتوقف منه
فان ذلك مشروط بنوع من التناسب والتجانس (وهم) اى الانبياء والرسل
عليهم السلام كلهم (مبرؤن عن الكفر) بالله تعالى (و) عن (الكذب مطلقا)
اى قبل النبوة وبمدها العمد من ذلك والسهو والكذب على الله تعالى وعلى غيره في الامور
الشرعية والعادية (و) مبرؤن (عن الكبائر) من الذنوب (و) عن (الصغائر)
منها ايضا (المنفرة) نعت للصغائر اى التى تنفر غيرهم من اتباعهم (كسرقة لقمة)
من المأكولات (وتطفيف) اى تنقيص (حبة) من الحبوب التى يبيعونها فان ذلك
يميل على الخسة والدناءة (و) مبرؤن ايضا من (نعت الصغائر غيرها) اى غير
المنفرة (بعد البعثة) اى ارسلهم الى دعوة الخلق قال التفازاتى في شرح المقاصد المعجزة
تقتضى الصدق في دعوى النبوة وما يتعلق بها من التبايع وشرعية الاحكام فابتوهم
صدوره عن الانبياء عليهم السلام من القبايح اما ان يكون منافيا لما تقتضيه المعجزة
كالكذب فيما يتعلق بالتبليغ اولا والثاني اما ان يكون كفرا او معصية وهي اما ان تكون
كبيرة كالقتل والزنا او صغيرة منفرة كسرقة لقمة والتطفيف بحبة او غير منفرة ككذبة
وشتمة وهم بمعصية وكل ذلك اما عمدا او سهوا وبعد البعثة وقبلها والجمهور على وجوب
عصمتهم عليهم السلام عما ينافى مقتضى المعجزة وقد جوز القاضى زعمانه انه لا يخل
بالصديق المقصود بالمعجزة وعن الكفر وكذا عن تعمد الكبائر بعد البعثة فعندنا سمعا
وعند المعتزلة عقلا والمذهب عندنا منع الكبائر مطلقا والصغائر عمدا لاسهوا لكن
لا يصرون ولا يفرون بل يذنبون وينتهون وذهب امام الحرمين منا وابوهاشم من المعتزلة
الى تجوير الصغائر عمدا لنا ان نقول انه لو صدر منهم الذنب لزم امور كلها منتفية الاول
حرمة اتباعهم لكنه واجب بالاجماع وقوله تعالى * ان كنتم تحبون الله فاتبعوني يحبكم الله

الثاني رد شهادتهم لقوله تعالى * ان جاءكم فاسق * الآية والاجماع على ذلك لكنه منتف
للقطع بان من رد شهادته في القليل من متاع الدنيا لا يستحق القبول في امر الدين القائم
الى يوم القيامة الثالث وجوب منعهم وزجرهم لعموم ادلة الامر المعروف والنهي
عن المنكر لكنه منتف لاستلزام ابدانهم المحرم بالاجماع وبقوله تعالى * والذين يؤذون الله
ورسوله * الآية الرابع استحقاقهم العذاب والطعن واللعن واللوم والذم لدخولهم
تحت قوله تعالى * ومن يعص الله ورسوله فان له نارجهنم * وقوله تعالى * الالعة الله تعالى
على الظالمين * وقوله تعالى * لم تقولون ما لا تفعلون * وقوله تعالى * اتأمرون الناس بالبر
وتنسون انفسكم * لكن ذلك منتف بالاجماع ولكونه من اعظم المنقرات الخامس عدم
نيلهم عهد النبوة لقوله تعالى * لا ينال عهدى الظالمين * لان كل من صدر عنه ذنب
فهو فاسق وكل فاسق ظالم السادس كونهم غير مخلصين لان المذنب قد اغواه
الشيطان والمخلص ليس كذلك لقوله تعالى حكاية عن الشيطان * لاغوينهم اجمعين
الاعبادك منهم المخلصين * لكن اللازم منتف بالاجماع وبقوله تعالى في ابراهيم
ويعقوب * انا اخلاصناهم بخالصة ذكرى الدار * وفي يوسف * انه من عبانا المخلصين
السابع كونهم من حزب الشيطان ومتبعيه واللازم قطعي البطلان
الثامن عدم كونهم مسارعين في الخيرات معدودين عند الله تعالى من المصطفين
الاخير اذ لا خير في الذنب لكن الذنب منتف لقوله تعالى في حق بعضهم * انهم
كانوا يسارعون في الخيرات وانهم عندنا من المصطفين الاخير * وقال الاقاني
في شرح جوهرته واعلم انهم عليهم السلام معصومون من الكفر قبل النبوة وبعدها
بالاجماع ثم ذكر عصمتهم من الكبار والصغار وقد بسطنا الكلام على ذلك مفصلا
في كتابنا المطالب الوفيه وذكرنا الجواب عن جميع ما وقع من الانبياء عليهم السلام مما يشبه
المعاصي والمخالفات بما يطول شرحه والحق انما من يورد من ذلك في الكتاب والسنة
مع تنزيه ساحتهم مما نفهمه من العصيان فعصيانهم طاعتنا واما طاعتهم فلا يعلم بكيفية
وقوعها منهم على الوجه الذي هم فيه من مراتب الاخلاص الخاص بهم الا الله تعالى
وكذلك بقية مقاماتهم في القرب (واولهم) اي اول الانبياء والرسل عليهم السلام (آدم)
ابو البشر (واخرهم) وفضلهم بالاجماع (محمد) نبينا (عليهما) اي عليه وعلى آدم (الصلاة)
من الله تعالى (والسلام) قال في شرح المقاصد واجمع المسلمون على ان افضل الانبياء
عليهم السلام محمد صلى الله عليه وسلم لان امته خير الامة بقوله تعالى * كنتم خیرامة اخرجت
للناس وكذلك جعلناكم امة وسطا وتفضل الامة من حيث انها امة تفضل للرسول الذي
هم امته ولانه مبعوث الى الثقلين وخاتم الانبياء والرسل ومعجزاته الظاهرة باقية على وجه
الزمان وشريعته ناسخة لجميع الاديان وشهادته قائمة في القيامة على كافة لبشر الى غير ذلك
من خصائص لا تعد ولا تحصى وقال صلى الله عليه وسلم انا اكرم الاولين والاخرين
على الله ولا فخر (ولا يعرف) بالبناء للمجهول اي لا يعرف احد (يقينا) اي على وجه
القطع (عددهم) اي الانبياء والمرسلين عليهم السلام والحديث الوارد في ذلك

أحاديث لا يفيد القطع بل الظن وهو انه صلى الله عليه وسلم سئل عن عدد الأنبياء فقال مائة
الف وفي رواية مائتا ألف وأربعة وعشرون ألفا الرسل منهم ثلاثمائة وثلاثة عشر وفي رواية
وأربعة عشر على ان الحديث متكلم فيه ايضا (ولا تبطل رسالتهم) اي الأنبياء
عليهم السلام وكذلك نبوتهم (بموتهم) فهم الآن رسل وأنبياء عليهم الصلاة والسلام
وان نسخت شرايعهم اذ لا يلزم من النسخ بطلان الرسالة والنبوة فان قلت الى من هم
الآن مرسلون وفي حق احكامهم من هم انبياء قلت هم مرسلون الآن الى اممهم الماضين
وانبياء في حق احكامهم وقد انتقلوا هم واممهم من دار الدنيا الى البرزخ ونقطعت
تكاليف اممهم بما جاؤا به لانتهاه احكام شرايعهم في حقهم وجمعهم قائمة على اممهم
بالحق فاذا كان يوم القيامة ظهر ما هم الآن فيه من الرسالة والنبوة كما قال تعالى
فلنستثنى الذين ارسل اليهم ولتستثنى المرسلين * ولولا انهم مرسلون حتى في يوم القيامة
ما سمناهم كذلك وفي عمدة العقائد للنسفي قال وكل مؤمن بعد موته مؤمن حقيقة
كما في حال نومه وكذا الرسل والأنبياء عليهم السلام بعد وفاتهم رسل وأنبياء حقيقة
لان المتصف بالنبوة والايمان الروح وهو لا يتغير بالموت اه كلامه ومثل ذلك الولاية
ايضا فالاولياء بعد موتهم اولياء كما انهم في حال نومهم كذلك والنوم لا يبطل الولاية
والموت كذلك فكرامات الأولياء باقية بعد موتهم ايضا كما انها باقية في حال نومهم
ومن زعم خلاف ذلك في الكرامات فهو جاهل منعصب ولتارسالة في خصوص اثبات
الكرامة بعد موت الولي (وهم) اي الرسل والأنبياء عليهم السلام (افضل من الملائكة)
عليهم السلام قال في شرح المقاصد ذهب جمهور اصحابنا والشبهة الى ان الأنبياء افضل
من الملائكة خلافا للمعتزلة والقاضي ابي بكر الباقلاني وابي عبد الله الحلي منا وصرح
بعض اصحابنا بان عوام البشر من المؤمنين افضل من عوام الملائكة وخواص الملائكة
افضل من عوام البشر اي غير الانبياء عليهم السلام وفي شرح الطوالع الاصفهاني ذهب
الى تفضيل الانبياء على الملائكة اكثر اصحابنا والشبهة خلافا للحكماء والمعتزلة والقاضي
ابي بكر الباقلاني والحلي من اصحابنا في الملائكة العلوية فانهم ذهبوا الى ان الملائكة
العلوية افضل من الانبياء دون الملائكة السفلية (الذين) نعمت للملائكة (هم عباد)
الله تعالى من حيث انهم مخلوقون وليسوا باولاد لله تعالى والآية ترأت في خراعة قالوا
الملائكة بنات الله فقال تعالى * وقالوا اتخذ الله ولدا سبحانه * تزيهه عن ذلك بل عباد
(مكرهون) مقيرون (لا يسبقونه) تعالى (بالقول) اي لا يقولون شيئا حتى يقوله كما هو
دين العبيد المؤدين واصله لا يسبق قولهم قوله فنسب السبق اليه واليه وجعل القول
محله واداته تنبيهها على استهجان السبق المعرض به للقائلين على الله مالم يقوله (وهم
بامر) سبحانه (يعملون) لا يعملون قط مالم يأمرهم به قاله البيضاوي (لا يوصفون)
اي الملائكة عليهم السلام (بمعصية) صغيرة ولا كبيرة لانهم كالأنبياء معصومون واما كفر
ابليس فانه ليس من الملائكة وان استثناه الله تعالى منهم لانه كان من الجن ففسق

عن امر ربه ولكنه لما كان في صفة الملائكة في باب العبادة ورفعة الدرجة وكان جنبا
واحدا مغمورا فيما بينهم صح استنساؤه منهم تغلبا واما هاروت وماروت فالاصح
انهما ملكان لم يصدر منهما كفر ولا كبيرة وتعذيبهما انما هو على وجه المعالجة
كما تعاتب الانبياء على السهو والزلة وكانا يعظمان للناس ويقولان انما نحن فتنة فلا تكفر
ولا كفر في تعليم السحر بل في اعتقاده والعمل به كذا ذكره السعد في شرح العقائد وقال
البيضاوي وماروي انها مثلا بشرين وركب فيهما الشهوة فتعرضا لامر اذ يقال
لها زهرة فحمتها على المعاصي والشرك ثم صعدت الى السماء بما علمت منهما فبحكي
عن اليهود ولعله من رموز الاوائل وحله لا يخفى على ذوى البصائر (ولا) يوصفون
ايضا (بذكورة ولا انوثة) اذ لم يرد بذلك نقل ولادل عليه عقل وما زعم عبدة الاصنام
انهم بنات الله محال باطل وافراط في شانهم فقال تعالى في الرد عليهم * وجعلوا الملائكة
الذين هم عباد الرحمن اناثا شهدوا خلقهم سكتب شهادتهم ويسئلون * قال البيضاوي
احضروا خلق الله اياهم فشاهدوهم اناثا فان ذلك مما يعلم بالمشاهدة وهو تجهيل
ونهمهم بهم (ولا) يوصفون ايضا (باكل ولا يشرب ولو ازمهما) من التقوط والبول
والعرق والمخاط والريح كما قال تعالى * فلما رأى أيديهم لا تصل اليه تكبرهم وأوجس
منهم خيفة قالوا لا تخف انا ارسلنا الى قوم لوط * قال البيضاوي انا ملائكة مرسله
اليهم بالعذاب وانما لم نمد اليه ايدينا لانا لا نأكل وقال الاقاني في شرح جوهرته مذهب
جمهور المسلمين ان الملائكة اجسام نورانية لطيفة قادرة على التشكل باشكال شريفة
مختلفة مستديرة بان الرسل عليهم السلام كانوا يرونهم كذلك اهو انما قوت الملائكة
الذكر والتسبيح لا غير فيكتفون بالذكر والتسبيح عن الطعام والشراب كما قال تعالى
* يسبحون الليل والنهار لا يفترون * وروى الحاكم في المستدرک عن عبد الله بن عمر
رضي الله عنهما ان النبي صلى الله عليه وسلم قال طعام المؤمنين في زمن الدجال طعام
الملائكة التسبيح والتقديس فمن كان منطقته يومئذ التسبيح والتقديس اذهب الله عنه
الجوع (ورسل الملائكة) عليهم السلام اي المرسلون منهم وهم الخاصة (افضل
من عامة البشر) وهم غير الانبياء عليهم السلام (الذين) نعت لعامة البشر (هم افضل
من عامة الملائكة) كالحفظة والموكلين بالارزاق والآجال قال في شرح الصحائف
ان الانسان مركب من النفس الناطقة والبدن والنفس الناطقة من عالم الملاكوت وهي
من الانوار الالهية كالملائكة وافعالها افعال الروحانيات من العلوم والمعارف والتأثير في العالم
السفلي اذا صفت عن الكدورات الحيوانية كما سمعت من الانبياء والاولياء والبدن آلة
لها في اكتساب الكمالات من الادراكات والعبادات وممارسة الخبرات فذات الانسان
الذي حصلت لنفسه كمالات غير ممكنة المجردات بتقدير كون الملائكة مجردات اشرف
والافعال الشريفة الصادرة عنه مع عوق القوى البدنية ومنع الاضداد العنصرية

افضل من افعال الملائكة الخالية عن هذه الشوائب والانباء موصوفون بالكمالات
الروحانية من العلوم والمعارف وخوارق العادات من التأثيرات في الاجسام العنصرية
والانباء عن الغيوب فكانوا افضل من الملائكة وذهب اكثر اهل السنة الى ان الرسل
من بني آدم افضل من الملائكة الرسل وغير الرسل والرسل من الملائكة افضل من عامة
بني آدم والمتقون من بني آدم افضل من عامة الملائكة (وكرامات) جمع كرامة وهي
امر خارق للعادة غير مقرون بالتحدي يظهر على يد عبد ظاهر الصلاح ملتزم بتابعة
نبي من الانبياء عليهم السلام مصحوب بصحيح الاعتقاد والعمل الصالح فامتازت بعدم
الاقتزان بالتحدي عن المعجزة وبكونها على يد ظاهر الصلاح عما يسمى معونة وهي
الخارق الظاهر على ايدي عوام المسلمين تخلصهم من المحن والمكاره وبمقارنة
صحيح الاعتقاد والعمل الصالح من الاستدراك وبمتابعة نبي قبله عن الخوارق المؤكدة
لكذب الكاذبين كبصق مسيلة في بئر عذبة الماء ليرداد ماؤها حلوة فصار ملجأ اجابا
ذكره اللاقاني (الاولياء) الاحياء والاموات اذا لول لا ينزل عن ولايته بالموت كالنبي
لا ينزل عن نبوته بالموت كما قدمناه وهو جمع ولي وهو العارف بالله تعالى وصفاته حسب
ما يمكن المواظب على الطاعات المجتنب عن المعاصي المعرض عن الانهماك في اللذات
والشهوات ذكره السعد في شرح العقائد فبالانهماك خرج تناول اللذات والشهوات
من غير انهماك بها وبخصيلها بان كان لا يمنع نفسه من تناولها اذا تبسرت
بلا تكلف منه وكانت حلالة (حق) ثابت بالنص القرآني من قصة مريم عند
ولادة عيسى عليه السلام وانه كلما دخل عليها زكريا المحراب وجد عندها رزقا
قال يا مريم اني لك هذا قالت هو من عند الله * فقد كانت في كفالة زكريا
عليه السلام وكان لا يدخل عليها احد غيره وكان اذا خرج من عندها اعلق
عليها سبعة ابواب واذا دخل عليها وجد عندها فاكهة الشتاء في الصيف وفاكهة
الصيف في الشتاء فتعجب من ذلك وسألها فاجابته بانه من عند الله وانه يرزق
من يشاء بغير حساب * ومن قصة اصحاب الكهف ولبثهم في الكهف سنين بلا طعام
ولا شراب ومن قصة آصف بن برخيا واتيانه بعرش بلقيس قبل ارتداد طرف
سليمان عليه السلام اليه وقد توارى في المعنى وان كانت التفاصيل احادا كرامات
الصحابة والتابعين ومن بعدهم الى وقتنا هذا من الصالحين قاله اللاقاني وفي
شرح مقاصد المقاصد للدجلى قال وليس انكار الكرامة من اهل البدع بعجيب
اذ لم يشاهدوا ذلك من انفسهم ولم يسموا به من رؤسائهم مع اجتهادهم
في العبادات واجتناب السيئات فوقعوا في اولياء الله تعالى اهل الكرامات باكلون
لحومهم وعزقون اديهم جاهلين كون هذا الامر مبنيا على صفاء العقيدة ونقاء
السريرة واقتفاء الطريقة واصطفاء الحقيقة بل العجب من قول بعض فقهاء

اهل السنة فيما روى عن ابراهيم بن ادهم رضى الله عنه انه روى بالبصرة وبمكة
يوم الغزوية ان من اعتقد جوازه كفر والانصاف ما قاله النسفي وقد سئل عما قيل
ان الكعبة كانت تزور احد الاولياء هل يجوز القول به فقال نقض العادة على سبيل
الكرامة لاهل الولاية جاز عند اهل السنة (من قطع المسافة البعيدة في المدة القليلة)
من الزمان وقدرت على ذلك الفقهاء الحنفية والشافعية كثيرا من المسائل الشرعية
قال في فتح القدير لابن الهمام من باب ثبوت النسب قال بعض المشايخ قيام الفراش
كاف ولا يعتبر امكان الدخول بل النكاح قائم مقامه كما في تزوج المشرقي مغربية والحق
ان التصور شرط ولذا لو جاءت امرأة الصبي بولد لا يثبت نسبه والتصور ثابت
في المغربية لثبوت كرامات الاولياء والاستخدامات فيكون صاحب خطوة اوجني
وذكر ابن حجر الهيثمي الشافعي في فتاواه انه اذا غربت عليه الشمس في بلدة وكان صاحب
خطوة فحضر مطلقا آخر لم تغرب فيه بعد ما صلى المغرب في البلد الاول لا يلزمه اعادتها
(وظهور الطعام والشراب واللباس) من الغيب (عند الحاجة) الى شئ من ذلك
كما وقع لكثير من الاولياء (والطيران في الهواء) كما نقل عن جعفر بن ابي طالب ولقمان
السرخسي وغيرهما (والشي على الماء وكلام الجماد والجماء) كالبهيمة والطير
(وغير ذلك) من انواع الخوارق للمادة الواقعة للاولياء تكميلا لهم من الله تعالى
(ويكون ذلك) اي ما كرم الله تعالى به الولي (رسوله) اي رسول ذلك الولي (هجرة)
وان كان بعد موت الرسول فالمهجرة على هذا لا يشترط لها حياة الرسول بل تكون
بعد موته ايضا وكذلك الكرامة تكون بعد موت الولي ايضا كرامة له كما قدمناه
(ولا يبلغ) اي لا يصل الولي (درجة النبي) اصلا فني واحد افضل من جميع الاولياء
(ولا) يصل الولي ايضا في مقام القرب من الله تعالى (الى حيث يسقط عنه) اي
عن ذلك الولي (الامر والهي) من الله تعالى (وفضلهم) اي الاولياء (ابو بكر
الصديق رضى الله عنه ثم عمر) بن الخطاب (الفاروق) لقبه لانه كان يعبد
سراً قبل اسلامه فلما اسلم قال لن يعبد الله سراً بعد هذا اليوم فهو اول من اظهر
شعائر الاسلام وفرق بينه وبين الظاهريين النور والظلام (ثم عثمان) بن عفان (ذو النورين)
لجمعه بين بنتي رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم رقية ثم ام كلثوم تزوج اولا برقية
قبل الهجرة فانت بعد ان ولدت له غلاما سماه عبدالله ثم تزوج ام كلثوم فانت ولم تلد
له فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لو كانت عندنا ثالثة لزوجتها عثمان (ثم علي
المرتضى) بصيغة اسم المفعول لان الله تعالى ارتضاه للخلافة عن رسوله صلى الله
تعالى عليه وسلم بعد الخلفاء الثلاثة دون باقي الامة اولاً رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم ارتضاه خليفة عنه في المدينة على اهله في غزوة تبوك وقال له انت مني بمنزلة
هارون من موسى الا انه لا نبي بعدي (وخلافتهم) اي هؤلاء الاربعة عن رسول الله

صلى الله تعالى عليه وسلم كانت (على هذا الترتيب ايضا) اى كاهى فضيلتهم كذلك
 (ثم) بعدهم فى الفضيلة (سائر) اى بقية (الصحابه رضى الله عنهم اجمعين ونكف)
 السنتا وقلوبنا (عن ذكرهم) اى الصحابة وذكر ما جرى بينهم من الحروب (الآنخير)
 فان جميع ما كان بينهم من الحروب كان اجتهادا منهم رضى الله عنهم وهم مثابون
 عليه فى كل حال فمن اخطأ ائيب مرة ومن اصاب ائيب مرتين (ونشهد بالجنة)
 على وجه القطع (للعشرة المبشرة) بذلك من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 وهم الخلفاء الاربعة وطلحة والزبير وسعد وسعيد وابوعبيدة بن الجراح وعبد الرحمن
 ابن عوف (والنبت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم (فاطمة) الزهراء ايضا (و)
 لا يذبحها من على رضى الله عنه (الحسن والحسين وغيرهم) اى غير من ذكر (من بشرهم
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم) كخديجة بنت خويلد اما فاطمة بنت النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم كما روى النساء عن حذيفة ان رسول الله صلى الله تعالى
 عليه وسلم قال هذا ملك من الملائكة استأذن ربه لبسم على وبشرنى ان حسنا
 وحسينا سيدا شباب اهل الجنة وامهما سيدة نساء اهل الجنة وفى خبر النساءى قال
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم افضل نساء اهل الجنة خديجة بنت خويلد
 وفاطمة بنت محمد واخرج الاسيوطى فى الجامع الصغير عن الديلى فى مسند الفردوس
 باسناده عن انس قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم شباب اهل الجنة خمسة
 حسن وحسين وابن عمرو وسعد بن معاذ وابى بن كعب (لا) نشهد بالجنة (لغيرهم) اى
 غير ما ذكر (بعينه) اى عين ذلك الغير كانسان معين من الامة فان فيه تحكما على الله
 تعالى واخبارا بما لا يعلم قال الشيخ الوالد رحة الله تعالى فى كتابه الاحكام شرح درر
 الاحكام من قطع لاحد من ائمة الهدى بالجنة كابي حنيفة ومالك والشافعى فقد اخطأ
 وكذا الجنبى وابويزيد والشبلى ونحوهم من الصالحين انتهى كلامه واذا لم نقطع اهلهم
 بالجنة يكون فى غالب ظننا لهم ذلك واكبر رجاءنا لانهم اهل صلاح وخير وقد عاشوا
 على هدى وماتوا كذلك لان الاصل بقاء ما كان على ما كان ولا يثبت خلاف الاصل
 الايقين ولكن لما احتمل تغير احوالهم عند الموت تركنا القطع الى غلبة الظن والله
 لا يضيع اجر المحسنين وقوله بعينه احتراز عن القطع لكل مسلم لا بعينه فان ذلك جائز
 من غير شبهة (ثم) بعد الصحابة فى الفضيلة (التابعون) ثم تابعوا التابعين رضوان الله
 عليهم اجمعين (والمسلمون لا بد اهلهم من امام) اى سلطان يقع هوى انفسهم بالزامهم
 الحق قهرا عنهم (قادر على تنفيذ الاحكام) الشرعية فيهم لعله بذلك وقوته عليه
 بالشجاعة والجنود (مسلم) اذ لا ولاية لكافر على المسلم (حر) لان العبد لا ولاية له
 (مكلف) اى ما قل بالغ (ظاهرا) غير مخفف ليكن كل احد من الرعية
 الوصول اليه عند الاحتياج (قرشى) اى من قريش وهو اسم لاولاد النضر

ابن كنانة (ولا يشترط ان يصكون هاشميا) اي منسوباً الى هاشم وهو ابو
عبد المطلب جد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال اللاقاني في شرح
جوهرته في شروط الامام انها خمسة الاسلام والبلوغ والعقل والحرية وعلم
الفسق بجمارحة او اعتقاد لان غير المكلف من الصبي والمعنوه قاصر عن القيام
بالامور على ما ينبغي والعبد مشغول بخدمة السيد لا يتفرغ للامور مستحق
في عين الناس لا بهاب ولا يمثل امره وتشرط الذكورة ايضا فلا يكون
الامام امرأة ولا خنثى مشكلا لانه بالنساء اشبه والنساء ناقصات عقل ودين
منوعات من الخروج الى مشاهد الحكم ومعارك الحرب والفاسق لا يصلح لامر الدين
ولا يوثق باوامره ونواهي والظالم يختل به امر الدين والدنيا فكيف يصلح
للولاية ومن الوالي لدفع شر ما ليس بحجب استرعاء الغم الذنب واما الكافر فامر
ظاهر وزاد الجمهور اشتراط ان يكون شجاعا لئلا يجبن عن اقامة الحدود ومقاومة
الخصوم مجتهدا في الاصول والفروع ان وُجد والآفا مثل المقلدين ليتمكن من القيام
بامر الدين ذار أي في تدبير الحروب لئلا يخط في سياسة الجمهور ولم يشترط هذه
الثلاثة بعضهم في الامام وجوز الاكتفاء فيها بالاستعانة من القريبان بفوض امر الحروب
ومباشرة الخطوب الى الشجعان ويستفتي المجتهدين في الدين ويستشير اصحاب الآراء
الصائبة في امور الملك مخجبا بندرة وجودها في شخص واحد وحينئذ فاما ان يجب
نصب واجدها فيؤدي الى تكليف ما لا يطاق او يجب نصب فاقدها وذلك الغاء لها
اولا يجب لا هذا ولا ذاك فيكون اشتراطها مستلزما للمفاسد التي يمكن دفعها بنصب
فاقدها فلا تكون هذه الاوصاف معتبرة فيها ورد ما تمسك به بانما يختار عدم الوجوب
مطلقا لكن للامة ان ينصبوا فاقدها دفعا للمفاسد التي تندفع بنصبه وقال السعد
في شرح العقائد ويكون الامام من قريش ولا يجوز من غيرهم ولا يختص ببني هاشم
واولاد علي رضي الله عنهم (ولا) يشترط ان يكون (معصوما) لثبوت امامة ابي بكر
رضي الله عنه مع القطع بعدم عصمته (ولا افضل زمانه) لان المساوي في الفضيلة
بل المفضول الاقل علما وعملا ربما كان اعرف بمصالح الامامة ومفاسدها واقدر على القيام
بواجبها خصوصا ونصب المفضول ادفع للشر وابتعد من اثار الفتنة (ولا يعزل)
عن الامامة (بفسق وجور) اي ظلم لرعيته فلا يجوز الخروج عن طاعتهم بسبب ذلك
فانه قد ظهر الفسق وانتشر الجور من الائمة والامراء بعد الخلفاء الراشدين والسلف
كانوا ينقادون لهم ويقيمون الجمع والاعياد باذنهم ولا يرون الخروج عليهم واخرج
الاسيوطي في الجامع الصغير عن الطبراني عن ابي امامة واستاده حسن عن رسول الله
صلى الله عليه وسلم انه قال لا تسبوا الائمة وادعوا الله لهم بالصلاح فان صلاحهم لكم
صلاح (ونحو الصلاة) من الفرض والنفل (خلف كل بر) بالفتح اي صالح (وفاجر)

اذ الاسلام كاف في امامة الصلاة فان الصحابة والتابعين كانوا يقتدون بالحجاج في الجمعة
وغيرها وكفى به فاجرا (ويصلي) بالبناء للمفعول اي يصلي المسلمون (عليه) اي
على كل برو فاجرا ذامات مسلما (ويجوز المسح) وهو اصابة اليد المبتلة ونحوها
العضو (على الحنين) الملبوسين على طهارة تامة (في الحضر) يوما وليلة (و)
في (السفر) ثلاثة ايام ولياليها (ولا يحرم) شرب (نبيذ) اي منبوذ (الجر) جمع
جرة وهي اناء من فحار ونبيذها هو تنقوع التمر والزبيب ونحوهما بان ينبذ اي يلقى في الماء
فتظهر حللونه فيه (ان لم يكن مسكرا) اي مغيبا للعقل او مخدرا للحواس فانه حينئذ
لا يجوز شربه (وفي دعاء الاحياء للاموات) الاقارب والاجانب (وصدقتم عنهم)
نفع لهم (يصل اليهم بفضل الله تعالى قال الشيخ الوالد رحمه الله تعالى ان الانسان له
ان يجعل ثواب عمله لغيره صلاة او صوما او صدقة او قراءة قرآن او ذكرا او طوافا او حججا
او عمرة او غير ذلك عند اصحابنا كذا في البحر وقال في خزانة الفتاوى وغيرها ولو صام
او صلى او اعتق او قرب شيئا من القربات ليصل ثوابه الى الميت يجوز ويصل اليه
وفي اذكار النووي اجمع العلماء على ان الدعاء للاموات ينفعهم ويصلهم ثوابه واحتجوا بقوله
تعالى * والذين جاؤا من بعدهم يقولون ربنا اغفر لنا ولاخواننا الذين سبقونا بالايمان *
وغير ذلك من الآيات بمعناها والآحاديث المشهورة كقوله عليه السلام اللهم اغفر لاهل
بقيع القرقد وقوله اغفر لحينا وميتنا (وفضل الاماكن) مكة والمدينة والبيت المقدس (حق)
ثابت في الاخبار النبوية وكذلك المساجد الثلاث التي تشد اليها الرحال كما قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم لا تشد الرحال الا لثلاث مساجد المسجد الحرام ومسجدي هذا
والمسجد الاقصى (والعلم افضل من العقل) لان العقلاء انما يتميزون بالعلم مع تساويهم
في العقل كما قال تعالى * يرفع الله الذين امنوا منكم والذين اوتوا العلم درجات * وقال تعالى
قل هل يستوى الذين يعلمون والذين لا يعلمون * وقال العيني في شرح البخاري اختلفوا
في العقل فقل هو العلم لان العقل والعلم في اللغة واحد ولا يفرقون بين قولهم عقلت
وعلمت وقيل العقل بعض العلوم الضرورية وقيل هو قوة يميز بها بين حقائق
المعلومات اه وتقدم هذا في صدر الكتاب فعلى الاول لا يتصور التفاضل بينهما
وعلى الثاني لاشك في افضلية العلم لانه اعم من العقل وكذلك على القول الثالث
(واطفال المشركين) الذين ماتوا قبل البلوغ ذكورا كانوا او اناثا (لا يدري)
بالنساء للمفعول اي لا يدري احد (انهم) بعد الموت (في الجنة) يخدمون اهلها
(ام في النار) يعذب بهم آباؤهم ولا يعذبون فقيل انهم خدم اهل الجنة
وقيل بانهم في النار من غير عذاب كما ورد في الحديث ان الذباب كله في النار ليعذب به
اهل النار زيادة على عذابهم ولا يعذب هو وقيل ان اطفال المشركين في الاعراف
بين الجنة والنار وقيل بالوقوف فيهم وهو منقول عن ابي حنيفة رضي الله عنه (وللکفرة

حفظه) من الملائكة يحفظونهم حتى تنفذ فيهم اقدار الله تعالى لانهم مكافون
بالايمان قال الشيخ الوالد في شرحه على شرح الدرر والاصح ان الكافر تكتب
اعماله الا ان كاتب اليقين كما لمشاهد على كاتب اليسار (والمعدوم ليس بشيء) اي
لا يطلق عليه لفظ الشيء الاجاز افعوله تعالى * انما امرنا لشيء اذا اردناه ان نقول له
كن فيكون * فسماه شيئاً باعتبار ما يؤل اليه من الوجود والافال محققون على ان الشيئية
ترادف الوجود والثبوت والعدم يرادف النفي (والسحر) وهوانيان نفس شريرة
يتخارق عن مزاوله محرم ثم ان افترق بكفر فكفر والافكيرة عند الشافعي وكفر
عند غيره ذكره المناوي في شرح الجامع الصغير (واقع) اي امر محقق قال النووي
في شرح مسلم مذهب اهل السنة وجهور علماء الامة على اثبات السحر وان له حقيقة
كحقيقة غيره من الاشياء الثابتة خلافا لمن انكر ذلك ونفى حقيقته واصناف ما يقع منه
الى خيالات باطلة لا حقيقة لها وقد ذكر الله تعالى في كتابه وذكر انه مما يعلم وذكر ما فيه
واشار الى انه مما يكفر به وانه يفرق بين المرء وزوجه وهذا كله لا يمكن فيما لا حقيقة له
وحديث سحر النبي صلى الله عليه وسلم مصرح باثباته وانه اشياء دفنت واخرجت
وهذا كله يبطل ما قالوه فاحالة كونه من الحقائق محال ولا يستكر في العقل ان الله
سبحانه وتعالى يتخرق العادة عند النطق بكلام ملفق او تركيب اجسام او المزج بين
قوى على ترتيب لا يعرفه الا الساحر واذا شاهد الانسان بعض الاجسام منها قاتلة
كالسموم ومنها مسومة كالادوية الحادة ومنها مضره كالادوية المضادة للمرض
لم يستبعد عقله ان ينفرد الساحر بعلم قوى قتالة او كلام مهلك او مؤد الى التفرقة
(واصابة العين جائرة) حتى رتب فقهاء الشافعية وجوب الضمان على من اتلف
بها وفي شرح مسلم قال النووي في قوله صلى الله عليه وسلم العين حق ولو كان شيء
سابق القدر سبقته العين واذا استغسلتم فاغسلوا قال الامام ابو عبد الله المازري اخذ
جواهر العلماء بظاهر هذا الحديث وقالوا العين حق وانكره طوائف من المتدعة
والدليل على فساد قولهم ان كل معنى ليس مخالف في نفسه ولا يؤدي الى قلب حقيقة
ولا فساد دليل فانه من مجوزات العقول فاذا اخبر الشرع بوجوده وجب اعتقاده ولا يجوز
تكذيبه وهل من فرق بين تكذيبه بهذا وتكذيبه بما يخبره من امور الآخرة وقد زعم بعض
الطبايعيين المبتئين لاعمين ان العين تبعث من عينه قوة سمية تتصل بالعين فيهلك او يفسد
قالوا ولا يمتنع هذا كما لا يبعد اتبعات قوة سمية من الافعى والعقرب تتصل بالذئب فيهلك
وان كان غير محسوس لنا فكذا العين ومذهب اهل السنة ان العين انما تفسد وتهلك
عند نظر العين بفعل الله تعالى اجري الله تعالى العادة بان يخلق الضرر عند مقابلة
هذا الشخص لشخص آخر وقد ورد الشرع بالوضوء لهذا الامر في حديث سهل بن
حنيف لما اصيب بالعين عند اغتساله فامر النبي صلى الله عليه وسلم عابنه ان يتوضأ رواه مالك

في الموطأ وصفه وضوء العاين عند العلماء ان يؤتى بقدر ماء ولا يوضع القدر في الارض
فياخذ منه اي الحاسد غرفة فيتمضمض بها ثم يمجها في القدر ثم يأخذ منه ماء فيغسل به
وجهه ثم يأخذ بشماله ماء يغسل به كفه اليمنى ثم يمينه ماء يغسل به كفه اليسرى
ثم بشماله ماء يغسل به مرفقه الايمن ثم يأخذ بيمينه ماء يغسل به مرفقه الايسر
ولا يغسل ما بين المرفقين والكفين ثم يغسل قدمه اليمنى ثم اليسرى ثم ركبته اليمنى ثم اليسرى
على الصفة المتقدمة وذلك في القدر ثم داخله ازاره وهو الطرف المتدلى الذي يلي حقوه
الايمن وقد ظن بعض الناس ان داخله الازار كناية عن الفرج وجهور العلماء على ما قدمنا
فاذا استكمل هذا صبه من خلفه على رأسه وهذا المعنى لا يمكن تعليله ومعرفة وجهه
وليس في قوة العقل الاطلاع على اسرار جميع المعلومات فلا يدفع هذا بان لا يدفع معناه
وقد اختلف العلماء في العاين هل يجبر على الوضوء للمعين ام لا واحجج من اوجبه بقوله
صلى الله عليه وسلم في رواية مسلم هذه واذا استغسلتم فاغسلوا ورواية الموطأ التي ذكرناها
انه صلى الله عليه وسلم امره بالوضوء والامر للوجوب قال المازري والصحيح عندي
الوجوب (وكل مجتهد) من الاجتهاد وهو في اللغة تحمل الجهد اي المشقة
وفي الاصطلاح است فراغ المجهود في استنباط الحكم الشرعي الفرعي عن دليله وهو
على قسمين اجتهاد مقيد ويكفي فيه الاطلاع على اصول مقلده لان استنباطه على
حسبها واجتهاد مطلق وشرطه ان يحوى علم الكتاب المتعلق بمعرفة الاحكام بمعانيه
افراد او تركيبا فيفتقر الى ما يعلم في اللغة والصرف والنحو والمعاني والبيان بسايقه
او تعاليم ومعانيه شرعا واقسامه من الخاص والعام والمجمل والمبين والتاسخ والنسوخ
وغيرها وضابطه ان يتمكن من العلم بالقدر الواجب منها عند الرجوع وان يحوى
علم السنة المتعلقة بمعرفة الاحكام بلفظها الدال على المعنى لغة وشرعا واقسامها
من الخاص والعام وغير ذلك وسندها وهو طريق وصوابها اليها من تواتر وغيره وهذا
يتضمن معرفة حال الرواة والجرح والتعديل والصحيح والضعيف وغيرها وطريقه
في زماننا الاكتفاء بتعديل الأئمة الموثوق بهم لتعذر الاطلاع على حقيقة حال الرواة
اليوم وان يحوى علم موارد الاجماع لئلا يخالفه في اجتهاده (مصيب) في اجتهاده
(ابتداء) اي في اول اجتهاده قبل ظهور الحكم له (بالنظر الى الدليل) لبذل تمام الوسع
فيه حيث ترتبت الحسنة على الاجتهاد والخطأ كما قال عليه السلام لعمر بن العاص
رضي الله عنه احكم على انك ان اصبحت فلك عشر حسنات وان اخطأت فلك حسنة
والحسنة لا ترتب على الحسنة من كل وجه لا يقال يجوز ان يكون ترتب الحسنة
للمسقة الاجتهادية لاللاصابة في الدليل لانا قول الدليل اذا لم يكن شرعيا فالأخذ به
ان لم يؤد الى العقاب فلا اقل من ان لا يؤدى الى الثواب (وقد يخطئ) المجتهد (في الانتهاء
بالنظر الى الحكم) الذي ظهر له من الدليل (لان الحق واحد معين) عند الله تعالى لانه

لو تعدد لزم الفساد اذا تغير الاجتهاد لان الاجتهاد الاول ان بقي حقا لزم اجتماع
المتنافين بالنسبة اليه والالزم التسخ بالاجتهاد وكل منهما فاسد فالاجتهاد يخطئ
ويصيب خلافا للمعتزلة فانهم يقولون ان كل مجتهد مصيب والحق عندهم متعدد
وتعامه في مرآة الاصول شرح مرقاة الوصول (والنصوص) الواردة في الكتاب والسنة
(تحميل على ظواهرها) المفهومة من غير كلفة (ان امكن) ذلك ما لم يصرفها عن الظاهر
دليل قطعي كما في الآيات التي تشرظواهرها بالخشية والجهة ونحو ذلك (والعدول)
اي الاعراض (عنها) اي عن الظواهر مع امكانها (الى معان) اخرى (يدعيها)
اهل الباطن) وهم الملاحدة ويأتى الاخبار عن ذلك انه كفر قال السعد في شرح
العقائد واما ما ذهب اليه بعض المحققين من ان النصوص على ظواهرها ومع ذلك
ففيها اشارات خفية الى دقائق تنكشف على ارباب السلوك يمكن التطبيق بينها
وبين الظواهر المرادة فهو من كمال الايمان ومحض العرفان (وردة النصوص)
القطعية من الكتاب والسنة بانكار الاحكام التي دلت عليها كحشر الاجساد مثلا وقذف
عائشة رضي الله عنها بالزنا (واستحلال المعصية) صغيرة او كبيرة اذا ثبت كونها معصية
بدليل قطعي وكان حراما لعينه كشرب الخمر واما الحرام لغيره كوطئ الحائض
فلا يكفر مستحله (والاستخفاف بالشرعية) اي عدم المبالاة باحكامها واهانتها
واحتقارها حتى ذكر في البحر شرح الكثران من ترك الصلاة متعمدا غيرنا ولل قضاء وغير
خائف من العقوبات انه يكفر (والياس من رحمة الله) تعالى لانه لا يأس من روح الله
الا القوم الكافرون (والامن) وهو عدم الخوف (من عذابه) تعالى (وسخطه) اي
غضبه لانه لا يأمن مكر الله الا القوم الخاسرون (وتصديق الكاهن فيما يخبره من الغيب
كله كفر) اي ردة عن دين الاسلام لقوله عليه السلام من اتى كاهنا فصدقه بما يقول
فقد كفر بما انزل على محمد والكاهن هو الذي يخبر عن الكواثر في مستقبل الزمان ولنا
رسالة في حكم المتكلم بالاخبار الزمانية سمينها اللواؤ المكنون في حكم الاخبار عما سيكون
وفي شرح مسلم للنووي كانت الكهانة في العرب ثلاثة اضرب احدها ان يكون للانسان
ولي يخبره بما يسترق من السمع من السماء وهذا القسم بطل من حين بعث نبينا صلى الله
عليه وسلم الثاني ان يخبره بما يطرأ او يكون في اقطار الارض وما خفي عنه
مما قرب او بعد ولا يبعد وجوده ونفت المعتزلة وبعض المتكلمين هذين الضربين
واحالوهما ولا استحالة في ذلك ولا بعد في وجوده لكنهم يصدقون ويكذبون والنهي
عن تصديقهم والسماع منهم عام الضرب الثالث المتجمون وهذا الضرب يخلق الله
تعالى فيه لبعض الناس قوة ما لكن الكذب فيه اغلب ومن هذا الفن العرافة
وصاحبها عراف وهو الذي يستدل على الامور باسباب ومقدمات يدعى معرفتها
بها وقد يعتضد بعض هذا الفن ببعض في ذلك بالزجر والطرق والنجوم واسباب

معتادة وهذه الاضرب كلها تسمى كهانة وقد اكذبهم كلهم الشرع ونهى عن
تصديقهم واتيانهم (قال في) كتاب الفتاوى (التاتارخانية) في فقه الحنفية (من قال
بحدوث صفة من صفات الله تعالى) كالعدم القدرة ونحو ذلك (فهو كافر) بالله تعالى
ولهذا يكفر من قال بحدوث كلام الله تعالى الذي هو القرآن لانه صفته تعالى (وفيها)
اي التاتارخانية (سئل) مصنفها رحمه الله تعالى باللغة الفارسية (عن قوم) من الناس
(ذات باري) اي ذات الله تعالى (جلت قدرته محل حوادث ميكويند) اي قالوا
بان ذات الباري محل للحوادث (ما حكمهم قال) اي في الجواب (كافر شدند) اي
صاروا كافرين (بي) اي بلا (شك) ولا ريب (وفيها) اي في التاتارخانية (سئل
عن قال بان الله تعالى (عالم بذاته) اي ذاته علمه (ولا نقول له) صفة (للعلم قادر بذاته)
اي ذاته قدرته (ولا نقول له القدرة وهم المعتزلة) والفلاسفة نفات الصفات (هل يحكم
يكفرهم ام لا قال يحكم) بكفرهم (لانهم ينفون الصفات) بقولهم ذلك (ومن نفى الصفات
فهو كافر) والخاصل ان القائلين بان الصفات عين ذاته تعالى طائفتان محقة ومبطله
فال مبطله المعتزلة والفلاسفة لا يؤمنون ان له تعالى صفات زائدة على ذاته سبحانه عقلا
بل هي عين ذاته عندهم عقلا والمحقة اهل الكمال من العارفين فانهم يقولون ان له تعالى
صفات هي عين الذات بالنظر الى الامر على ما هو عليه مما لا يعلمه الا الله تعالى وهي غير
الذات بحسب النظر العقلي وهو محض الايمان كما بسطناه وحققناه في كتابنا المطالب
الوفية (وفيها) اي التاتارخانية (ان اعتقد ان الله سبحانه (رجلا وهي الجارحة) اي هي
جسم من كب حيث سمع قدم الجبار الوارد في الحديث (فانه يكفر) لاعتقاده في الله
تعالى الجسمية اللازمة للحدوث وكذلك من اعتقد ان الله تعالى يدا هي جارحة او عينا
حيث ورد النص بذلك فانها صفات له تعالى لا يعلم بها الا هو وهي من جملة التشابهات
والكلام فيها معروف في محله (وفيها) اي في التاتارخانية (ومن قال بان الله تعالى
(جسم لا كالا جسام) يعني لا يشابه جسم من الاجسام اصلا (فهو مبتدع) حيث اثبت
انه جسم وهو خلاف الشرع ان لم يرد فيه ذلك (وليس بكافر) لانه قال لا كالا جسام
فقال بالترزيه في الجملة (وفيها) اي في التاتارخانية (ومن قال الله عالم في السماء ان اراد به)
اي بذلك القول (المكان) له تعالى (كفر) لانه قول بانه تعالى جسم كالا جسام
وهو كفر (وان اراد به) مجرد (الحكاية عما جاء في ظاهرا الاخبار) كقوله تعالى و أقم
من في السماء وقوله عليه السلام ينزل ربنا كل ليلة الى السماء الدنيا وغير ذلك (لا يكفر)
لانه حكى الوارد من ذلك (وان لم يكن له نية) في قلبه حين قال ذلك لانوى المكان لله تعالى
ولانوى الحكاية (يكفر عند اكثرهم) اي العلماء (وفي) كتاب (التحبير وهو) كاي الكفر
(الاصح وعليه الفتوى) لانه ظاهر في الجسم كافي البرازية والمفهوم من قوله عند
اكثرهم ان عند اقلهم عدم الكفر وكذلك المفهوم من قوله الاصح ان الصحيح عدم الكفر
ولا يحكم بالكفر متى كان فيه خلاف ولو رواية ضعيفة او كان الكلام يحتمل معنى

صححها وههنا يمكن حمله على نية سماء العقول وهي الغيب المطلق او نحو ذلك
من التأويلات الحسنة في حق الغير ولا يحكم فيه بالكفر قال في تنوير الابصار ولا يفتى
بتكفير مسلم امكن حل كلامه على محمل حسن او كان في كفره خلاف ولورواية ضعيفة
وفي جامع الفصولين روى الطحاوي عن ابي حنيفة واصحابنا رحمهم الله تعالى انه لا يخرج
الرجل من الايمان الاجود ما ادخله فيه ثم ما يتقن بانه ردة يحكم بها اذا الاسلام ثابت
لا يزول بالشك مع ان الاسلام يعلو وينبغي للعالم اذا رفع اليه هذا ان لا يسادر بتكفير
اهل الاسلام مع انه يقضى بصحة اسلام المكره وقال النووي في ادب العالم والمتعلم
من مقدمة شرح المذهب يجب على الطالب ان يحمل اخوانه على المحامل الحسنة في كل
كلام يفهم منه نقص الى سبعين محملا ثم قال ولا يجوز عن ذلك الاقليل التوفيق
وفي طبقات الشعراوى نقل القزويني في كتابه سراج العقول عن امام الحرمين انه
كان يقول حين يسئل عن كلام غلاة الصوفية لو قيل لنا فصلوا ما يقتضى التكفير
من كلامهم مما لا يقتضيه لقلنا هذا طمع في غير مطمع فان كلامهم بعيد المدرك وغير
المسلك يغترف من تيار بحار التوحيد ومن لم يحط علما بنهاية الحقائق لم يحصل
من دلائل التكفير على وثائق كما انشد بعضهم في معنى ذلك

* تركنا البحار الزاخرات ورآنا * فن ابن يدري الناس ابن توجهنا *

وسئل الشيخ آقاي الدين السبكي رحمه الله تعالى عن حكم تكفير غلاة المبتدعة واهل
الاهواء والمذاهب بالكلام على الذات المقدس فقال رحمه الله تعالى اعلم ايها السائل
ان كل من خاف من الله عز وجل استعظم القول بالتكفير ان يقول لا اله الا الله محمد رسول الله
اذ التكفير امر هائل صعب عظيم الخطر لان من كفر شخصا فكأنه اخبر ان ما قبله
في الآخرة الخلود في النار ابدا لا بد من وانه في الدنيا مباح الدم والمال لا يمكن من نكاح مسلمة
ولا تجرى عليه احكام المسلمين لا في حياته ولا بعد مماته والخطأ في ترك الف كافر اهون
من الخطأ في سفك محبوبة من دم امرئ مسلم وفي الحديث لان يخطئ الامام في العفو
احب الى الله من ان يخطئ في العقوبة ثم ان تلك المسائل التي يفتى فيها بتكفير
هؤلاء القوم في غاية الدقة والغروض لكثرة شعبها واختلاف قرائنها وتفاوت
دواعيها والاستقصاء في معرفة الخطأ من سائر صنوف وجوهره والاطلاع على حقائق
التأويل وشرائطه في الاماكن ومعرفة الالفاظ المحتملة للتأويل وغير المحتملة وذلك
يستدعي معرفة طرق اهل اللسان من سائر قبائل العرب في حقائقها ومجازاتها
واستعاراتها ومعرفة دقائق التوحيد وغوامضه الى غير ذلك مما هو متعذر جدا
على اكابر علماء عصرنا فضلا عن غيرهم واذا كان يجوز عن تحرير معتقده في عبارة
فكيف يحذر اعتقاد غيره من عبارته فابق الحكم بالتكفير الا لمن صرح بالكفر واختاره
دينا وجحد الشهادتين وخرج عن دين الاسلام جملة وهذا نادر وقوعه فالادب

الوقوف عن تكفير اهل الاهواء والبدع والتسليم للقوم في كل شيء قالوه بما يخالف
صريح النصوص وقال ابن نجيم الحنفي في البحر شرح الكثر والذي تحررانه لا يفتي
بتكفير مسلم امكن حمل كلامه على محمل حسن او كان في كفره اختلاف ولورواية
ضعيفة فعلى هذا اكثر الفاظ التكفير المذكورة لا يفتي بالتكفير بها وقد الرمت نفسى
ان لا يفتي بشيء منها اه وفي شرح الدرر ثم اذا كان في المسئلة وجوه توجب الاكفار
ووجه واحد يمنع بميل العالم الى ما يمنعه ولا يرجح الوجوه على الواحد لان الترجيح
لا يقع بكثرة الادلة ولا احتمال انه اراد الوجه الذي لا يوجب الاكفار (وفيها)
اي التاتار خانية (اوقال) هكذا بالفارسية (نه مكاني) اي لا مكان (ارتو) اي منك
وانخطاب الله تعالى (خالي) يعني ما في الوجود مكان خال منك اصلا (نه تو)
اي ما انت (در هيچ مكاني) اي في مكان واحد (فهذا كفر) لان فيه نسبة المكان
الى الله تعالى وهو يقتضى الجسمية في حقه تعالى والجسمية تقتضى الحدود وهو
محال (وفيها) اي التاتار خانية (رجل قال علم خدا) اي علم الله تعالى (در همه
مكاني هست) اي موجود في كل مكان (هذا خطأ) لان فيه ايهام حلول العلم
الالهى في المكان ولكن لما كان ذلك للعلم لا للذات والعلم صفة للذات لا تنفارقها
اصلا رجع معنى ذلك القول الى احاطة علمه تعالى بكل مكان فكان خطأ في العبارة
وايس بكفر (وفي) كتاب (النصاب) اي نصاب الاحتساب (والصواب)
في العبارة (ان يقول) قائل ذلك القول (كل شيء معلوم لله تعالى) فان هذه العبارة
لا ايهام فيها لشيء مما ذكر (وفيها) اي في التاتار خانية (رجل وصف الله تعالى
بالفوق او بالتحته) بان قال له تعالى فوق بالنسبة اليه او تحته (فهذا تشبيه)
له تعالى بالاجسام التي لها فوق وتحت فهو نجسيم لله تعالى (و) النجسيم (كفر)
كما ذكرنا (وفيها) اي في التاتار خانية (رجل قال يجوز ان يفعل الله تعالى فعلاً
لاحكمة فيه يكفر لانه وصف الله تعالى بالسفه) وهو البعث واللهو (وهو كفر)
لانه يؤدى الى مشابهة الحوادث بانتفاء صفة الحكمة في كل افعاله تعالى وذلك
محال (وفيها) اي في التاتار خانية (واوقال خدا اي بود) اي كان الله تعالى (وهيچ
نبود) اي وما كان (و باشد) اي ويكون الله تعالى ايضاً (وهيچ نباشد) اي ولا
يكون شيء اصلاً (فقد قيل الشطر الثاني) وهو قوله ويكون الله ولا يكون شيء اصلاً
(من كلام الملاحدة) الكافرين بالتمسك فقط بالعلم الباطن والاستهانة بعالم الشريعة
والدين فان ظنهم ان الجنة وما فيها من الخور العسين للقاء (والاضمحلال) وهو
كفر عند بعض المشايخ) لان فيه الرد على النصوص المقتضية بقاء الجنة وما فيها
وخلود اهلها من غير زوال (خطأ عظيم عند البعض) من العلماء لاحتمال ارادة
الحكاية لعنى قوله تعالى * كل من عليها فان ويبقى وجه ربك ذو الجلال والاكرام *

فان كل قابل للفناء والزوال فانه في حد ذاته زائل مضمحل واما الشطر الاول وهو قوله كان الله تعالى وما كان شيء فهو حق ثابت لقوله صلى الله عليه وسلم كان الله ولا شيء معه وهو الآن على ما عليه كان اي لا شيء معه ايضا في وجوده اذ ما عداه تعالى من الاكوان ليس له مع الله تعالى رتبة الاثنية لان وجود الاكوان به تعالى لامعه وما كان به فهو له (وفيها) اي في التارخانية (من انكر القيامة او الجنة او النار او الميزان او الحساب او الصراط او المحائف المكتوب فيها اعمال العباد) فانه (يكفر) لانكاره ما هو الثابت بالنصوص القرآنية والاحاديث الصحيحة النبوية واجمعت عليه الامة المرضية (وفيها) اي في التارخانية (ومن قال ان الميزان) اي الذي يكون يوم القيامة (عبارة عن العدل فقط) اي عدل الله تعالى في خلقه ولا يكون يوم القيامة ميزان حقيقى توزن به الاعمال (فهو مبتدع) اي احدث في الاعتقاد ما لم يرد في سنة النبي صلى الله عليه وسلم ولم يعهد من دين ائمة الهدى (وليس بكافر) لايمانه بالميزان في الجملة حيث لم يكن منه صريح التكذيب للآيات والاحاديث (وفيها) اي في التارخانية (من انكر عذاب القبر فهو مبتدع) اي صاحب بدعة في اعتقاده ولم يصادم انكاره خبرا متواترا حتى يكفر فان عذاب القبر ثابت بالحديث والآحاد لا بالقرآن الأعلى احتمال في بعض الآيات كما قدمناه ولا يكفر بانكار المحمل (ومن انكر شفاعة الشافعين يوم القيامة فهو كافر) لثبوتها بالقرآن في عدة مواضع وينبغي ان لا يكفر بانكار تفاصيل الشفاعات لثبوتها بالآحاد (وفيها) اي في التارخانية (ومن قال بتخليد اصحاب الكبار) كالزلة وشربة الخمر ونحوهم (في النار) بحيث لا يخرجون منها ابدا (فهو مبتدع) لاعتقاده ما يخالف السنة مما اجوت عليه الامة الناجية من ان عصاة المؤمنين اذاماتوا قبل التوبة كانوا في مشيئة الله تعالى بدليل قوله تعالى * ان الله لا يغفر ان يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء * ولا يكفر معتقد ذلك لتمسكه بظاهر بعض الآيات والاحاديث كقوله تعالى * ومن يقتل مؤمنا متعمدا فجزاؤه جهنم خالدا فيها * الآية وقوله عليه السلام لا يزني الزاني حين يزني وهو مؤمن وان كان تمسكهم هذا غير صحيح الدلالة على زعمهم لارادة المستحل في الاول والخلود بمعنى طول المدة لا التأييد واردة الايمان الكامل في الثاني والزاني المستحل كما تقرر في موضعه (وفيها) اي في التارخانية (لو انكر رؤية الله تعالى بعد الدخول) اي دخول اهل الجنة (في الجنة يكفر) لانكاره ما هو ثابت بالكتاب والسنة واجماع الامة اما الكتاب فقوله تعالى * وجوه يومئذ تاضرة الى ربها ناظرة * واما السنة فقوله عليه السلام انكم سترون ربكم كما ترون القمر ليلة البدر وهو مشهور برواه احمد وعشرون من اكابر الصحابة رضى الله عنهم واما الاجماع فهو ان الامة كانوا مجمعين على وقوع الرؤية في الآخرة وان الآيات الواردة في ذلك محمولة على ظواهرها

ثم ظهرت مقالة المخالفين وشاعت شبهاتهم وتأويلاتهم كذا ذكره السعدني شرح
العقائد ثم ذكر في موضع آخر منه قال والجمع بين قواهم لانكفر احدا من اهل القبلة
وقولهم يكفر من قال بخلق القرآن واستحال الرؤية اوسب الشيخين رضي الله عنهما
ولعنهما وامثال ذلك فشكل انتهى كلامه ويمكن ان يدفع الاشكال بان قولهم بالكفر
بناء على انكار الثابت بالنص القطعي وانكاره كفر بالاجماع وقولهم بعدم الكفر
في احد من اهل القبلة بناء على ان لهم فيما قالوه تأويلا يحتمل صرف قولهم اليه فني
قطع نظر القائل بذلك عن التأويل كان انكاره كفرا ومتى اعتبر التأويل لم يكن كفرا
بل بدعة اعتقادية ارايت ان جميع ما وقع في كتب الفتاوى من كلمات الكفر التي صرح
المصنفون فيها بالجزم بالكفر لا يجوز الفتوى بشئ منها اذا كان له تأويل يحتمل عدم
الكفر او كان فيه خلاف واوردوا به ضعيفة كما قدمناه فيكون الكفر فيها محمولا على ارادة
قائلها المعنى الذي علاوا به الكفر فيها واذالم تكن ارادة قائلها ذلك فلا كفر بها
(وكذلك) يعني كما ذكر (لوقال لا اعرف عذاب القبر فهو كافر) لان انكاره لعذاب
القبر اقترن بنسوع استهزاء على من ورد عنه ذلك وهو الشارح صلى الله عليه وسلم
في صرايح الاحاديث وان كانت آحادا لا يكفر منكرها لكن اذا تضمن انكارها الاستهزاء
والاستهانة بمن وردت عنه لا تعتبر هي من جهة عدم القطعية فيها ويبقى معنى الاستهزاء
والاستهانة بالشارع وذلك كفر لا محالة (وفيها) اي في التاتارخانية (يجب ا كفار
القدرية) وهم فرقة من الفرق الضالة وقد افترقوا الى احد عشرة فرقة (في نفهم
كون الشر بتقدير الله تعالى) وهم فرقة يقال لهم الثنوية قائلون بان الله تعالى لم يقدر
الشر والمعاصي بل قالوا الخير مخلوق لله تعالى والشر مخلوق للشيطان وقدر وى
اللاكائي عن رافع بن خديج رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال سيكون
في امتي قوم يكفرون بالله وبالقرآن وهم لا يشعرون قال قلت يقولون ماذا يارسول الله
قال يقولون الخير من الله والشر من ابليس وذكر الحديث كذا في حسن التنبه في التشبه
للنجم الغزي (وفي دعواهم) يعني القدرية (ان كل فاعل) من حيوان او غيره
(خالق فعل نفسه) دون الله تعالى وهي فرقة منهم يقال لها المعمرية اصحاب معمر
ابن عباد السلمي سموا انفسهم اصحاب المعاني وهم اعظم القدرية فرقة في ثني الصفات
والقدر وقالوا ان الله تعالى لم يخلق شيئا غير الاجسام والعرض من اختراعات الاجسام
اما طبعها كحرق النار واختيارا كالحيوان يحدث الحركة ذكره في حسن التنبه (وفيها)
اي في التاتارخانية (يجب ا كفار الكيسانية) وهم فرقة من فرق الشيعة اصحاب كيسان
(في اجازتهم البدا على الله تعالى) يقال بداله في الامر بدوا وبدأوا نشأه رأي فيه
كذا في القاموس وقد قالوا ما لم تقل به اليهود فان اليهود منعوا النسخ لانهم انه بدء
وهو ممتنع على الله تعالى عندهم وهذه الفرقة اجازته على الله تعالى فكفرت (ويجب

اكفار الروافض في قولهم يرجع الاموات) بعد موتهم (الى الدنيا) ايضا (و) قولهم
(بتناسخ الاواح) اي انتقالها من جسد الى جسد على الابد (وانتقال روح الاله
الى الائمة) الاثنى عشر من اولاد علي كرم الله وجهه وهم علي المرتضى وحسن المجتبي
وحسين الشهيد ووزين العابدين ومحمد الباقر وجعفر الصادق وموسى الكاظم وعلي المرتضى
ومحمد التقي وعلي بن محمد التقي والحسين العسكري ومحمد المنتظر (وان الائمة) المذكورين
عندهم (آلهة) حلول الاله فيهم وهذا كله كفر لا قنضائه انكار القيمة واعتقاد الحلول
في حق الله تعالى (وبقولهم) يعني الرافضة (مخرج امام باطن) الان وهو الامام
المنتظر عندهم وهو المهدي (وتعطيلهم الامر والنهي) بحيث لا يجب على احد
مراعاتها (الى ان يخرج الامام الباطن) المذكور ولا شك في ان ذلك كفر (وبقولهم)
اي الرافضة (ان جبريل) عليه السلام (غلط في الوحي الى محمد صلى الله عليه وسلم
دون علي ابن ابي طالب رضي الله عنه) حتى انهم يفضلون عليا على النبي صلى الله عليه
وسلم (وهؤلاء القوم) المذكورون (خارجون عن ملة الاسلام) قطعاً لانكارهم نبوة محمد
صلى الله عليه وسلم (واحكامهم احكام المرتدين) حيث يدعون الاسلام ويقولون
بذلك (ويجب اكفار الخوارج) وهم فرق كثيرة منهم الازارقة اصحاب نافع بن الازرق
ومنهم الاباضية اصحاب عبدالله بن اباض (في اكفارهم جميع الامة) حيث قالوا بكفر
جميع المسلمين (وفي اكفارهم علي بن ابي طالب وعثمان بن عفان وطلحة والزبير وعائشة
رضي الله عنهم) قال في حسن التنبه الازارقة اصحاب نافع بن الازرق الذين خرجوا
معه بالبصرة الى الاهواز وماورائها في ايام عبدالله بن الزبير كفروا عليا رضي الله عنه
وكفروا عثمان وطلحة والزبير وعائشة وابن عباس وسائر المسلمين وكفروا من قعد
عن القتال معهم واباحوا قتل اطفال مخالفيهم ونسائهم وقالوا اطفال المشركين معهم
في النار والاباضية قالوا ان مخالفيهم من اهل القبلة كفار غير مشركين (ويجب اكفار
اليزيدية) وهم فرقة من جملة الفرق الخوارج الاباضية (في انتطسارني من العجم)
خلاف العرب (بتناسخ ملة محمد صلى الله عليه وسلم) وينزل عليه كتاب قد كتب
في السماء ينزل جملة واحدة وتترك الشريعة المحمدية ولا شك في كفرهم ولا شبهة
(ويجب اكفار التجارية) اصحاب الحسين بن محمد البخاري (في نفيهم صفات الله تعالى)
كالمعتزلة (وفي قولهم ان القرآن جسم اذا كتب) فهو عين الحبر والقرطاس عندهم
(وعرض) بالتحريك (اذا قرئ) فهو عين الحروف والاصوات لان ذلك يقتضي
ان يكون مخاوفاً ومن قال ان القرآن مخلوق فهو كافر على ما هو مقرر في موضعه
(وفيها) اي في الآثار خانية (واختلف الناس) اي العلماء (في اكفار المجبرة) وهم
الجبرية الذين يقولون ان العبد مجبور وهم والقدرية في طرفي نقيض فالقدرية يقولون
ان العبد يخلق افعال نفسه والجبرية يقولون ان كل ما يجري من افعال العبد فهو

فعل الله تعالى ولا يثبتون للعبد كسبا واهل السنة وسط بين الطرفين لا تفرط ولا افراط ويعتقدون ان الله خالق العبد وما بهل ويثبتون للعبد قدرة ويسمون ما يصدر عنها كسبا ومنهم من يسميه اختيارا وقد اخطأ القدرية في تسميتهم اهل السنة جبرية (فمنهم) اي من العلماء (من اكفرهم) اي المجبرة لانكارهم تكليف الله تعالى لعباده وتسفيههم ذلك (ومنهم من ابى) اي ترك (اكفارهم) لتأويلهم بحوف قوله تعالى * الله خالق كل شئ * وقوله * لا تقدرון مما كسبوا دلي شئ * وان كان زعمهم فاسدا وتأويلهم باطلا لكنه درأ عنهم الكفر والزعم البدعة في الاعتقاد والزيغ عن مذهب اهل السنة والجماعة (والصواب اكفار من لم ير) اي من لم يعتقد (للعبد) المكلف (فعلا اصلا) وانما افعاله كلها افعال الله تعالى للزوم انكار التكليف الشرعي اذ لا معنى لتكليف الجمار وانما تكليفه سفيه وصيث وذلك محال على الله تعالى (ويجب اكفار معمر) بن عباد السلي ومن تابعه (في قوله ان الانسان غير الجسد) الظاهر (وانه) اي الانسان (سحي) بحياة مستقلة غير حياة الجسد (قادر) على فعل كل شئ (مختار) في ذلك (وانه ليس بمحرك ولا ساكن) لكونه ليس بجسم (ولا يجوز عليه شئ من الاوصاف الجارية على الاجسام) من الكبر والصغر والطول والقصر والاتصال والانفصال والتحيز والمكان والجهة فان قوله هذا تنزب عليه قبايح كثيرة وضلالات وافرة منها انكار كون هذا الجسد المتحرك الساكن هو الانسان الذي كلفه الله تعالى بالشرائع والاحكام فيقتضي ذلك انكار التكليف وهو كفر ومنها نسبة الانسانية الى الله تعالى الموصوف بما ذكر من الاوصاف فانه تعالى سحي قادر مختار ليس بمحرك ولا ساكن ولا يجوز عليه شئ من صفات الاجسام ومع ذلك فهو المستولي على هذا الجسد المستجمع للانسانية التي هي صفة النفس الناطقة وهي روح وعقل ونفس حيوانية ونفس نباتية ونفس جادية ولا يقال انه اراد بالانسانية الروحانية اللطيفة الحاملة للجسد التي وصفها الامام الغزالي وغيره بقوله الروح مجرد غير حال في البدن يتعلق به تعلق العاشق بالمعشوق ويدبر امره على وجه لا يعلمه الا الله تعالى لانا نقول انه لو اراد ذلك لما قال سحي قادر مختار فان الروح لا توصف بالحياة والقدرة والاختيار الا باعتبار الجسد فالجسد يصير حيا بالروح ويصير قادرا مختارا بها ولا وجود للارواح المجردة عند اهل السنة اصلا بل لا بد من الاجساد اما الاجساد الدنيوية العنصرية او البرزخية التورانية او الظلمانية ومنها انه يلزم من هذا القول ان الجسد المتحرك الساكن اذا فعل من المعاصي والكفر ما عصى ان يفعل لا يكون مؤاخذا بذلك اذ ليس هو الانسان والمكلف بالاجتناب انما هو الانسان ومنها انه يلزم من ذلك عدم امكان الامثال لا امر الله تعالى والاجتناب عن نهيه اذ الانسان المكلف بذلك غير الجسد فكيف يمثل ويحتجب

ومنها انه يلزم من ذلك ان يكون امثال التكليف واجبا على الانسان بمجرد التفكير بدون فعل الجسد فاذا امثل تفكرا سقط عنه الامر واكتفى عن النهي وهذه كلها امور ملغية لاحكام الله تعالى فهي موجبة للكفر (ويجب اكفار قوم من المعتزلة بقواهم ان الله تعالى لا يرى شيئا) من الاشياء اصلا (ولا يرى) بالبناء للمفعول اى لا يراه احدا فان الاول انكار لقوله تعالى *الم يعلم بان الله يرى* والثاني انكار لرؤية الله تعالى في الآخرة وذلك كفر لا محالة (ويجب اكفار شيطان الطاق) وهو اقرب محمد بن النعمان بن جعفر الاحول رأس الفرقة النعمانية من فرق غلاة الرفضة (في قوله ان الله تعالى لا يعلم شيئا الا اذا اراده وقدره) فيلزم على هذا الزعم الباطل انه تعالى لا يعلم الاخلاقه ولا يعلم ذاته سبحانه ولا صفاته ولا اسماءه ولا احكامه لانه لم يقدر ذاته ولا ارادها ولا قدر صفاته ولا اسماءه ولا احكامه ولا تعلقات ارادته بذلك لان ذاته تعالى قديمة وكذلك صفاته واسماؤه واحكامه قديمت ازل وبات والقديم لا يتعلق به الارادة ولا التقدير وهذا نفي لعلم الله تعالى الثابت بالكتاب والسنة واجماع الامة فكان كفرا (وفيها) اى في التاتارخانية (من يقول بقول جهنم) بن صفوان وهو اول من قال بخلق القرآن كان كوفي الاصل فصيح اللسان ولم يكن له علم ولا جالس اهل العلم بل كان يكلم المتكلمين ويجالس الدهرية حتى شك في الاسلام ومكث اربعين يوما لا يصلي وقبل له صف لنا ربك الذي تعبد فدخل البيت ومكث اياما ثم خرج اليهم فقال هو هذا الهواء مع كل شيء وفي كل شيء ولا يخلو منه شيء فقتل على يد عنه باصبهان فلما ضربت عنه اسود وجهه ذكره النجم الفري في حسن التنبه (فهو خارج عندنا) معشر اهل السنة والجماعة (من الدين) الحمدي (فلا نصلي عليه) اذا مات (ولا تتبع جنازته) لكفره بالله تعالى العظيم قال الامام ابو زرعة الرازي حدثت عن العلاء بن سويد قال ذكر جهنم عند عبدالله بن المبارك فقال شعرا

* عجت لشيطان الناس داعيا * الى النار واشتق اسمه من جهنم *

وروى ابو نعيم في الحلية عن علي بن الحسن بن شقيق قال قال عبدالله بن المبارك ايها الطالب علم انت حاد بن زيد

* فاطلب العلم بحلم * ثم قيد، بقيد * لا كشور وكجهم * وكعمرو بن عبيد *

يعنى بشور ثور بن زيد وكان هو وعمرو بن عبيد قديرين وروى بن ابي حاتم عن سميد بن احمد صاحب ابى اسحاق الفزاري قال انما خرج جهنم سنة ثلاثين ومائة فقال القرآن مخلوق فاكفره العلماء كذا في حسن التنبه (واما صنف القدرية الذين يردون العلم) اى علم الله تعالى (فكذلك عندنا) يعنى خارجين من الدين لا نصلي عليهم ولا نتبع جنازهم اذا ماتوا لكفرهم بذلك (وتفسير) اى بيان (رد العلم) الذى يقولون به (انهم يقولون ان الله تعالى يعلم كل شيء

عند كونه) أي وجود ذلك الشيء (وكذلك كل شيء يكون) أي يوجد (عند كونه)
 أي وجوده وعلم الله تعالى به مقارن لوجوده فكما أن وجوده لا يتقدم عليه علمه تعالى به
 لا يتقدم ايضا عندهم (وأما الشيء الذي لم يكن) أي لم يوجد (فانه لا يعلم) أي لا يعلمه الله تعالى
 (حتى يكون) أي يوجد (فهو ولاء) القائلون بهذه المقالة الباطلة (كفار)
 حيث نفوا علم الله تعالى بالاشياء قبل وجودها وحكموا بحدوث علمه سبحانه حيث
 كان مقارنا لاشياء الحادثة في الوجود (لأن تزوج من نسائهم ولا تزوجهم) من نساءنا
 ردتهم بدعواهم الاسلام مع هذه المقالة ولا يجوز تزوج المرتدة ولا تزويج المرتد
 (ولا تتبع جنسهم) اذا ماتوا لكفرهم بذلك (وأما المرجئة) من الفرق الضالة
 (فان ضربا) أي نوعا (منهم يقولون ترجى) أي نكل (أمر المؤمنين والكافرين إلى الله
 تعالى) من غير أن يقضوا لاحد بثواب أو عقاب (فيقولون الأمر) عندنا (فيهم)
 أي في المؤمنين والكافرين (وكول) (إلى الله) تعالى (يفر لمن يشاء من المؤمنين
 والكافرين ويعذب من يشاء) من المؤمنين والكافرين ايضا (ويقولون له)
 أي لله تعالى (الآخرة والاولى) كما قال الله تعالى * وان لنا الآخرة والاولى * فيفعل
 ما يشاء ويحكم ما يريد (فكما ترى انه) سبحانه وتعالى (يعذب من يشاء من المؤمنين
 في الدنيا وينعم من يشاء من الكافرين) فيها (وذلك منه) سبحانه وتعالى (عدل)
 في الحكم (فكذلك في الآخرة) ينعم من يشاء من المؤمنين والكافرين ويعذب من يشاء
 من المؤمنين والكافرين (فيصرون حكم الآخرة والاولى) أي الدنيا (فهو ولاء
 ضرب من المرجئة وهم كفار) حيث أنكروا وعد المؤمنين ووعد الكافرين وساووا
 بين من لم يساو الله تعالى بينهم حيث قال سبحانه تعالى * أم نجعل الذين آمنوا
 وعملوا الصالحات كالمفسدين في الارض أم نجعل المتقين كالفجار * إلى امثال ذلك
 من الآيات والا حادith الدالة على القطع للمؤمنين بالجنة وللکافرين بالنار من غير
 شك ولا تردد واجعت جماعة المسلمين على ذلك من غير شبهة (وكذلك الضرب
 الآخر) من المرجئة (الذين يقولون حسناتنا) التي نعملها كلها (مقبولة)
 أي مقبولة عند الله تعالى قطعا (وسنئاتنا) التي تأتي بها جميعها (مغفورة)
 لا يؤاخذنا الله تعالى على شيء منها لانهم آمنون والایمان كاف عن جميع الطاعات
 (والاعمال) كلها التي كلف الله تعالى بها عباده (ليست بفرائض) بل كلها توافل
 بتخير العبدین فعلها وتركها (ولا يفرون بفرائض الصلاة والزكاة والصيام وسائر)
 أي بقية (الفرائض) كاللحج والجهاد وبر الوالدين (ويقولون هذه) كلها (فضائل)
 زائدة (من عمل بها حسن) يعني له الثواب على عمله (ومن لم يعمل) بشيء
 من ذلك (فلا شيء عليه) من العقاب (فهو ولاء ايضا) أي كالضرب الاول
 (كفار) لانكارهم العقاب على السيئات بوجه القطع ووجودهم الفرائض القطعية

(واما المرجئة الذين يقولون لا تتولى) اى لا تتخذ اولياء يعنى لانساوى فى الايمان
(المؤمنين المذنبين ولا تتبرأ منهم) ايضا (فهو لاء المبتدعة) لحكمهم بان الذنوب
تنقص من حقيقة الايمان بحيث يصير المذنب لامؤمن خالص ولا كافر خالص وهذا
بدعة فى الاعتقاد (ولا تخرجهم بدعتهم) هذه (من الايمان الى الكفر) لعدم
استلزامها بحود شئ من القطعيات (واما المرجئة الذين يقولون نرجى) اى نقوض
ونكّل (امر المؤمنين الى الله) تعالى يعنى المذنبين وغيرهم (فلا نزلهم) اى لا
نجعل لهم على وجه القطع (جنة ولا ناراً ولا تبرأ منهم وتولى هم) اى نخذهم
اولياء اى مساوين لنا (فى الدين فهم على السنة) النبوية والطريقة المرضية
(فالزم قولهم وخذ به) فانه حق وهم الذين اخذوا بقوله تعالى * ان الله لا يغفر
ان يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء * وتسموا بقوله تعالى * وآخرون مرجون
لامر الله اما يعذبهم واما يتوب عليهم * الآية (واما الخوارج) من الفرق الضالة
(فن لم يرد قولهم شيئاً من كتاب الله) تعالى وسنة نبيه القطعية (وكان خطاهم
فى قولهم (على وجه التأويل) وهو تفسير الكلام باحد محتملاته (يتأولون
ان الاعمال) من الفرائض وغيرها (ايمان) فهم (يقولون ان الصلاة ايمان وكذا
الصوم والزكاة) كل واحدة ايمان ايضا (وكذلك جميع الفرائض) من الحج
والجهاد وغيرها (والطاعات) من الواجبات والنوافل (فن اتى بالايمان
بالله) تعالى (وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر) اتى بفعل (جميع الطاعات)
المفروضة وغيرها (فهو مؤمن ومن ترك شيئاً من الطاعات) المفروضة (كفرو يقولون
الزاني يكفر حين يزنى) اى فى وقت زناه (وشارب الخمر يكفر حين يشرب)
اى فى تلك الحالة اخذاً من ظاهر قوله عليه السلام لا يزنى الزانى حين يزنى وهو
مؤمن ولا يشرب الخمر حين يشربها وهو مؤمن (وكذا يقولون فى جميع ما نهى الله عنه)
من فعله فانه يكفر حين فعله قياساً على ما فى الحديث (يكفرون الناس) اى المسلمين
(بترك العمل) من فعل النهى عنه وترك المأمور به (فهو لاء تأولوا) الاخبار
الشرعية (واخطأوا) فى تأولهم ذلك (فهم مبتدعة) مخالفون باعتقادهم لعقائد
اهل السنة والجماعة وليسوا بكافرين (فاياك) يا ايها المؤمن التابع لسنة النبي صلى الله
عليه وسلم فى الاعتقاد والقول والعمل (وقولهم) ذلك فتباعد عنه (ولا تقل بقولهم)
اصلاً (واجتنبهم) اى لا تتخالطهم (واحدزهم) ان يفتوك بشئ من زخارف
مذهبهم (وفارقهم وخالفهم) تسلم منهم (واما من لم ير المسح على الخفين) من الروافض
والشعبة ويرون المسح على ارجلهم من غير خفين (فقد رغب) اى اعرض (عن سنة
رسول الله صلى الله عليه وسلم) حيث كان المسح على الخفين سنة عليه السلام
كما وردت به الاحاديث المشهورة القريبة من النواتر (فهو عندنا) معشر اهل السنة

والجماعة (مبتدع) لمخالفة السنة النبوية ولهذا لماسئل ابو حنيفة رضي الله عنه
عن مذهب اهل السنة والجماعة قال هو ان تفضل الشيخين وتحب الختين وترى المسح
على الخفين فالشيخان ابو بكر وعمر والختان عثمان وعلي رضي الله عنهم اجمعين فالختن
زوج البنت (فلا تتخذ) اي من لم ير المسح على الخفين (اماما في صلاتك) لاحتمال
انه مسح على رجله حيث يتعين عليه ذلك في مذهبه فيبطل وضوءه فلا تصح صلاته
فتكون اقتديت بمحدث (ولا توقره) اي تعظمه (ولا تختلف) اي تتردد (اليه) فتخالطه
وتجالسه (فانه صاحب بدعة) وقد ورد النهي عن مجالسة المبتدع في الدين وفي الحديث
من اتهم صاحب بدعة ملائكة الله تعالى قلبه امنا وانما ومن اهان صاحب بدعة آمنه
الله تعالى يوم القيامة من الفرع الاكبر ذكره في الشرعة (انتهى) اي كلام صاحب
التسارخانية (فعليك ايها السالك) في طريق الله تعالى (بالجد) اي الاجتهاد
(والتشهير) اي المبادرة والمسارة (في تحصيل) مقام (اليقين) وهو السكون والطمأنينة
القلب (بمذهب اهل السنة والجماعة والاذعان) اي الانقياد والتسليم (له) اي للمذهب
المذكور (وغاية التيقظ) من غواية الذهول (والتنبه) من نوم الغفلة (والتضرع)
اي التوسل (والاستعانة بالله تعالى) في احوالك كلها وامورك جميعها (حتى لا تزل)
من الزلل وهو الخطأ (قدمك ولا يزول اعتقادك) الحق الذي في قلبك (باضلال مضل)
من شياطين الانس والجن (وتشكيك مشكك) يدخل عليك شهوة فيفسد عليك
دينك ويكدر صفاء مشربك (فاني قد سمعت) باخبار احدي (عن بعض متصوفة)
اي مدعين التصوف وليسوا بصوفية على الجدد (زماننا) وهو عصر التسعمائة الذي
كان فيه المصنف رحمه الله تعالى (حكى عن شيخه ان واحدا من اقربائه الشيخ
او الحماكي (يرى الله) سبحانه وتعالى (في كل يوم مرة او مرتين وان موسى عليه السلام
مع كونه كليم الله لم ينسره ذلك) يعني رؤية الله تعالى (وقيل له) اي قال تعالى له
(ان تراني) حين طلب الرؤية بقوله * رب ارني انظر اليك * اعلم ان رؤية الله تعالى
في الدنيا بالبصر جائزة من وجهين الاول قوله تعالى حكاية عن موسى عليه السلام
* رب ارني انظر اليك * فانه دال على جواز الرؤية والايلازم الجهل او العيب على موسى
عليه السلام لانه ان لم يعلم امتاعها لزم الجهل وان علم وسأل لزم العيب ومثل موسى
عليه السلام لا يجوز ان يكون جاهلا بوصف من اوصاف الله تعالى او يكون عابسا
بالله تعالى والوجه الثاني قوله تعالى * فان استقر مكانه فسوف تراني * علق رؤيته على
استقرار الجبل واستقرار الجبل ممكن والمعلق على الممكن ممكن فتكون الرؤية ممكنة
كذا في شرح الصحائف وقال السعد في شرح المقاصد والاستدلال في الآية من وجهين
احدهما انه لو لم تجز الرؤية لم يطلبها موسى عليه السلام واللازم باطل بالنص والاجماع
والتواتر وتسليم الخصم وجه الملازمة انه ان كان عالما بالله تعالى وما يجوز عليه وما لا يجوز

كان طلبه الرؤية عبثا واجتزاء لا يليق بالانبياء عليهم السلام وان كان جاهلا لم يصلح
ان يكون نبيا وكلاهما باطل وثانيهما انه علق الرؤية على استقرار الجبل وهو ممكن
في نفسه ضرورة والمعلق على الممكن ممكن لان معنى التعليق ان المعلق يقع على تقدير
المعلق عليه والمحال لا يقع على شيء من التقادير انتهى وحيث ثبت انها جائزة في الدنيا
بالبصر فهل هي واقعة لاحد ام لا قال الشيخ علوان بن عطية الجموي في شرح
الشيانية اعلم ان فصل الخطاب هنا ان رؤية الله تعالى جائزة عقلا ولكنها مع جوازها
عقلا هل هي واقعة حسا جائزة شرعا اولاهذا محل النظر والذي نراه والله اعلم بغيبه
انها غير واقعة بالبصر لغير سيدنا محمد سيد البشر صلى الله عليه وسلم ولو وقعت لاعطيتها
الكليم ومن العلوم ان آخر مقامات الولاية اول مقامات الصديقية وآخر مقامات
الصديقية اول درجات النبوة وآخرها اول درجات الرسالة وآخرها اول درجات
اولى العزم الذين من جملتهم موسى عليه السلام ولم يظفر بالرؤية على المشهور
عند الجماهير من السلف والخلف مع اختلافهم في وقوعها وثبوتها للنبي الفاتح
الخطم صلى الله تعالى وسلم ليلة الاسراء فيمن منكر من الصحابة كعائشة ومن وافقها
رضي الله عنهم فقد صرحت بتكذيب من نسب ذلك الى النبي صلى الله عليه وسلم
كما رواه مسلم وبين معترف بها مسلم لها كابن عباس واتباعه رضي الله عنهم وكل
منهم اخبر عما وصله واعتقده فكيف يظفر بها عن دونهم في الرتبة واسفل منهم
بكثير في الدرجة والمشهور عند علماء الظاهر والباطن كالقشيري والغزالي وغيرهما
ان الشهود والرؤية اتما هما بالقلب دون المفصلة في هذه الدار القانية لان البصر
فان والحق باق ولا يرى الباقي بالفاقي فاذا كان يوم القيامة ركبا باقيا فكانت
ابصارهم باقية فصيح ان يرى الباقي بالساقى ونحو هذا منقول عن الامام مالك
مستحسن منه وقال الشيخ الاكبر محي الدين بن العربي رضي الله عنه في كتابه
انشاء الجداول والدوائر لكل شيء في الوجود اربع مراتب الا الله تعالى فان له
في الوجود المضاف البنائيات ثلاث مراتب المرتبة الاولى وجود الشيء في عينه وهي
المرتبة الثانية بالنظر الى علم الحق تعالى بالمحدث المرتبة الثانية وجوده في العلم
وهي المرتبة الاولى بالنظر الى علم الله تعالى بنا والمرتبة الثالثة وجوده في الالفاظ
والمرتبة الرابعة وجوده في الرقم ووجود الله سبحانه وتعالى بالنظر الى علمنا على هذه
المراتب ماعدا مرتبة العلم الثانية يعني وجوده في عينه هذا هو الادراك الذي
حصل بايدينا اليوم ولا ندري اذا وقعت المعاينة البصرية المقررة في الشرع هل
يحصل في نفوسنا اثبات او مزيد وضوح في جنس العلم الذي بايدينا اليوم منه في علمنا به
سبحانه وتعالى فان كان كذلك فليس له الاثلاث مراتب وان كان يوجب النظر
اثباتا في الدار الآخرة وحيث وقعت المعاينة لمن وقعت فصنفه بالمرتبة الرابعة وقال

في عقيدة اهل الاختصاص من اول كتاب الفتوحات المكية متعلق رؤيتنا الحق تعالى
 ذاته سبحانه ومتعلق علمنا به اثباته الها بالاضافات والسلوب فاختلف فلا يقال
 في الرؤية انها مزيد وضوح في العلم لاختلاق المتعلق وان كان وجوده غير ماهيته
 فلانكر ان معقولة الذات غير معقولة كونها موجودة انتهى كلامه فانظر كيف
 فرق بين العلم بالله تعالى وبين رؤيته وقد صرح ان الذي يابى العارفين اليوم انما
 هو العلم بالله سبحانه لا رؤيته تعالى والرؤية انكشاف آخر غير انكشاف العلم ومن
 اشتبه عليه الفرق سمي العلم رؤية وادعى الرؤية في الدنيا وهو باطل وقال اللاقاني
 في شرح جوهرته لم تنفع رؤية الله تعالى في الدنيا لغيره صلى الله عليه وسلم على
 خلاف فيها وفي موسى عليه السلام خلاف ايضا والاصح انه لم يرواقتضى جواب القاضي
 ابي بكر وحكا ابو فورك عن الاشعري انه رأى هو والجبل يتخلق حياة ورؤية فيه فن
 ادعاهما فغيرهما في الدنيا بقطعة فهو ضال باطباقي المشايخ وفي كفره قولان والذي
 جزم به الكواشي والمهدوي كفره ونقل جماعة الاجماع على انها لا تحصل للاولياء
 في الدنيا والصواب مع ناقل الخلاف نعم المنع ارجح فولى الاشعري وقد صرح ابو عمرو
 ابن الصلاح وابو شامة والكلاباذي بتكذيب مدعيها بقطعة في الدنيا وان مدعى
 ذلك لم يعرف الله تعالى قال العلامة القونوي فان صح عن احد من المعبرين وقوع
 ذلك امكن تأويله ان غلبات الاحوال تجعل الغائب كالشاهد حتى اذا كثرت اشتغال
 السربشي واستحضاره له صار كأنه حاضر بين يديه كما هو معلوم بالواجدان
 لكل احد وعليه يحمل ما نقل عن ابن عمر وغيره رضي الله عنهم انه كان يطوف حول
 البيت فسلم عليه انسان فلم يرد عليه فشكا الى عمر رضي الله عنه فقال كنا نراى الله تعالى في ذلك
 المكان ومنه اخذ ان هذا الحال قد يتفق في زمان دون زمان ومكان دون مكان وقال الشيخ
 علوان رحمه الله تعالى في شرح الشيبانية فكذب مدعى الرؤية هنا بما كان يطبق عليه
 الخاص والعام لاسيما ممن يكون متمسكا بالاهام غير متخلق ولا متحقق بقواعد الاسلام
 ففسقه لكذبه في دعاويه وافترائه فيما يحكيه واضح لاشك فيه واما البجلي والاستتار
 في اصطلاح القوم فامرهما مشهور واما كفره وزندقته فنكله الى الله العظيم بحقائق
 الامور على ان صاحب الانوار صرح بكفره حيث قال في باب الردة ولو قال انى ارى الله
 ويكلمنى شفاها كفر اه والخاص ان الاحتياط في عدم الكفر لم دعى ذلك خصوصا
 والمسئلة اذا كان فيها خلاف لا يغنى بالتكفير فيها كما قدمناه ولكن الكذب والفسق
 والضلال ثابت له ان لم ينب من دعوى ذلك وسبب دعوى الرؤية عدم المعرفة بالفرق
 بين العلم بالله تعالى وبين رؤيته سبحانه فيظن الجاهل انه اذا علمه تعالى فقد رآه
 وربما ادعى ان رؤية كل موجود بحسبه رؤية الموجود الحق تعالى هي العلم به
 فان اعترف قائل ذلك بالرؤية الواردة في الشرع وانها تكون في الآخرة على وجه

لا يعلم الآن في الدنيا كان ادعوا ذلك في الدنيا بنسبة العلم رؤية مجرد اصطلاح كما هو
عادة بعض الصوفية وان لم يعترف قائل ذلك بالرؤية الشرعية في الآخرة وحكم بانها
مثل رؤيته في الدنيا التي هي العلم به تعالى فهو منكر لرؤية الآخرة ومنكر رؤية الآخرة
كافرو جميع ما وقع في كلام الكاملين من أئمة الصوفية من اثباتهم رؤية الله تعالى في الدنيا
مرادهم به الرؤية القلبية وهي الشهود للتجلي الالهي من قبيل قوله عليه السلام
في مقام الاحسان ان تعبد الله كأنك تراه فان لم تكن تراه فانه يراك ومنه قول الصديق
رضي الله عنه ما رأيت شيئا لا ورأيت الله قبله وقول السيد عمر رضي الله عنه ما رأيت
شيئا الا ورأيت الله بعده وقول عثمان رضي الله عنه ما رأيت شيئا الا ورأيت الله معه
فالاول رأى الاشياء بالله والثاني رأى الله بالاشياء والثالث رأى الله في الاشياء وقد ورد
عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال كان الله ولا شيء معه وهو الآن على ما عليه
كان فرأى الله وحده بلا شيء وورد عن باب مدينة العلم الامام علي رضي الله عنه انه
كان يقول انا لا نعبد ربنا لم نره فكل من قال من الصوفية رأيت الله تعالى واني ارى الله
تعالى مراده شهود الله تعالى بعين البصيرة لرؤيته سبحانه بالبصر حتى لو لم يكن
اراد ذلك يجب على السامع ان يحمل كلامه على ارادة ذلك لثلاسي الظن بالسلم
متى امكن حل كلامه على محمل حسن مالم يصرح فيقول رأيت الله بعيني التي في وجهي
فبحكم حينئذ عليه بالجهل وعدم معرفة الله تعالى خصوصا اذا فضل نفسه على
موسى عليه السلام بان موسى عليه السلام ما رأى الله تعالى وقيل له ان تراني وهو
رأى الله تعالى فان هذا كفر صريح فان الولي لا يصل الى مرتبة النبي اصلا ولا يدانيه
كما قال الشيخ الاكبر رضي الله عنه في كتابه شرح الوصية اليوسفية واقدرونا عن ابي
موسى الديلمي عن ابي يزيد البسطامي رضي الله عنه انه سأل الله تعالى رؤية مقام
رسول الله صلى الله عليه وسلم فقيل له انك لا تطيق اي نورك الذي ترى به بضعف
عن ادراك ما تطلبه من ذلك مع كون الحق في هذه الحال بصره فكيف به لو لم يكن
بصره فالحق في السؤال قال ابو يزيد ففتح لي من ذلك قدر خرم ابرة فلم اطق الثبوت
عند ذلك واحتفت هذا قوله عن نفسه وذكر الشيخ الاكبر رضي الله عنه ايضا
في كتابه المذكور حكاية ابي يزيد في حق المريد الذي قال له بعض اصحابه لم لا تمشي
الى بيت ابي يزيد فستراه فقال المريد رأيت الله واغثناني عن ابي يزيد فقال له الرجل
لان ترى ابا يزيد مرة خير لك من ان ترى الله الف مرة يشير الى ان الحق تعالى في معرفة
ابي يزيد اتم منه في معرفة هذا المريد به فاراد المريد وكان صادقا ان يرى صدق هذا
القائل فاتفق ان ابا يزيد مر فقال له الرجل هذا ابو يزيد فنظر اليه ذلك المريد فأت
من ساعته فقيل لابي يزيد عنه فقال كان الحق تعالى عنده على قدره وقدرنا اعظم
من قدره فعرفتنا بالله اعظم من معرفته فلما رآني كشف الله عن بصيرته فرأى الحق

على قدرنا على قدره لا فلم يطق قاتاه كلامه فابور يد مع مقامه هذا لم يقدر ان يثبت
لقد رخرم ابرة من مقام نبي الله محمد صلى الله عليه وسلم فكيف من دونه من الصوفية
اذ اتقرر هذا وثبت عندك فاعلم ان مقام نبينا محمد صلى الله عليه وسلم الخاتم المقامات
النبين والمرسلين عليهم السلام من اعلى المقامات كلها وهو الجامع لجميعها وقد ورثه
في مقامه هذا اولياء كثيرون من امته يقال للواحد منهم خاتم الولاية المحمدية وكل
ولى دونه على مشرب نبي من الانبياء عليهم السلام وفي كل زمان ختم ولاية واولياء
دونه الى يوم القيامة ان شاء الله تعالى ومن المعلوم ان جميع الانبياء عليهم السلام
لم يدركوا عصر نبينا صلى الله تعالى عليه وسلم فلم يعرفوا ما هو متحقق به من علوم ختم
النبوة وانما لهم علم النبوة الخاصة بهم وقد ورثه عليه السلام كثير من اكابر اولياء
امته في عاوم ختم نبوته ولم يفهم غير النبوة فقط فيعلم الولي الوارث الكامل المحمدي بسبب
ارثه لخاتم النبوة ما لم يعلمه الانبياء الا واون وان كان النبي الواحد منهم افضل من جميع
اولياء الامة المحمدية اذ الفضيلة اختصاص الهى لا باعتبار كثرة العلم ارايت بان الرجل
افضل من المرأة والحر افضل من العبد ولو كانت المرأة حاوية لعلوم شتى وكان الرجل
جاهلا فانه من جهة صفة الرجولية افضل من المرأة وان كانت المرأة اكثر علما منه وكذلك
الحر الجاهل افضل من العبد العالم وان كان العبد اكثر علما من الحر فان الهدى هو وطير
قال سليمان عليه السلام احطت بما لم تحط به وجئتك من سباء بنى يمين وكذلك قصة
الخضر مع موسى عليها السلام والخضر مختلف في نبوته وموسى من اولى العزم اجماعا
وقد وجد عند الخضر علوم لم توجد عند موسى عليه السلام حتى امر موسى عليه السلام
بالعلم منه فقال له هل اتبعك على ان تعلى مما علمت رشدا قال اناك لن تستطيع
معى صبرا وكيف تصبر على ما لم تحط به خيرا قال سنجدينى ان شاء الله صابرا ولا اعصى
لك امر الاية فلم يبعد ان يوجد عند الولي من العلم ما لم يعلمه نبي من الانبياء خصوصا على
القول بولاية الخضر رضى الله عنه وانه ليس بنبي اذ اتقرر لك هذا وثبت عندك فاعلم
ان من هذا القبيل قول الشيخ الاكبر رضى الله عنه خضنا بحرا وقفنا الانبياء بساحله
فان البحر هو علم ختم الولاية الموروث من خاتم النبوة محمد صلى الله تعالى عليه وسلم
والانبياء وقفوا بساحل بحر خاتم النبوة بلا شبهة لانهم لم يدركوه ولا تأخروا عنه
ليخوضوا بحر علومه مثل اتباعه الوارثين له ومثله قول الشيخ عمر بن القارض رضى الله
عنه في قصيدته التائية حيث قال

لقد خضت بحرا دونه وقف الاولى * بساحله صونا لموضع حرمتى

ومثل هذا كثير في كلام الورثة المحمدين فروية الله تعالى في الدنيا هي بالبصيرة القلبية
كما قدمناه قد تكون في الولي الجامع اتم منها في النبي بسبب اقتباس ذلك من مشكاة محمد
صلى الله عليه وسلم فرمما قال الولي رأيت ما لم يره موسى عليه السلام ويريد بقلبه

لا بعينه فان الكلام السابق ليس فيه ذكر العين والبصر اصلا لافي نفسه ولا في موسى عليه السلام ولا في الآية ذكر ذلك فربما كان مراد القائل لمثل ما تقدم من الكلام الروية القلبية المسماة شهودا وعرافانا ومراده ان موسى عليه السلام طلب زيادة في رؤيته القلبية وفي عرفانه فلم يتيسر له لان ذلك مخصوص بنحاتم النبيين محمد صلى الله تعالى عليه وسلم وبورثته الكاملين من امته من مشكاته عليه السلام ولهذا ورد ان موسى عليه السلام قال يا رب اجعلني من امة محمد صلى الله تعالى عليه وسلم لما رأى وصفهم عنده في التوراة المتزلة عليه فيكون قائل ذلك القول مريدا لما ذكرنا ومتى احتل الكلام صوابا لا يحكم فيه بالخطأ والله اعلم بحقائق الاحوال والخاصل ان مقتضى شريعتنا هذه المبنية على الكتاب والسنة ان امر الانسان اذا احتل الخير والشر يحمل على الخير ما يمكن حتى لا يبقى له تأويل اصلا ثم مادام ذلك الانسان مدعيا للاسلام يسلم له كلامه فهو اعلم به ولا يقال له است مسلما كما قال الله تعالى * ولا تقولوا لمن اتى اليكم السلام لست مؤمنا * الآية فاذا اعترف بالتحول عن الاسلام الى غيره يحكم عليه حينئذ بآرءة كما قدمناه فيما سبق ولا يجوز حمل كلامه على الوجه الفاسد مادام يمكن حمله على الوجه الحق (وهذا الكلام) يعنى المذكور عن بعض المنصوفة (ربما يسمعه الغافل) عن معرفة الله الجاهل بمقام شهوده تعالى على حسب ما قدمناه (بغنة) اى من غير ان يسبق له تأمل فيه (فيظن انه صحيح) على حسب ما يفهمه منه فى اول وهلة (او يشك) فى صحته وعدم صحته (و) الحال ان (هذا) يعنى الكلام المذكور بحسب ما يفهمه الغافل اول ما يطرق سمعه (تفضيل لغير النبي) وهو الولي (على موسى) ابن عمران (عليه السلام) الذى هو نبي ورسول ومن اول العزم (بل) تفصيل لغير النبي (على جميع الانبياء) لان التفضيل على نبي تفضيل على كل نبي (فان رؤية الله تعالى اعلى المراتب) الكمالية اذ لا يرام الا من هو عنده فى اعلى رتبة (و) اعلى (الذات) اروحية فانه لالذة اعلى من لذة رؤية الله تعالى والتمتع بشهوده سبحانه فاذا حصلت لاحد كان افضل عند الله تعالى ممن لم يحصل له ذلك (ولم يتيسر) رؤية الله تعالى ايضا (لاحد فى الدنيا) والله اعلم بذلك (سوى نبينا محمد صلى الله عليه وسلم فى ايلة الاسراء) والمعراج حين رقى الى السموات (وقد اختلف فيه) اى فى نبوت ذلك له عليه السلام كما مر بساته (وقد عرفت فيما سبق) لك فى هذا الكتاب اوائل هذا الفصل (ان اعتقاد اهل السنة والجماعة) نصر الله تعالى كلنهم الى قيام الساعة (ان الولي) مطلقا ولو كان فى اعلى درجات القرب الى الله سبحانه وتعالى (لا يبلغ درجة النبي) اصلا فالنبوة طور فوق طور الولاية كما ان الولاية طور فوق طور العقل (فضلا عن ان يتجاوزها) اى الولي درجة النبي وروى عن ابي يزيد البسطامي رضى الله عنه انه شبه النبوة بظرف مملوء عسلا رشحت منه الى خارج رشحات فهي ذوق الاولياء

في مقاماتهم (وقد ذكر) العلامة ابن أبي شريف (في شرح المواقف) في علم الكلام
 (و) ذكر العلامة سعد الدين التفتازاني (في شرح المقاصد ان الاجماع منعقد)
 بين المسلمين (على ان الانبياء) عليهم السلام (افضل) اي اكثر فضيلة عند الله تعالى
 وجاها ورفعة (من الاولياء) رضى الله عنهم ولا يلزم من فضيلة الانبياء على الاولياء زيادة
 علم الانبياء على الاولياء فان الفضيلة في النبوة لذاتها وهي طور مخصوص فوق طور
 الولاية لافضليتها لامر عرضي لها وهو العلم وليست هي العلم نفسه والا كانت تحصل
 بالكسب وتعظم به وهو باطل لانه مذهب المخالفين ومذهب اهل السنة والجماعة ان النبوة
 موهبة من الله تعالى وكذلك عطمتها لانها متفارقة فان نبوة نبينا ليست كنوبة غيره
 والخضر ولي في قول وهو على علم علم الله تعالى له لا يعلمه موسى عليه السلام كما ورد في حديث
 البخاري وغيره وقد قال تعالى عنه كما قدمناه يخاطب موسى عليه السلام وكيف نصبر
 على ما لم نحط به خيرا وقال موسى عليه السلام عن نفسه للخضر هل اتبعك على ان تعلمني
 مما علمت رشدا وسبق هذا قريبا (وذكر) السعد التفتازاني (في شرح العقائد) تفضيل
 الولي (اي اعتقاد انها اكثر فضيلة عند الله وجاها ورفعة) (على النبي) مر سلا كان اول
 (كفر وضلال كيف وهو) اي التفضيل (تحفيل للنبي) بالنسبة الى الولي (وخرق
 للاجماع) حيث اجمع المسلمون على فضيلة النبي على الولي (وسمعت عن بعض)
 الصوفية من اهل الطريقة (الخلوتية) ولعله سمع ذلك من بعض الجهلة المنتسبين اليهم
 فان كل طائفة من الناس وكل طبقة منهم فيها كاملون وقاصرون وصالحون وفاسقون
 وابرار وبخار وليس هذا امرا مخصوصا بالصوفية فقط والذم لا يقع الا على النوع
 الفاسد منهم لا غير (ان ماعدا محمدا صلى الله عليه وسلم من الانبياء) عليهم السلام
 (لم يبلغوا) في حضرات الكشف والشهود (مرتبة الاسم السابع) من اسماء الله تعالى
 (بل وفقوا في) الاسم (السادس ولم يجاوزوا) يعني الانبياء عليهم السلام (وانا)
 معشر الاولياء المحمديين (قد جاوزناه) يعني الاسم السادس ولعل مراده ذوق مخصوص
 حصل لهم في ذلك الاسم لم يحصل للانبياء عليهم السلام فان اذواق الانبياء عليهم السلام
 في اسماء الله تعالى من اطوار نبواتهم لا يعلم بها غيرهم واما اذواقهم عليهم السلام
 في اسماء الله تعالى من اطوار ولايتهم لانهم اولياء ايضا كما انهم انبياء فان الاولياء يعلمونها
 لانهم ورثوا الانبياء في مقامات ولاياتهم وهي العلم بالله لافي مقامات نبواتهم لانه قطع
 النبوة دون الولاية الى يوم القيامة فن ورث محمدا صلى الله عليه وسلم في مقام ولايته
 كان عنده من العلم ما لم يكن عند الانبياء كلهم عليهم السلام في مقام ولاياتهم واما
 مقامات نبواتهم ففيها من العلوم ما لا تعلمه جميع الاولياء اذ لا ذوق للاولياء في النبوة
 وانما ذوقهم في الولاية فقط (وهذا) الكلام المذكور عن بعض الخلوتية (مثل)
 الكلام (الاول) ربما سمعه الغافل بعته فيقتن به ولا يعرف معناه ومعلوم ان الكلام

إذا أمكن أن يكون له معنى صحيح لا يحكم بخطئة قوله لأن قوله مسلم يدعي الإسلام ويتبرأ
من الكفر فلا يحكم عليه بما هو متبرئ منه مع الحكم بصحة إيمان المكره والمسلم لا يكره أحدا
على الكفر وإنما إذا حلت له الغيرة يكره على الإسلام والحاصل أن غاية ما يكون في هذا
الكلام أنه آلام غلاة الصوفية وهم القاصرون منهم أصحاب الشطح الذين فيهم رعونة
نفسانية وعندهم من نعماتهم بقية وای بقية وربما قالوا ذلك في مقام السكر والغيبة
فيعذروا وسبق الكلام من إمام الحرمين في شأنهم (وقال) يعني القائل الأول
من الخلوتية (أن أبا بكر رضي الله عنه لم يبلغ مرتبة الإرشاد) إلى الله تعالى والدلالة
عليه (وأنه تجاوز مرتبة الأصحاب) أي أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وهذا الكلام
تأويله أيضا كما ذكرنا فإن الفضيلة أيضا التي في أبي بكر رضي الله عنه على سائر أمة محمد
صلى الله عليه وسلم أعلم أليست بالعلم وإنما بشئ وقر في صدره شهادة النبي صلى الله عليه وسلم
به وهو نفسه الزكية المخصوصة بنوع من القرب الإلهي لا يكون في الصديقين كلهم
إلى يوم القيامة والصديقية فيه رضي الله عنه من جملة أحواله فلا مانع أن يكون عند
من هو دونه في الفضيلة من الأولياء معرفة بكيفية الدلالة على الله تعالى وزيادة صناعة
في الإرشاد إليه سبحانه لم يكن ذلك عند رضي الله عنه كما أن علي بن أبي طالب كرم الله
وجهه باب مدينة العلم النبوي دون أبي بكر رضي الله عنه في الفضيلة كما قال عليه السلام
إنما مدينة العلم وعلي بابها وليست هذه المزية في أبي بكر رضي الله عنه مع أنه أفضل من علي
كرم الله وجهه وكذلك مزية عمر رضي الله عنه وكون الشيطان يفر من ظله وكون
رأيه وافق نص الكتاب العزيز مع أن ذلك لم يكن لأبي بكر رضي الله عنه وهو أفضل من عمر
رضي الله عنه وأما قوله بمجاورة مرتبة الأصحاب فهو من قبيل قول ابن عبد البر بأنه
قد يوجد في غير الصحابة من هو أفضل من بعض الصحابة وأستدل على ذلك بما ورد
من الأحاديث في المسئلة كما ذكره في المواهب اللدنية وغيرها وإن كان لا يوفق فيه
أن يقال أن فضيلة الصحبة أمر ذاتي أيضا لا يعادله فضيلة أصلا وأما من غير الصحبة
فقد يوجد في غير الصحابة من هو أفضل من بعض الصحابة وعلى كل حال فالمتعين
التأويل في كلام أهل الإسلام خصوصا أهل التصوف من فقراء طريق الله تعالى
والأعمال بالنيات وإنما كل امرئ ما نوى (وهذا) القول المذكور في أبي بكر رضي الله
عنه على حسب ما يظهر من معناه للعاقل الجاهل في أول وهلة (قدح في أفضل
الأولياء) وهو أبو بكر رضي الله عنه (وطعن) أي تنقيص (في أفضل هذه الأمة)
المحمدية وهم الصحابة رضي الله عنهم أجمعين فإنهم من حيث الصحبة أفضل من جميع
الأمة وإن أمكن أن يفضلهم غيرهم من حيث العلم وأطلق ابن عبد البر في إمكان
أن يفضلهم غيرهم مطلقا كما ذكرنا (بل) طعن (في سيدنا وسيد الأولين والآخرين
رسول الله) محمد (وحبيب رب العالمين) صلى الله عليه وسلم حيث كان ذلك في الأنبياء

وفي الصحابة وقديين عليه السلام فضيلة الانبياء وفضيلة الصحابة على من سواهم
فيلزم تكذيبه والطعن فيه وهذا كله على حسب فهم الغافل الجاهل الذي لا يعرف
ذلك فربما يعتقد صحة القدح والطعن المذكورين فيقع في مهواة من التلف في الدين
والتحذير من ذلك بالثبوت على مواضع الخطأ ليحترز منه لا في احد بعينه من شأن
العلماء العاملين واما الحكم بذلك في احد معين فهو شأن الجاهلين المنعصبين بل الفاسقين
الفاجرين (وقد خرج) اي اسند (خم) يعني البخاري ومسلم في صحيحهما باسنادهما
(عن عمران بن حصين و) عن (ابن مسعود رضي الله عنهما ان النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم قال خير الناس قرني) القرن اربعون سنة او عشر او عشرون او ثلاثون
او خمسون او ستون او سبعون او ثمانون او مائة او مائة وعشرون والاول اصح لقوله
عليه السلام لغلام عش قرنا فعاش مائة سنة كذا في القاموس (ثم) القرن (الذين
يلونهم) اي يتبعونهم بعدهم (ثم) القرن (الذين يلونهم) اي يتبعونهم (ثم يفسو)
اي يظهر ويكثر (الكذب) في الاقوال والاحوال والاعمال وهو خلاف الصدق
في ذلك وكان هذا في اواخر القرن الثالث واول القرن الرابع كما اخبر صلى الله
تعالى عليه وسلم (فلا تعتمدوا اقوالهم) اي لا تعتوا بها ولا تصدقوها (و)
لا تعتمدوا (افعالهم) ايضا ولا تغتروا بها لان غالبها بدع وضلالات وهذا اخبار
منه صلى الله عليه وسلم عن الفرق المبتدعة والدعاة الى الضلال والمخالفين لجماعة
السلف الصالحين في الاعتقاد والاعمال لا عن مطلق الاختلاف مع الاجتماع في التمسك
بالكتاب والسنة والاجماع كاختلاف المجتهدين بالعقول المنورة في مسائل الشريعة
المطهرة واختلاف الصوفية المحققين بالبصائر والقلوب في المعارف والحقائق
المتلقة عن علام الغيوب مع اجتماع الكل في الاسلام الامر على ما هو عليه والاعتراف
بانه على حسب استعدادهم في جميع مذهبوا اليه وكلامنا هذا عن المجتهدين
والصوفية من حيث هم موجودون فيما يعلمهم الله تعالى الى يوم القيامة من غير تعيين
احد بعينه الا من اجمع المسلمون على عد التهم والشهادة لهم بالصدق في العلم
والتصوف كالائمة الاربعة وبقية المجتهدين الماضين من انقطعت الآن مذاهبهم
لقلة النقلة لها وائمة التصوف الكاملين كالجنيد البغدادي والسري السقطي ومعروف
الكرخي وغيرهم من اهل الولاية ومن لم يقع الاجماع من المسلمين على تصديقتهم
في مقاماتهم ومشاربهم ولم يظهر لنا نحن وحدثنا كما لهم فيما هم بصدد الانحوض
فيهم بشيء من التنقيص والاعابة وان خاض في ذلك غيرنا ممن قبلنا ومن هو اكبر
منا واما لو ظهر لنا وحدثنا كما لهم وصدقهم في درجات القرب كانوا عندنا مساوين للقسم
الاول الذين اجمعت عليهم الامة وكنا في ذلك كمن رأى هلال رمضان وحده ورد
قوله فانه يجب عليه الصوم ولا يباح له الافطار هذا اعتقادنا وعملنا ما عشنا ولا نحوض

مع الخائضين (وخرجهم) يعني الامام مسلم في صحيحه باسناده (عن عائشة رضي الله عنها
انه سأل رجل النبي صلى الله عليه وسلم اي الناس خير قال) صلى الله عليه وسلم (القرن الذي
انافهم) وهم الصحابة رضي الله عنهم اجمعين (ثم) القرن (الثاني) الذي فيه
التابعون رضي الله عنهم (ثم) القرن (الثالث) الذي فيه التابعون للتابعين رضي الله
تعالى عنهم اجمعين (وخرجناهم) يعني البخاري ومسلم باسنادهما (عن)
ابي سعيد (الخدري رضي الله عنه انه قال) يعني الخدري (قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم لا تسبوا اصحابي) يامعشر الامة المتأخرين (فان احدمكم) اي الواحد منكم
(لوانفق مثل) جبل (احد ذهابا) يعني في سبيل الله تعالى (ما بلغ) ذلك (مدا حدم)
اي مد اصحابي (ولا نصيفه) اي نصيف ذلك المد قال في القاموس النصف مثله احد
شقي الشيء كالنصيف (وخرجت) يعني الترمذي باسناده (عن عبد الله بن مغفل) انه قال
(سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الله الله) منصوب على التحذير اي احذروا الله
احذروا الله وكرروا لكيد (في اصحابي) اي في حقهم وحق ما وقع بينهم من المخالفات
الاجتهادية والحروب المتبعة عن الحمية الدينية في نصرة الاحكام الشرعية (لا تحذوهم
غرضنا) محرقة وهو هدف يرمى فيه والجمع اغراض كذا في القاموس اي لا تجملوهم
موضع الرمي سهام الطعن فيهم منكم والامابة عليهم (من بعدى) الى يوم القيامة
(من احبهم) اي الصحابة رضي الله عنهم (فبحي) اي بسبب حبلى (احبهم)
فان من احب احدا احب جميع من يحبه ذلك الاحد والالم يكن يحبه (ومن ابغضهم)
اي واحدا منهم (فيبغضني) اي بسبب بغضه لي (ابغضهم ومن آذاهم) في حياتهم او بعد
مماتهم في انفسهم او اهلهم او مالهم او عرضهم او دينهم او عقلهم او مقامهم او نحو ذلك
(فقد آذاني) لانهم اصحابه صلى الله عليه وسلم وقرناؤه في الدنيا والقربى على حالة
قرينه والمرء على دين خليه (ومن آذاني فقد آذى الله) سبحانه وتعالى لانه عليه السلام
رسول الله تعالى وقدر الرسول من قدر المرسل فتعظيمه من تعظيمه واهانته من اهانتة
(ومن آذى الله) سبحانه (يوشك) وشك الامر ككرم سرع كوشك واوشك اسرع
السير كواشك ويوشك الامر ان يكون وان يكون الامر ولا تفتح شينه اولغة ردية كذا
في القاموس (ان يأخذه) بالاهلاك والدمار (وخرجهم) يعني مسلم في صحيحه باسناده
(عن انس رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لابي بكر وعمر
رضي الله عنهما) يعني اخبر عنهما او قال لهما مشيرا اليهما (هذا ان سيدا كهول)
جمع كهول وهو من وخطه الشيب او من جاوز الثلاثين او اربعا وثلاثين الى احدى
وخمسين كذا في القاموس (اهل الجنة) مع ان اهل الجنة كلهم جرد مرد لبناء ثلاث
وثلاثين فكلهم كهول (وللشيخين سيادة عليهم عنقضي هذا الحديث وحديث الحسين
انهما سيدا شباب اهل الجنة فاهل الجنة كلهم شباب لوجود رونق ايام الشباب

في صفة كهوليتهم فهم كهول في السن وشباب في رونق الخلافة واستقامتها
 فاخبر النبي صلى الله عليه وسلم عن اهل الجنة انهم كهول مرة وانهم شباب
 مرة اخرى وذكر المناوي في شرح الجامع الصغير عن السهودي ان طول آدم
 وكونه امرء وهو اجل الناس ثابت لكل من دخل الجنة فيشمل من مات صغيرا بل
 جاء ما يقتضي ثبوت جميع ذلك للسقط فروى البيهقي بسند حسن عن المقداد ما من
 احد يموت سقطا ولا هراما ولا نحلته الناس فيما بين ذلك الا بعث ابن ثلاث وثلاثين فان كان
 من اهل الجنة كان على مسحة آدم وصورة يوسف وقلب ايوب ومن كان من اهل النار
 عظم كالجبال (من الاولين) بيان لكهول اهل الجنة (والاخرين الاالبدين والمرسلين)
 فان سيادتهم لا يعادلها سيادة (وخرجت) يعني الترمذي باسناده (عن) ابي سعيد
 (الخدري) رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ما من نبي الا وله
 وزيران (الوزير الذي يحمل الثقل ويعين بالرأي) من اهل السماء ووزيران
 من اهل الارض فاما وزير اى من اهل السماء فخيريل وميكائيل (عليهما السلام
) واما وزير اى من اهل الارض فابوبكر وعمر (رضي الله عنهما) (وخرجت)
 يعني البخاري باسناده (عن محمد بن الحنفية) وهو ابن الامام علي بن ابي طالب
 كرم الله وجهه من غير فاطمة من جارية اخذها الامام علي رضي الله عنه من سبي بني
 حنيفة جماعة مسيئة الكذاب (قلت لابي) يعني لعلي رضي الله عنه (اى الناس
 خير بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ابوبكر قلت ثم من قال عمر وخشيت ان اقول
 ثم من فيقول عثمان قلت ثم انت قال ما انا الا رجل من المسلمين) قال العراقي في شرح
 الفية الحديث واختلف اهل السنة في الافضل بعد عمر رضي الله عنه فذهب الاكثرون
 كما حكاه الخطابي وغيره الى تفضيل عثمان علي رضي الله عنهما وان ترتيبهم
 في القضيلة كترتيبهم في الخلافة واليه ذهب الشافعي واحمد بن حنبل كما رواه البيهقي
 في كتاب الاعتقاد عنهما وهو المشهور عند مالك وسفيان الثوري وكافة ائمة الحديث
 والفقهاء وكثير من المتكلمين كما قال القاضي عياض واليه ذهب ابو الحسن الاشعري
 والقاضي ابوبكر الباقلاني وذهب اهل الكوفة كما قال الخطابي الى تفضيل علي
 علي عثمان رضي الله عنهما وروى باسناده الى سفيان الثوري انه حكاه عن اهل السنة
 من اهل الكوفة وحكى عن اهل السنة من اهل البصرة افضلية عثمان فقليل فاقول فقال
 ان ارجل كوفي ثم قال وقد ثبت عن سفيان في آخر قوله تقديم عثمان ومن ذهب الى تقديم
 علي علي عثمان ابوبكر بن خزيمة وقد جاء عن مالك التوقف بين عثمان وعلي كما حكاه
 المازري عن المدونة ان مالكا سئل اى الناس افضل بعد نبيهم فقال ابوبكر ثم قال
 اوفى ذلك شك قيل له فعلى وعثمان قال ما ادركت احدا ممن اقتدى به بفضل احدهما
 على صاحبه وزى الكف عن ذلك وفي رواية في المدونة حكاه القاضي عياض

افضلهم ابو بكر ثم عمر وحكى القاضي عياض قولا ان مالكا رجع عن التوقف الى القول
الاول قال القرطبي وهو الاصح ان شاء الله تعالى (وخرجت) يعنى الترمذى باسناده
(عن عائشة رضى الله عنها انها قالت سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
يقول لا ينبغي لقوم فيهم ابو بكر ان يؤثمهم غيبر) اى يصلى بهم اماما في جميع
الصلوات والمعنى لا يتقدم عليه غيره من بقية الصحابة رضى الله عنهم وفي ذلك
اشارة الى انه احق بالخلافة بعد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وهكذا كان فانه
لم يتقدم عليه احد بعد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم واجتبت الصحابة على
خلافته من غير اختلاف بينهم في ذلك (وخرجت) يعنى الترمذى باسناده (عنها
ايضا) اى عن عائشة رضى الله عنها (ان عمر بن الخطاب رضى الله عنه قال ابو بكر
سيدنا) اى له السيادة علينا بالسبق الى الاسلام واستحقاق الخلافة بعد رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم بالاجماع (وخبرنا) اى الاكثر خبرا منا (واحبنا الى رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم) اى الذى يحبه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
اكثر منا (وخرجت) يعنى الترمذى باسناده (عن جابر) بن عبد الله (رضى الله عنه انه
قال عمر لابي بكر رضى الله عنهما يا خيرا الناس بعد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم)
اى اكثر الناس خيرا (وقال) فى كتاب الفتاوى (فى التاتارخانية) فى فقه الحنفية (لوقال)
رجل (عمر وعثمان وعلى رضى الله عنهم لم يكونوا اصحابا) للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم
وسلم (لا يكفر) لعدم ثبوت صحبتهم بطريق التواتر بل بالاحاديث الاحاد ولا يكفر منكر
الاحاد (و) انما (يكون مبتدعا) لمخالفته لاهل السنة والجماعة (ويستحق اللعنة)
التي تلحق المخالفين من سلك غير سبيل المؤمنين (ولوقال ابو بكر الصديق) رضى الله
عنه (لم يكن من الصحابة كفرا لان الله تعالى سماه) يعنى ابا بكر رضى الله عنه فى القرآن
(صاحبا بقوله اذ يقول) يعنى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم (اصاحبه) وهو ابو بكر
رضى الله تعالى عنه (لا تحزن ان الله معنا) بالعصمة والمغفرة روى ان المشركين
طلعوا فوق الغار فاشفق ابو بكر على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال عليه السلام
ما ظنك باثنين الله ثالثهما فاعماههم الله عن الغار فجهلوا بترددون حولة فلم يروه ذكره
البيضاوى وقد ثبت بالنص التواتر انه صحابي فمن انكر صحبته فقد انكر النص
فيكفر (وفى) الفتاوى (الظهيرية) اظهر الدين المرغيبانى قال (ومن انكر امامة
ابي بكر الصديق رضى الله عنه) اى خلافته بعد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
على الامة (وهو كافر فى) القول (الصحيح) لاجماع الامة على ذلك من غير خلاف
احد يعتد به (وكذلك من انكر خلافة عمر رضى الله عنه فى اصح الاقوال) لانكار
الاجماع القطعى ايضا (انتهى) اى كلام الفتاوى الظهيرية (الفصل الثانى)
من الفصول الثلاثة المشتمل عليها الباب الثانى من ابواب الكتاب الثلاثة (فى) بيان

اقسام (العلوم المقصودة) في الشرع (لغيرها) من الطاعات فليس المراد منها تعلمها
وانما المراد العمل بمقتضاها ولا يمكن ذلك الا بتعلمها كاطهارة مثلا للصلاة لا يمكن
عمل الصلاة بدونها (وهي) اي تلك العلوم المذكورة (ثلاثة انواع) علوم
(مأمور بها) المكلف فيعصى بتركها (و) علوم (منهي عنها) فيحرم عليه تعلمها
(و) علوم (مندوب اليها) فيتاب على تعلمها ولا يعاقب على الجهل بها (النوع الاول)
من الثلاثة انواع (في) العلوم (المأمور بها وهو) اي هذا النوع (صنفان الاول)
في العلوم التي هي (فروض العين) بحيث اذا علمها البعض لا تسقط عن الباقي بل هي
فروض على كل احد من المكلفين بعينه (وهو) اي هذا الصنف من العلوم يشمله اسم
واحد وهو (علم الحال) اي الامر والشان الذي يتقلب فيه المكلف ليلا ونهارا
يتقلب الله تعالى له على حسب ما هو مقدر عليه في علم الله تعالى من الاقوال والاعمال
والاعتقادات تقلبها منسوبا الى المكلف نسبة حسنة شرعية لاحقية ايمانية (قال الله
تعالى فاستأوا) يعني يا ايها المكلفون بالاحكام الشرعية الظاهرية والباطنية (اهل الذكر)
اي العلم قال ابن جيل في مختصر تفسير الرازي والمراد بالذكر العلم اي استأوا من له علم
وتحقيق (ان كنتم لا تعلمون) قال الفيضاي وفي الآية دليل على وجوب المراجعة
الى العلماء فيما لا يعلم (وخرج مج) يعني ابن ماجه باسناده (عن انس) بن مالك (رضى الله عنه
انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم طلب العلم فريضة على كل مسلم ومسلمة)
ولعلم اطلاقات متباعدة ويزتب على ذلك اختلاف الحد والحكم كلفظ العالم والعلماء
ومن هنا اختلفوا في فهم هذا الحديث ونجاذبوا معناه فمن متكلم بحمل العلم على علم الكلام
ويحتاج لذلك بانه العلم المتقدم رتبة لانه علم التوحيد الذي هو المبني ومن فقهه يحمله
على علم الفقه اذ هو علم الحلال والحرام ويقول ان ذلك هو المتبادر من اطلاق العلم في عرف
الشرع ومن مفسر ومن محدث وامكان التوجيه اهما ظاهر ومن نحوي يحمله على علم
العربية اذ الشرعية انما تنلقى من الكتاب والسنة وقد قال الله تعالى * وما ارسلنا من رسول
الا باسان قومه ليعلمهم * فلا بد من اتقان علم البيان والتحقيق حمله على ما يعنى
ذلك من علوم الشرع كذا ذكره المناوي في شرح الجامع الصغير وهذا المعنى الاخير
الجامع لكل هو المناسب هنا (وقال في) كتاب (تعليم التلمذ ويفترض على)
الانسان (المسلم) رجلا كان او امرأة (طالب) علم (ما يقع له في حاله) اي امره وشانه
(في اي حال كان) حال اقامة او حال سفر او حال صحة او حال مرض وغير ذلك مما يتوالى
عليه في مدة عمره (فانه لا بد له) اي لذلك المسلم (من الصلاة) خمس مرات في اليوم والليلية
(فيفترض عليه علم ما يقع له في صلاته بقدر ما يورث به فرض الصلاة) من مسائل
الطهارة ومعرفة اقسام المياه ومعرفة شرائط الصلاة واركانها (ويجب) وجوبا
دون الفرض (عليه) اي على ذلك المسلم علم ما يقع له في صلاته (بقدر ما يورث به الواجب)

من واجبات الصلاة (لان) علم (ما يتوصل به) من الشرائط والاركان (الى اقامة
الفرض يكون فرضا) علم (ما يتوصل به الى اقامة الواجب) الذي هو دون الفرض
(يكون واجبا) وعلى هذا ايضا علم ما يتوصل به الى اقامة السنة والمستحب يكون سنة
ومستحبا (وكذلك) الحكم (في الصوم والزكاة ان كان له مال) بان ملك النصاب
من العين او الماشية (والحج ان وجب) اي افترض (عليه) بان قدر على السفر بالزاد
والراحلة (وكذلك) الحكم (في) مسائل (البيوع ان كان يتجر) اي يستعمل التجارة
لابدان يتعلم احكامها المشروعة (انتهى) اي مانقله من كتاب تعليم المتعلم (ثم قال)
يعنى صاحب تعليم المتعلم (وكل من اشتغل بشئ من المعاملات) بين الناس كالاجارة
والمزارعة والمساقاة والودعة والعارية والنكاح والطلاق والبيع والفرض ونحو ذلك
(و) بشئ من (الحرف) جمع حرفة وهي الصناعة لانه يتخاطب الناس في حرفته
بالضرورة (يفترض عليه علم المحرز عن) تناول (الحرام فيه) اي في ذلك الشئ الذي
اشتغل به (وكذلك يفترض عليه) اي على المسلم (علم احوال القلب) وما يتربى
من الاخلاق الجميلة ليحترز عن ضدها بتعلمها (من التوكل) على الله تعالى (والانابة)
اي الرجوع اليه سبحانه (والخشية) منه سبحانه (والرضا) عنه تعالى في كل افعاله
واحكامه (فانه) اي ذلك المسلم (واقع) مدة عمره (في جميع الاحوال) القلبية المذكورة
وغيرها وكذلك الاحوال البدنية في المعاملات ولا يحبس له عنها كيف ما كان (انتهى)
مانقله عن تعليم المتعلم (ثم قال) يعنى في تعليم المتعلم ايضا ولم ينسب ذلك كله اليه مرة
واحدة لنقله عنه في مواضع متفرقة (وكذلك) الحكم (في سائر) اي بقية (الاخلاق)
الانسانية (نحو الجود) ضده (البخل والجبن) بالضم (و) ضده (الجراة)
اي الشجاعة (والتكبر) ضده (التواضع والعفة) وبضاددها الشح (والاسراف) و
ضده (التفتير) اي التقليل (وغيرهم) من انواع الاخلاق الحسنة والسبئية كالسماحة
والحرص والمحبة والبغض (فان الكبر والبخل والجبن والاسراف حرام) بلاخلاف
(ولا يمكن التحرز عنها) بطريق الاكتساب (الابعلمها او علم ما يضاددها) بما ذكر حتى
يكون المكلف تاركها بقصد واختياره فيكون ذلك مجاهدة منه في نفسه فان المجاهدة
في النفس عبادة ولا تحصل لاحد الا بالعلم وهي فرض على كل مكلف (فيفترض على كل
انسان علمها) ليؤدي به فرضها قال الشيخ ابو الحسن الشاذلي رضي الله عنه من مات
ولم يتوغل في علمها هذامات مصر اعلى الكبار قال الشيخ ابن علان الصديقي رضي الله عنه
في شرح حكم ابي مدين قدس الله سره ولقد صدق فيما قال فاي شخص ياخي
يصوم ولا يعجب بصومه واي شخص يصلي ولا يعجب بصلاته وهكذا سائر الطاعات
(انتهى) مانقله من تعليم المتعلم (حاصله) اي حاصل ما ذكر كله (ان العلم)
لكل حال من الاحوال (تابع للمعلوم) اي لحكم ذلك الحال المعلوم (فان) كان ذلك

الحال المعلوم (فرضا وحراما فرض) أى فالعلم به فرض للامثال فى الاول والاجتناب
فى الثانى (وان) كان ذلك الحال المعلوم (واجبا) دون الفرض (او مكروها فواجب)
أى فتعلمه واجب للعمل به فى الاول والكف عنه فى الثانى (وان) كان ذلك الحال
المعلوم (سنة فسنة) أى فتعلمه سنة (وان) كان (نفلا فنفل) كذلك
فكل حال من الاحوال حكم تعلمه مثل حكمه (وكذلك الامر بالمعروف والنهي
عن المنكر) فى الفرض فرض وكذلك فى الحرام وفى الواجب واجب وفى المكروه
وفى السنة سنة وفى النفل نفل (غير انهما) أى الامر بالمعروف والنهي عن المنكر
(على سبيل الكفاية) أى فرض كفاية بحيث اذا قام به البعض يسقط عن الباقين
(وعلم الحال) بالتفصيل المذكور (على سبيل العين) أى فرض عين كما قدمناه
(ومنه) أى من علم الحال (اعتقاد اهل السنة والجماعة الذى سبق ذكره) فى الفصل
الذى قبل هذا (و) كذلك منه (تنويه) أى انارته بمعنى اضافته واذهاب ظلمة
القصور فيه (بالاستدلال) على كل مسألة من مسائله (للخروج عن) رتبة (التقليد)
فيه الى افضاء النظر وكون علم الحال جميعه بانواعه لا يمكن القيام به والحرز
عن المنهيات منه الابتعاد ومعرفة ابحاثه ومسائله امر محقق فى قضية اكتسابه
وتحصيله بطريق المجاهدة المفروضة كما ذكرنا والافان التوفيق الذى اجمع الامة
على ثبوته وكونه امر اواقعا فى الخلق لمن شاء الله تعالى لا يحتاج صاحبه معه الى العلم
بشيء من ذلك كله اصلا وهو خلق القدرة على الطاعة فى العبد بحيث يصير العبد
مطيعا له ظاهر او باطنا ومتبها عملا يرضى به ربه فى ظاهره وباطنه بالهام من الله تعالى
له ان يكون كذلك وان لم يكن له معرفة بكمال هذه الحالة عند الله تعالى فضلا عن تحصيلها
بتعلمها من غيره وهى المقصود الشرعى من المكاف سواء حصلت بالتحصيل او بالالهام
ومنه هذه الحالة الخذلان والعياذ بالله تعالى فانه ضد التوفيق وهو موجود فى الخلق
ايضا كالتوفيق لمن شاء الله تعالى وهو خلق القدرة على المعصية فى العبد فيصير العبد
عاصيا له فى ظاهره وباطنه منه كما فى المعاصى بالهام من الله تعالى له ايضا كما قال تعالى
* فاعلمها فجورها وتقواها * وان لم يكن له معرفة بنقصان هذه الحالة عند الله تعالى
وهذان الحالتان حالة التوفيق وحالة الخذلان لا يخلو عنهما العبد اصلا فان كل
انسان اماموفق او مخذول وقد يوفق فى وقت ويخذل فى وقت وقد يوفق لعمل ويخذل
عن عمل وفى كتاب مواقع النجوم للشيخ الاكبر محيى الدين بن العربى رضى الله عنه
التوفيق مفتاح السعادة الابدية والهادى بالعبد الى سلوك الآثار النبوية والقائد له
الى التخلق بالاخلاق الالهية من قام به غنى ومن فقده حرم وهو نور يضعه الله
فى قلب من اصطنعه لنفسه واختصه لحضرة وانما هو به تحصيل النجاة وبه تنال
الدرجات ومع انه سر وهوب ونور فى قلب المؤمن موضوع فان ارادة العبد من جهة

العلم بخصائصه وحقائقه متعلقة بجلود الله سبحانه وتعالى في تحصيله منه والانصاف
به فقد يحصل للعبد بتلك الارادة فيتحيل انه كسبي وان دعاء الله فيه وارادته اياه
سبب في حصوله وما علم ان تلك الارادة التي حركته لطلب التوفيق من التوفيق
فانها من آثاره واولاه لم يكن ذلك فان ارادة التوفيق من التوفيق ولكن لا يشعر لذلك
اكثر الناس فاذا تقرر هذا فيكون الانسان انما يطلب على الحقيقة كمال التوفيق من الموفق
الواهب الحكيم ومعنى كمال التوفيق استحبابه للعبد في جميع احواله من اعتقاداته وخواطره
واسراره ومطالب انواره ومكاشفاته ومشاهداته ومسامراته وافعاله كلها لا انه
يتجزى ويتبعض فانه معنى من المعاني القائمة بالنفس فتقصه الذي يطلق عليه انما هو ان
يقوم بالعبد في فعل من الافعال ويحرمه في فعل آخر وكذلك زيادته استحبابه لجميع
افعال العبد وقد بان علة سؤاله في التوفيق من الله تعالى وتبين ان التوفيق لم يكن
عنده معدوما عند سؤاله لله سبحانه وتعالى فيه وهو تفصيل من الموافقة وهو معنى
يقوم بالنفس عند طر وفعل من افعاله الصادرة عنه على اختلافها بمنعه من المخالفة
للمعنى المشروع له في ذلك الفعل لا غير فكل معنى كان حكمه هذا يسمى التوفيق فلو
وافق حال العاصي حقه المشروع له لم يكن عاصيا واذا انتفت الموافقة في حال ما مشروع
كانت المخالفة لان المحل لا يعبر عن الشيء اوضده وقد يقوم بالعبد المؤمن التوفيق
في فعل ما والمخالفة في فعل آخر في زمن واحد كالمصلي في الدار المغصوبة او كمن
يتصدق وهو يغتاب او يضرب احد في حال واحد واشباهه فلهذا ما سال العبد الا كمال
التوفيق يريد استحبابه له في جميع احواله كلها حتى لا يكون منه مخالفة اصلا ثم بسط
الكلام ثم قال واول مقامات التوفيق الاختصاصي اشتغالك بالعلم المشروع الذي نذكرك
الشارع الى الاشتغال بتحصيله وآخرها حيث يقف بك فان تمت تلك المقامات حصلت
في التوحيد الموحد نفسه بنفسه الذي لا يصح معه معقول وان نقصت لك فبعض
الحضرات الوجودية واللطائف الجودية فلاحية مع الجهل ولا مقام ثم قال فالتوفيق
اذا صح ونصح به بتحصيل العلم فاذا حصل له وصح توفيقه انتج الانابة والانابة منتجة
التوبة والتوبة تنتج الحزن والحزن ينتج الخوف والخوف ينتج الاستحياء
من الخلق والاستحياء من الخلق ينتج الخلوة والخلوة تنتج الفكرة والفكرة تنتج الحضور
والحضور ينتج المراقبة والمراقبة تنتج الحياء والحياء ينتج الادب والادب ينتج
مراعات الحدود ومراعات الحدود تنتج القرب والقرب ينتج الوصال والوصال
ينتج الانس والانس ينتج الادلال والادلال ينتج السؤال والسؤال ينتج الاجابة
وتسمى جميع هذه المقامات المعرفة في اصطلاح بعض اصحابنا والعلم في اصطلاح
بعضهم ولا يصح شيء من هذه المقامات الا بعد تحصيل العلم الرسمي والذوق في قال يسمى
كعلوم النظر وهو ما يتعلق باصطلاح العقائد وكعلوم الخبر وهو ما يتعلق بك
من الاحكام الشرعية ولا يؤخذ منها الا قدر الحاجة والذوق في علم نتائج المعاملات

والاسرار وهو نور قد فقه الله تعالى في قلبك تقف به على حقائق المعاني الوجودية واسرار الحق في عباده والحكم المودعة في الاشياء وهذا هو علم الحال انتهى كلامه فاذا تأملت قوله واول مقامات التوفيق الاختصاصي اشتغالك بالعلم المشروع وقوله ايضا فالتوفيق اذا صح وتصح به بتحصيل العلم وقوله ولا يصح شئ من هذه المقامات الا بعد تحصيل العلم الرسمي والذوقى علمت بالبدية ان الامر الذي يخرج العبد من الكفر الى الاسلام ومن الفسق الى الصلاح توفيق من الله تعالى للعبد ايضا غير التوفيق الاختصاصي الذي اول مقامات الاشتغال بالعلم المشروع وغير التوفيق الصحيح من جميع وجوهه الذي ينتج المقامات المذكورة وليس من شرط حصول هذا النوع من التوفيق للعبد الاشتغال بالعلم المشروع بل يحصل منه من الله تعالى على العبد فينقى باطن العبد من الاخلاق المحرمة وظواهره من الافعال المنهي عنها سواء كان للعبد شعور بذلك او لم يكن واما التوفيق الاختصاصي الذي ينتج المقامات المذكورة فلا بد فيه اولا من الاشتغال بعلم القدر المهم من العلم الرسمي والذوقى وبالبت شعري لو انهمك الانسان طول عمره في الاشتغال بالعلم الرسمي الذي هو الآن عند علماء الظاهر كما شاهد انهما كهم فيها ليلا ونهارا فهل يمكن ذلك الانسان ان يعمل بمقتضى ما علمه من ذلك لا بتوفيق الله تعالى له بان يلهمه سبحانه العمل بما علمه ويقدره على ذلك واذا اخذاه فلم يلهمه العمل المفروض عليه فملا وكفا وهو قد علمه وكذلك الواجب والمستنون فاذا بنفذه علمه بذلك وقدرأنا من يفتر بعلم الاحكام الشرعية فنعلمها ويعلمها للناس ولا يعمل بها هو في نفسه حتى اوقع في قلب الجاهلين ان المقصود العمل والعمل كيف ما كان يكون فتراهم يأخذون كلاما ويعطون كلاما وافعالهم اقبح من افعال الجاهلين وهم من اعلم العالمين فكأنهم غير مطالبين الا بالعلم فقط وكان العلم هو دخول الجنة والنجاة من النار لا غير ولا تراهم يطالبون الناس الا بالعلم وحده فالامام يحفظ شروط الامامة وشروط الصلاة واركانها وما لا بد له من ذلك لا احتمال ان يتمكن احد فيجد عنده العلم بذلك ومن لم يحفظ ذلك عندهم فصلاته باطلة سواء عمل بذلك او لم يعمل وكأنه متى علم ذلك فقد ثبت عندهم علمه بها قطعا ومتى لم يعلم ذلك فقد ثبت عندهم عدم علمه بها قطعا ولا يحتمل عندهم انه اذا لم يعلمها ان يوفقه الله تعالى للعمل من دون علمها فينكرون التوفيق في الناس قطعا واوحقر الناس عندهم فقراء الصوفية المشغولون بذكر الله تعالى على حسب ما قامهم الله تعالى فيه من جهر او مخافة ونحو ذلك مما قصدهم به وجه الله تعالى والاعمال بالنيات فتراهم يذمونهم اقبح الذم لكونهم لم يتركوا ذكر الله تعالى ويشغلوا بتعلم مسائل الفقه وينهمكوا فيها ويصبروا مثلهم يحفظون كلاما ما يقواونه كلما ارادوا الاقتحار به فيما بينهم على بعضهم بعضا من غير عمل بذلك فترى الرجل منهم يسهل على نفسه ويشدد على غيره بضد ما كان عليه السلف الصالحون واذا رأوا مسئلة فيها وجه للتشديد

وثبوا عليها واخذوها يشددون بها على امة محمد صلى الله تعالى عليه وسلم واذا رأوا
مسئلة فيها سهولة كتبوها عن الناس واخفوها وقالوا لا يقال هذا بين العوام
فلا يدون بالناس ما لا يريد الله تعالى بهم حيث قال تعالى * يريد الله بكم اليسر ولا يريد
بكم العسر والله بكل شئ عليم * والحاصل انه يفترض تعلم العلم الظاهر مقدار
ما يحتاج اليه المكلف في اعتقاده ومعاملاته بينه وبين الله تعالى وبين الناس
لاجل ان يعمل بذلك كله وليس العمل بمقتضى ذلك مشروطا بالتعلم وانه لا يمكن
الا بالتعلم بل بتوفيق الله تعالى للعمل الصالح لان ارادته تعالى امر كائن لا محالة الى يوم
القيامة ولا فرق بين من علم جميع ذلك ومن لم يعلم شيئا منه في انه يحتاج للمقصود وهو
التوفيق للعمل بمقتضى العلم ومن لم يوفقه الله تعالى فهو مخذول فكما ان من علم جميع
ما يحتاج اليه من مسائل دينه ربما لا يوفقه الله تعالى للعمل بمقتضى ذلك فيكون
مخذولا كذلك من لم يعلم شيئا من مسائل الدين وكان اميا لا يقرأ ولا يكتب ربما يوفقه
تعالى للعمل الصالح فيعمل بمقتضى جميع ما تعلمه العلماء وهو لا يشعر بذلك ويكون
موفقا فيكون عند الله تعالى اعظم من الاول لانه موفق والاول مخذول وقد حرم الله
تعالى الجحس وسوء الظن وكشف عورات المسلمين فكل مسلم على هدى وتقى
وان كان جاهلا بالعلم الظاهر لان المقصود التوفيق للعمل الصالح وهو لا يقدر العالم
ان يستجلبه بعلمه ولا يتمتع عن الجاهل بسبب جهله والعلم غير مقصود لذاته اصلا
خصوصا علم العمل فلم يبق في العلم الا انه حجة الله تعالى على العبد ولهذا ورد
في الحديث عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال اشد الناس عذابا يوم
القيامة عالم لم ينفعه علمه اخرجته الاسيوطى في الجامع الصغير وقال المناوى في شرحه
لان عصيان العالم عن علم واذا كان المنافقون في الدرك الاسفل لكونهم يحدوا بعد
العلم وكان اليهود شرا من النصارى لكونهم انكروا بعد المعرفة وقال الغزالي فالعلم
لا يهمل العالم بل يهلكه هلاك الابد او يحية حياة الابد فمن لم ينفعه علمه لا ينجو منه
رأسا برأس هيهات فخطره عظيم وطالبه طالب النعيم المؤبد او العذاب السرمد
لا ينفك عن الملاك او الهلاك فهو طالب الملك في الدنيا فان لم تتفق له الاصابة لم يطعم
في السلامة (الصنف الثاني) من الصنفين (في) العلوم التي هي (فروض الكفاية)
بحيث اذا علمها البعض سقط عن الباقيين واذا تركها الكل اثموا والمتبادر ان فرض العين
افضل من فرض الكفاية لانه مفروض حقا للنفس فقط فهو اهم عندها واكثر مشقة
فهو اكثر فضيلة وفرض الكفاية مفروض حقا للكافة والفاعل من جملتهم والامر اذا علم
خف واذا خص ثقل ونقل العيني في عمدة القارى شرح البخارى عن امام الحرمين انه قال
في كتابه المعاني ان فرض الكفاية عندي افضل من فرض العين من حيث ان فعله
مسقط للمرجع عن الامة باسرها وبتركه يعصى المتكثرون منه كلهم ولا شك في عظم

وقع ما هذه صفته (وهو) أي هذا الصنف من العلوم (ما يتعلق بحال غير) أي غير العالم به
 (اعني) أي أقصد بذلك علم (الفقه كله) يعني المقدار الذي لا يحتاج إليه المكلف مما زاد
 على الضرورة فإن مقدار الحاجة هو علم الحال الذي سبق أنه فرض عين وهذا
 علم الزائد على ذلك لا يحتاج غيره إليه بحسب حال الغير (و) كذلك علم (التفسير)
 أي تفسير القرآن حتى لا تخلو البلاد ممن يعرف معاني كلام الله تعالى لا احتمال ترتب
 الاحوال على ذلك بعروض شبهة لاحد في معنى آية من الآيات (و) كذلك علم
 (الحديث) أي حديث النبي صلى الله عليه وسلم من جهة اصطلاح المحدثين وضبط
 متن الحديث فإن فيه ما يشبهه فلا بد أن يكون في البلاد من يعرف معاني ذلك وإن كان
 علم الفقه على اختلاف مذاهب المجتهدين فيه غنية اليوم للمقلدين يتعلمون منه احكام
 احوالهم فيستغنون عن البحث في معاني الآيات والاحاديث (و) كذلك تعلم
 (الاصوليين) اصول الاعتقاد وهو علم الكلام واصول الفقه فإنه لا بد من وجود
 من يعرف ذلك المذكور لا احتمال ظهور مبتدع في الاعتقاد او من يشكك في مسألة
 من الفقه فيرد عليه بادلة علم الكلام وبالقواعد الاصولية التي فرع الفقه عليها (و)
 كذلك علم (القراءة) بمعرفة اختلاف وجوهها وإن كان الحاجة داعية الى اتقان
 وجه واحد منها في إقامة الصلاة لا احتمال تصويب اللحن في جاهل بشئ من ذلك
 (واما) علم (الحساب فيحتاج اليه) ايضاً (في كثير من المسائل) الفقهية كأموال
 الزكاة والديات (خصوصاً) مسائل (الفرائض) والوصايا (فلذا قالوا) أي العلماء
 (هو) أي علم الحساب (ربع العلم لانه نصف الفرائض) والفرائض نصف العلم
 كما ورد في الحديث لأن للانسان حالة حياة وحالة موت والفرائض علم حالة الموت
 فهي نصف العلم (فلا يبعد أن يكون) علم الحساب (فرض كفاية) لأن قسمة التركة
 وإن أمكنت بدون معرفة علم الحساب في غالب المسائل فبعض الوقائع من المنااسخات
 وغيرها لا بد فيها من استعمال الصناعة الحسابية فالامر محتاج اليه في الجملة في حق
 الكافة (وصرح) الامام ابو حامد محمد (الغزالي رحمه الله تعالى به) أي بكونه فرض
 كفاية (في) كتاب (الاحياء واماء علوم العربية) وهي اثني عشر علماً علم النحو وعلم
 المعاني وعلم البيان وعلم اللغة وعلم الاشتقاق وعلم العروض وعلم القافية وهذه الثمانية
 اصول والاربعة الباقية فروع وهي علم الخط وعلم قرص الشعر وعلم الانشا وعلم
 المحاضرات والتواريخ (ففي) كتاب (بستان العارفين) لابي الليث السمرقندي رحمه الله
 تعالى (اعلم ان العربية لها فضل على سائر) أي بقية (الالسنه) المختلفة وهي
 لسان اهل الجنة قال في المبتغى بالغين المججمة لسان اهل الجنة العربية والفارسية وقيل
 الناس يتكلمون قبل دخول الجنة بالسريانية وبعدها بالعربية (فن تعلمها)
 أي اللغة العربية (او علمها غيره) من الناس (فهو مأجور) أي مثاب على ذلك (لأن الله

تعالى انزل القرآن بـلغة العرب كما قال تعالى * قرآنا عربيا عريذى غوج * (فمن تعلمها فانه يفهم بها طاهر القرآن) العظيم حيث هو مترجم بها واما باطنه واسرارها ففهمها موقوف على البصيرة المتورة بانوار الشهود والعيان في مقام الاحسان (و) طاهر (معاني الاخبار) اى الاحاديث النبوية والاثار المصطفوية (انتهى) اى مانقله عن كتاب بستان العارفين (والذي يقتضيه الاصل) المقرر عند العلماء (اعنى) اى اقصد بالاصل (انما) اى الذى (يتوصل به الى) تحصيل (الفرض) من اى نوع كان من انواع العبادات فهو (فرض وكذلك فى الواجب) ما يتوصل به اليه فهو واجب (وغيره) اى الامر المستنون والمحتجب فـايتوصل به اليها فحكمه حكمهما (كونها) اى علوم العربية (فرض كفاية لان العلوم الشرعية) المترجمة من قبل الشارع الذى هو النبي العربى صلى الله عليه وسلم (متوقفة عليها) فلا تفهم الا بها قال الحلبي لا ينبغي لاحد اطلاق لسانه بتفضيل العجم على العرب بعدما بعث الله تعالى افضل رسله من العرب وانزل آخر كتبه بلسان العرب فصار فرضا على الناس ان يتعلموا لغة العرب ليعقلوا عن الله امره ونهيه ومن ابغض العرب او فضل العجم عابهم فقد آذى بذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم لانه اسمعه في قومه خلاف الجميل ومن آذاه فقد آذى الله تعالى ذكره المتناوى في شرح الجامع الصغير للاسيوطي (النوع الثاني) من الانواع الثلاثة (فى) العلوم (المنهى عنها) فى الشرع (وهو) اى هذا النوع (ما) اى الذى (زاد على قدر الحاجة من علم الكلام) لتحسين الاعتقاد على طبق مذهب اهل السنة والجماعة واقامة الادلة على ذلك عقلا ونقلًا والزائد المنهى عنه هو الخوض فى مذاهب الفرق الضالة لابتداع الرد عليهم ولا بقصد دفع شبه المخالفين التى يوردونها فى امور الادلة العقلية (و) ما زاد على قدر الحاجة من (علم النجوم) كالقصد

المتعلق بالمغيبات المستقبلية والتكلم على الكوائن الزمانية (اما الاول) وهو ما زاد على قدر الحاجة من علم الكلام (فقد قال فى الخلاصة) من كتب الفتاوى (تعلم علم الكلام) وهو معرفة العقائد الصحيحة عن ادلتها العقلية والنقلية وسمى علم الكلام لا بعنوان مباحثه كان قولهم الكلام فى كذا وكذا ولان مسألة الكلام كانت اشهر مباحثه واكثرها نزاعا وجدالا حتى ان بعض المتغلبة قتل كثيرا من اهل الحق لعدم قولهم بخلق القرآن ولانه يورث قدرة على الكلام فى تحقيق الشرعيات والزام الخصوم كالنطق بالفلسفة ولانه اول ما يجب من العلوم التى انما تعلم وتعلم بالكلام فاطلق عليه هذا الاسم لذلك ثم خص به ولم يطلق على غيره تميزا ولانه انما يتحقق بالباحثة وادارة الكلام من الجانبين وغيره قد يتحقق بالتأمل ومطالعة الكتب ولانه اكثر العلوم خلافا ونزاعا فيشتد اقتضاره الى الكلام مع المخالفين والرد عليهم ولانه لقوة ادلته صار كانه هو الكلام دون ما عداه من العلوم كابقبال لا قوى الكلامين هذا هو الكلام ولانه لا يثبت له على الادلة القطعية المؤيد

أكثرها بالأدلة السمعية أشد العلوم تأثيراً في القلب وتغلغلا فيه فسمى بالكلام المشتق
من الكلم وهو الجرح كذا في شرح العقائد للسعد (والنظر) أي التأمل (فيه) أي في علم
الكلام (والنظرة) أي المباحثة والمجادلة (وراء قدر الحاجة) في تحقيق المذهب
الحق ورد الشبه عنه وإبطال زبغ الرافضين بأن زاد على ذلك قصد استحلاء مباحث
الفرق الضالة ومحبة الإطلاع على مناقشاتهم لأهل السنة والجماعة (منهى عنه)
لأنه يورث الشك في الدين ونقصان مرتبة اليقين كمن يتعب في مداواة نفسه
وقد ضررها بالسكين (وقال في) الفتاوى (البرازية ودفع الخصم) من المعتزلة
وغيرهم (وإثبات المذهب) الحق بالأدلة العقلية والبراهين العقابية أمر مهم (يحتاج
بالبناء المفعول (إليه) في نصرة الدين فليس هو من القدر المنهى عنه (وفي) الفتاوى
(التاتار حانية) في فقه الحنفية وعبارتها (وفي النوازل) اسم كتاب من كتب الفتاوى
(قال أبو نصر) من أئمة الحنفية (بلغني أن حماد بن أبي حنيفة) النعمان صاحب
المذهب رضي الله عنهما (كان يتكلم) أي بمخاصم وبمجادل (في علم الكلام) مع
الناس (فنهأه عن ذلك) أبو الإمام (أبو حنيفة) رضي الله عنه (فقال له إنه
قد رأيتك تتكلم في علم الكلام فإياك تنهاني عنه قال) له أبو رضي الله عنه (يأبني
كما تتكلم) في ذلك (وكل واحد منا) في حالة التكلم (كان الطير على رأسنا) كناية
عن عدم حركة الرأس فإن من كان الطير على رأسه لا يحرك رأسه لئلا يطير الطير
عنه وهو مثل يضرب لكمال التآني في الأمور والتؤدة فيها والسكون والوقار وعدم
الاستعجال (مخافة أن يزل) أي يخطئ فان الزل في هذا العلم كفر وغاية الزل في غيره
من العلوم أنه فسق (وانتم تتكلمون اليوم وكل واحد) منكم (يريد أن يزل) أي
يخطئ (صاحبه) ليظفر عليه بالحق سواء كان صاحبه في مذهبه أو مذهب غيره
فانه لا يجوز إرادة الزل والخطأ لأحد مطلقاً (واذا أراد أحدكم أن يزل) أي يخطئ
(صاحبه فقد أراد له أن يكفر) بالله تعالى (ومن أراد أن يكفر صاحبه) الذي يباحثه
وهو من غير دينه (فقد كفر) هو (قبل أن يكفر صاحبه) لأن الرضا بالكفر كفر
(وعن أبي الليث الحافظ) رحمه الله تعالى (وهو) فقيه (كان يسرقند متقدماً في الزمان
على الفقيه أبي الليث) المشهور (فان من اشتغل بالكلام) أي بعلم الكلام وأراد كثرة
المباحثة فيه بحيث يستغرق بذلك غالب أوقاته لا من تكلم فيه أحياناً (محبي) بالبناء
للمفعول أي محبي الناس (اسمه عن العلماء) فلا يقال له عالم (وعن أبي حنيفة رضي الله
عنه قال يكره الخوض في) علم (الكلام) بكثرة المباحثة فيه واستحلاء المناقشة بمسأله
(مالم تقع شبهة) له أو لغيره فيحتاج الأمر إليه حينئذ فيجوز الخوض مقدار الضرورة
(فإذا وقعت شبهة وجب) عليه (إزالتها) لئلا ترفع اليقين من القلب (كمن يكون
على شاطئ البحر ينبغي) أي يجب عليه (أن لا يوقع نفسه في البحر) لأنه هلاك له قال

تعالى * ولا تلقوا بأيديكم الى التهلكة (فان وقع) في البحر بالقاء نفسه فيه او بدون ذلك
 (وجب علينا اخراجه) من البحر فكذلك صاحب الشبهة اذا عرضت له او اطعم
 انها في غيره يجب عليه رفعها وازالتها (التمهي) مانقله عن التاتار خانية (اقول)
 يعني مصنف هذا الكتاب رحمه الله تعالى (اقاد هذا) الكلام المذكور (انه) اي علم
 الكلام (فرض كفاية) لاجل نصرة الدين ورد شبه المخالفين وازالة ما يقع في القلوب
 مما ينقص اليقين (لكن لا ينبغي ان يعلم) الانسان (او يعلمه) من غيره (الاكل) عبد
 (ذي) اي صاحب ذكاء وهو الفطانة والحدق (متدين) اي صاحب ديانة وهي
 مراقبة الله تعالى في الاهتمام باحكامه (مجد) اي ساع في تحصيل الكمال الديني اكثر
 من الكمال الدنيوي (والا) اي وان لم يكن كذلك (يخاف) بالبناء للمفعول (عليه)
 الميل الى المذاهب الباطلة) فها عنه من عدم رسوخه في اتقان الدين ومحبة احوال
 المنقذين قال في شرح الدرر روى عن الامام الشافعي رضي الله عنه انه قال لان يلقى الله
 عبداً بأكبر الكبائر خيراً من ان يلقاه بعلم الكلام فاذا كان هذا حال علم الكلام المتداول
 في زمانهم هكذا فاطنك بالكلام المخلوط بهذهيات الفلاسفة المغمورين باطيلهم المزخرفة
 انتهى قرأت بخط الشيخ أبي الطيب الغزي رحمه الله تعالى ناقلاً عن الشيخ أبي الحسن
 علي بن أحمد بن يوسف القرشي الهنكاري قال اتينا الشيخ ابو عبد الرحمن السلمي
 اجازة سمعت ابانصر احمد بن حاتم السجزي يقول قيل لابي العباس بن شريح صاحب
 الشافعي ما التوحيد قال توحيد اهل العلم وجماعة المسلمين اشهدان لا اله الا الله واشهد
 ان محمداً رسول الله وتوحيد اهل الباطل الخوض في الأعراض والاجسام وانما بعث
 النبي صلى الله عليه وسلم بابطال ذلك حدثنا ابو بكر الحميدي المعدل حدثني محمد بن
 عبد الله بن عبد الحكيم سمعت الشافعي يقول لو علم الناس ما في الكلام لفروا منه كما يفرون
 من الاسد وبأسناده عن الربيع ابن سليمان سمعت الشافعي يقول لان يلقى الله الرجل
 بكل ذنب ما خلا الشرك بالله خيراً من ان يلقاه بشيء من الكلام اه و ذكر الشيخ الوالد
 رحمه الله تعالى في شرحه على شرح الدرر قال روى عن الشيخ الامام أبي اليسر انه قال
 نظرت في الكتب التي صنفها المتقدمون في علم التوحيد فوجدت بعضها للفلاسفة مثل
 اسحق الكندي والاسفراذي وامثالهما وذلك كله خارج عن الدين المستقيم زائغ
 عن الطريق لا يجوز النظر في تلك الكتب ولا يجوز امساكها فانها مشحونة من الشرك
 والضلال قال ووجدت ايضا تصانيف كثيرة في هذا الفن للمعتزلة مثل عبد الجبار
 الرازي والجبائي والكعي والنظام وغيرهم لا يجوز امساك تلك الكتب والنظر فيها
 لتلاحدث الشكوك ويتمكن الوهم في العقائد وكذلك الجسمة صنفوا كتباً في هذا الفن
 مثل محمد بن هبضم وامثاله لا يحل النظر في تلك الكتب ولا امساكها فانهم شراهل
 البدع وقد صنف الاشعري كتباً كثيرة لتصحيح مذهب المعتزلة ثم ان الله لمّا تفضل

عليه بالهدى صنف كتابا ناقضا لما صنفه أولا الا ان اصحابنا من اهل السنة والجماعة
نصرهم الله تعالى خالفوه في بعض المسائل فن وقف عليها فلا بأس به بالنظر في كتابه
وامساكه وعامة اصحاب الشافعي احدثوا بما استقر عليه الاشعري وكذلك لا بأس بامساكه
تصانيف محمد بن عبد الله بن سعيد القطان وهو اقدم من الاشعري واقاويله توافق
اقاويلنا الا في مسائل فلائل لا تبلغ عشرة لكن انما يحل النظر بشرط الوقوف على
ما خولف فيه ودفع المتعنت المتعمق في الدين فلا بأس به وان كان للتخجيل وطرح
صاحبه فقيه ايوئس كما قرر في الظهيرية والخاصة انه كره الاشتغال بعلم الكلام وتأويله
عندنا كثرة المناظرة والمجادلة فيه لانه يورث الى اثاره البدع والفتن وتشويش العقائد
او يكون المناظر قليل الفهم لوطالبها للغبية لا للحق فاما معرفة الله تعالى وتوحيده
ومعرفة النبوة والذي ينطوي عليه عقائدنا فلا يمنع منه كذا جزم به في الملتقط وذكر
في موضع آخر وعن ابي حنيفة يكره الخوض في الكلام ما لم تنفع شبهة فيجب ازالتهما
فالمناظرة لدفع مثله بان لا يكون مبتدئا او انصرة الحق من اجل الطاعات كما في الحاوي
وقول من قال ان تعلمه والمناظرة فيه مكروه مردود قال الله تعالى * وتلك حجتنا آتيناها
ابراهيم على قومه * الآية دل قوله تلك على اشارة الى مناظرة في اثبات التوحيد وجعله
من حجج الله مضافا الى نفسه على شرفه وشرف العلم بقدر شرف المعلوم والمروى عن ابي
يوسف ان امامة التكلم وان كان بحق لا يجوز فحول على الزائد على قدر الحاجة والمتوغل
فيه كما قيل من طلب الدين بالكلام ترندق ولا يريد التكلم على قانون الفلاسفة لانه
لا يطلق على مباحثهم علم الكلام لخر وجهه عن قانون الاسلام وهو من اجزاء
الحد كذا في البرازية (واما الثاني) وهو ما زاد على قدر الحاجة من علم
النجوم (ففي سنن ابي داود عن ابن عباس) رضى الله عنهما (مرفوعا) اى
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (من اقتبس) هو في الاصل اخذ القبس وهو
الشعلة من النار ويراد به هنا الاستفادة اى من استفاد (علما من النجوم) اى نوعا
من انواع علم النجوم وهو علم واسع فيه كتب عديدة يتكلمون فيها على كيفيات
الاستخبار عن الكواكب الزمانية باسباب معتادة عندهم ويتعاطون بنوع من ذلك معرفة
مكان المسروق ومكان الضالة ومواضع الكنوز ومقادير الاعمار ونحو ذلك مما يرمونه
وهو من الكهانة وقد اكدبهم كلهم الشرع (اقتبس) اى استفاد (شبهة) اى قطعة
(من السحر) وقد معنا بيانه (زاد) من ذلك (ما) اى الذى (زاد) فان استفاد كثيرا
فقد استفاد من السحر كثيرا وان استفاد قليلا فقد استفاد منه قليلا فلا فرق بينه
وبين السحر في الحكم (وقال في) كتاب (الخلاصة وتعلم علم النجوم) ان كان (قدر)
اى مقدار (ما يعلم) به (مواقيت) جمع وقت (الصلاة) الخمسة (و) يعلم جهة
(القبلة لا بأس به) يعنى هو جاز (و) تعلم (الزيادة) على ذلك (حرام) لانه من السحر

(انتهى) كلام الخلاصة وفي شرح الشيخ الوالد رحمه الله تعالى على شرح الدرر
وقيل في تأويل قوله تعالى * وجعلنا هارجوما للشياطين * أي جعلنا النجوم سبيل الكذب
النجمين اطلق اسم الشيطان على النجم وسمى هذيانه رجما من رجم بالغيب كذا
في البرازية (وفي بستان العارفين) لابي الليث السمرقندي رحمه الله تعالى (ولو تعلم
من علم النجوم مقدار ما يعرف به) جهة (القبلة) يعرف به (امر الحساب) أي حساب
الاقوات والشهور والسنين (فلا بأس به) وهو امر مباح (ولا يزيد عليه) أي على ما ذكر
(اذا تعلم مقدار ما يعرف به القبلة و امر الحساب) كما ذكرنا (انتهى) ما نقله من بستان
العارفين (وفي) كتاب (تعليم المتعلم و علم النجوم بمنزلة المرض) لمن تعلمه لانه يمرض
القلب في الايمان بالغيب فيبقى العبد اذا تعلمه يزعم في نفسه علم ما كان قبل ذلك بكل علمه
الى الله تعالى من الامور المغيبات (فتعلم حرام لانه يضر) بعالمه في دينه لانه ينقله
من الايمان بالحق المغيب الى الايمان بالكذب الموهوم (ولا ينفع) اصلا (والهرب
عن قضاء الله تعالى وقدره غير ممكن) لمن اطلع بعلم النجوم انه يقع في المستقبل كذا
وكذا وغايته انه يبقى في الهم والغم وما قدر الله تعالى عليه وقضى به واقع لا محالة
(انتهى) كلامه (اقول) يعني مصنف هذا الكتاب رحمه الله تعالى (فا) أي الذي
(هو) المقدار (الحرام من علم النجوم) هو (ما يتعلق بالاحكام) في الوقائع والنوازل
المستقبلية (كقولهم) أي النجمين (اذا وقع كسوف) للشمس (او خسوف) للقمر
(او زلزلة) للارض (او نحوها) كانتشار الكواب ذوات الاذنان (في زمان كذا)
او وقت معين عندهم (سيقع) في الارض (كذا) من غلاء او رخس او موت او حرب
ولذلك قال الشيخ الاكبر محيي الدين بن العربي قدس الله سره في باب الوصايا آخر كتابه
الفتوحات المكية واياك وتصدق الكهسان وان صدقوا واجتنب ما استطعت علم
التماليم وهو القضاء بالنجوم فانه يردى وان كان من جملة الاسباب ولكن الوقوف عند
قول الشارع هو طريق النجاة وتحصيل السعادة وما تدندن الاعلى ذلك انتهى كلامه
ولتارسالة في تحقيق هذا المحل سميناها الاول والمكتوب في حكم الاخبار عما سيكون كما ذكرنا
فيما تقدم (واما معرفة) جهة (القبلة) وحضور (المواقيت) الزمانية (فيحصل بالعلم
المسمى بالهيئة) أي علم الهيئة الذي يبحث فيه عن معرفة هيئة الافلاك وكرة العالم
(فلما كانا) أي استقبال القبلة ووقت الصلاة المفهومين مما ذكر (شرطى اداء الصلاة)
كما تقرر في موضعه (لزمت معرفتهما) أي القبلة والوقت (بالتحري) وهو بذل المجهود قليل
المقصود واصله طلب الاخرى أي الاولى من الامور (والامارات) أي العلامات جمع
امارة (وهذا العلم) الذي هو علم الهيئة (من جملة اسباب التحري والمعرفة) لذلك المذكور
(فجاز الاشتغال به) والقراءة فيه وتعلمه (واما ان يجب) ذلك على المكلف (فلا) يجب
(اذ لا انحصار للاسباب) التي يعلم منها القبلة والوقت (فيه) أي في علم الهيئة (ولا يلزم)

احدا من المكلفين (اليقين) اى القطع (فيهما) اى فى القبله والوقت (بل يكفى) فى بيان
الامور عليهما (الظن) اى غالبه وفى الاشياء والنظائر ولو شك فى دخول وقت العبادة فأتى
بها فبان انه فعلها فى الوقت لم يجزه اخذا من قولهم كفى قبح القدير لو صلى القرض
وعنده ان الوقت لم يدخل فظهر انه قد دخل لا يجزيه انتهى كلامه فاذا غلب على
ظنه دخول الوقت لم يكن ذلك شكاً فيجزيه وذكر فى موضع آخر قال الشك تساوى الطرفين
والظن الطرف الراجح وهو ترجيح جهة الصواب والوهم رجحان جهة الخطأ
واما اكبر رأى وغالب الظن فهو الطرف الراجح اذا اخذ به القلب وهو المعتبر عند
الفقهاء كما ذكره اللامشى فى اصوله وحاصله ان الظن عند الفقهاء من قبيل الشك
لانهم يريدون به التردد بين وجود الشئ وعدمه سواء استويا او ترجح احدهما ولذا
قالوا فى كتاب الاقرار لو قاله على الف فى ظنى لا يلزمه شئ لانه للشك وغالب الظن
عندهم ملحق باليقين وهو الذى تبني عليه الاحكام يعرف ذلك من تصفح كلامهم
فى الابواب صرحوا فى واقض الوضوء بان الغالب كالمحقق وصرحوا فى الطلاق
بانه اذا ظن الوقوع لم يقع واذا غلب على ظنه وقع (وانه) اى علم الهيئته (يحتاج)
فى معرفته (الى ذكاء) اى فطنة (وقوة حدس) اى فكر (وخيال وجد) اى سعى
 واجتهاد (كثير) وفيه الحرج (فلا يقع التكليف به) فى الشرع (لكل احد اذا
يكلف الله سبحانه) (نفسا) من عباده (الاوسمهسا) اى مقدار مانع اى تستطيع
بلا حرج عليها ولا صعوبة (وابضا يحتاج معرفة القبله) من علم الهيئته (الى معرفة
نرض كل بلد) مما هو فيها (وطوله) ليحضر عنده امر قبالتها (ولا يمكن) تلك
المعرفة (الابتعايد من تعرف عدالته) من واضع ذلك العلم الذى هو علم الهيئته فان
الاسلاميين فيه اوضعا وانفسيرهم كذلك واهم ضوابط وقوانين يعرف بها ذلك
واذا كان الامر مشتبهها كذلك (فلا يوجب) علم الهيئته (العمل به) على من تعلم لاحتمال
متابعة غير الثقة فى استعمال القواعد التى وضعوها (واما سائر) اى بقية (علوم الفلاسفة)
الاولين الذين كانوا فى ايام الفترة وقبلها (فالمنطق) الذى هو آلة قانونية نعصم
مرامياتها الذهن عن الخطأ فى الفكر وهو مقدمة للعلوم الفلسفية يفيد التحقيق فيها
(داخل فى) حكم (علم الكلام) الذى معظم ابحاثه مبنية على قواعد الفلاسفة للتمكن
من الرد عليهم وعلى المعتزلة (و) فى حكم (علم الهندسة) على حسب ما سبق بيانه
(مباح) حيث لم يكن تحقيق الشرعيات متوقفا عليه ولا هو مضر فيها لان المؤمن
بالشرع لا يعطل بالعقل احكام الشرع حتى يحتاج اعلم الميزان الذى هو المنطق ولا مانع
من استعمال قواعده فى فهم بعض المسائل فلا ينعده ولا يضره (والالهيات) اى
المسائل المتعلقة بالاله من العلوم الفلسفية (ما يخالف منها الشرع) الحمدي كاثبات
علة العال وابتكار المعاد الجسماني وكون الواحد لا يصدر عنه الا واحد ونحو ذلك

(جهل مركب) فصاحبه جاهل ويجهل انه جاهل (لا يجوز تحصيله) اي تعلمه
وفهمه (و) لا (النظر) اي التأمل (فيه الاعلى وجه الرد) عليه من عالم متمكن قادر
على الرد والقاصر لا يجوز له التعرض لمثلها (وقد استقصى) بالبناء للمفعول اي تتبع الرد
من علماء الكلام (في) علم (الكلام) فلا حاجة الآن الى ذلك (وما) اي الذي
(بواقفه) اي الشرع من الالهيات الفلسفية (فداخل في) علم (الكلام ايضا)
ففي علم الكلام غنية عن ذلك (والطبيعيات) اي المسائل الفلسفية المتعلقة بالطبيعية
وماتولد منها من العناصر وما تركب من الاجسام (ماخالف منها الشرع) النبوي
(فبني على) المسائل (الالهيات) المذكورة فالتفصيل فيه كالتفصيل فيها
(وقد عرفت حالها) اي الالهيات بان ماخالف الشرع منها مردود (وما لم يخالف)
الشرع (لم يمنع منه) لانه اطلاق على احكام عقلية لا تصادم حكما شرعيا
وذكر ابن نجيم في الاشياء والنظائر ان العلم قد يكون حراما وهو علم
الفلسفة والشعبذة والتنجيم والزل وعلم الطباعين والسحر ودخل في الفلسفة المنطق
ومن هذا القسم علم الحرف والموسيقى آه وللشيخ شهاب الدين عمر بن محمد السهروردي
رحمه الله تعالى كتاب في الرد على العلوم الفلسفية سماه كشف الفضايح البونانية ورشف
النصايح الایمانية وذكر الشهاب بن حجر المكي في فتاواه قال واما الاشتغال بالفلسفة
والمنطق فقد اذنتي بتحريمه ابن الصلاح وشنع على المشتغل بهما واطال في ذلك ويجب
على الامام اخراج اهلها من مدارس الاسلام ومنعهم وكف شرهم قال وان زعم
احدهم انه غير معتقد افسادهم فان حاله يكذبه واما استعمال الاصطلاحات
المنطقية في الاحكام الشرعية فمن المنكرات المستبعدة وليس بها افتقار الى المنطق
اصلا وما يزعم المنطقي للمناق من الحد والبرهان فقاع قد اغنى الله عنها كل صحيح
الذهن لا سيما من خدم نظريات العاوم الشرعية هذا حاصل شيء من كلامه وما ذكره
في الفلسفة صحيح ومن ثم قال الازري وما ذكرته من تحريمها هو الصحيح والصواب
ونصوص الشافعي رضي الله عنه ناصة على تحريم تعاطيه ونقل عنه التعذير على ذلك
واما ما ذكره في المنطق فعارض بقول الغزالي في مقدمة المنطق في اول كتابه المصنف
هذه مقدمة العلوم كلها ومن لا يحيط بها فلا ثقته بمعلومه اصلا وقوله
في المنفذ من الضلال واما المنطقيات فلا يتعلق شيء منها بالدين نفيًا ولا اثباتًا بل هو نظر
في طرق الادلة والمقاييس وشروط مقدمة البرهان وكيفية تركيبها وشروط
الحد الصحيح وكيفية ترتيبها وان العلم اما تصور وسبيل معرفته الحد واما تصديق
وسبيل معرفته البرهان وليس في هذا ما ينبغي ان ينكر فانه من قبل ما تمسك به المتكلمون
واهل النظر في الادلة واتمايفار قونهم في العبارات والاصطلاحات وزيادة الاستقصاء
في التعريفات والتشعيات ومثال كلامهم فيه اذا ثبت كل انسان حيوان لزم منه

ان بعض الحيوان انسان وان كل من ثبت انه انسان ثبت انه حيوان ويعبرون عن هذا
 بان الموجبة الكافية تلزم موجبة جزئية وهذا حق لاشك فيه فكيف ينبغي ان يجحد
 وينكر على انه لا تعلق له بمهمات الدين ثم متى افكر مثل هذا لزم منه عند اهل المنطق
 سوء الاعتقاد في المنكر بل في دينه الذي يزعم ان فيه ابطال مثل هذا فتأمل له تأملا خاليا
 عن التعصب بنجده رحمه الله تعالى قد اوضح المحجة واقام الحجة على انه ليس فيه شيء مما
 ينكر ولا مما يجري الى ما ينكر وعلى انه ينفع في العلوم الشرعية كاسول الدين والفقه وقد اطلق
 الفقهاء ان ما ينفع في العلوم الشرعية محتم ثم قال بعضهم كلاسوى ان المنطق غير محترم
 فعلناه ان مراده المنطق الذي لا ينفع في العلوم الشرعية والذي يعود منه ضرر على الدين
 وهذا نوع من منطق الفلاسفة يبحثون فيه عن نحو ما ذكره الغزالي ثم يدرجون فيه البحث
 عن حال الموجودات وكيفية تراكيبها ومفاهيمها واعراضها وغير ذلك مما يخافون فيه
 علماء الاسلام حتى اتصهوا بهم وردوا جميع مقالاتهم الفظيعة الشنيعة فتل هذا الفن
 من المنطق هو الذي يحرم الاشتغال به وعليه يحمل كلام ابن الصلاح ويدل لذلك
 قوله فيما مر عنه وكف شرهم وقوله وان زعم احدهم انه غير متقدم عقائد هم فان حاله
 يكذبه فعلنا ان كلامه في منطق له شر وله اهل يعتقدون خلاف عقائد المسلمين وهو النوع
 الذي ذكرته لا غير واما المنطق المتعارف الآن بين ايدى اكابر علماء اهل السنة فليس
 فيه شيء مما ينكر ولا شيء من عقائد المنطقيين بل هو علم نظري يحتاج لمن يدرى باطنه
 وتأمل يستعان به على التحرر عن الخطأ في الفكر ما امكن فماذا لله ان ينكر ذلك ابن الصلاح
 ولا ادون منه وانما وقع التشبع عليه من جماعة من المتأخرين لانهم جهلوه فعادوه
 كما قيل من جهل شيئا عاداه وكفى به نافعا في الدين انه لا يمكن ان ترد شبهة من شبهة
 الفلاسفة وغيرهم من الفرق الابرعائه ومراعات قواعد وكفى الجاهل به ان لا يقدر
 على التفوه مع الفيلسوف وغيره العارف به بنت شفة بل يصير نحو الفيلسوف يلحن بحجته
 وذلك الجاهل به وان كان من اكابر العلماء ساكت ولقد احسن القرافي من أئمة المالكية
 واجاد حيث جعله شرطا من شرائط الاجتهاد وان المجتهد متى جهله سلب عنه
 اسم الاجتهاد فيكون المنطق شرطا في منصب الاجتهاد فلا يمكن حينئذ ان يقال
 الاشتغال به منهي عنه وان العلماء المتقدمين كالشافعي ومالك لم يكونوا حاليين به فان ذلك
 يفسد في حصول منصب الاجتهاد لهم نعم هذه العبارات الخاصة والاصطلاحات
 المعينة في زماننا لا يشترط معرفتها بل معرفة معانيها فقط وقال السبكي ينبغي ان يقدم
 على الاشتغال به الاشتغال بالكتاب والسنة والفقه حتى يتروى منها ما ويترسخ في ذهنه
 الاعتقادات الصحيحة ويعلم من نفسه صحة الذهن بحيث لا تتزوج عنه الشبهة على الدليل
 فاذا وجد شيخنا ناصحا ديننا حسن العقيدة جازله الاشتغال بالمنطق وينفع به ويعينه
 على العلوم الاسلامية وهو من احسن العلوم وانفعها في كل بحث ومن قال انه كفر

او حرام فهو جاهل فانه علم عقلي محض كالْحَسَاب غير ان الحسَاب لا يجر الى فساد وليس
 مقدمة علم آخر فيه مفسدة والمنطق من اقتصر عليه ولم يكن له سُلُوكٌ صحيحة خشى
 عليه الترتيق والتغلغل باعتقاد فلسفي من حيث يشعر اولا يشعر قال وفصل القول
 فيه انه كالسيف يجاهد به شخص في سبيل الله ويقطع به آخر الطريق وهذا نص فيما
 قدمناه ان المنطق قسمان قسم منه لا يخشى على المشتغل به شيء مما ذكره والقسم الآخر
 وهو المدرج فيه كثير من العقائد الفلسفية ولا يجوز الخوض فيه الا لمن اتقن ما ذكره ووجد
 شيخا بالصفة التي ذكرها فهذا يجوز له الاشتغال حتى بهذا القسم لانه يؤمن عليه ولقد
 اشتغل بهذا القسم كثير من الفحول حتى احكموه وتمكنوا به من تمام الرد على الفلاسفة
 وتزييف مقالاتهم الباطلة انتهى كلامي بعض اختصار وسبحان الله الذي لا اله
 الا هو المراد بالمنطق ما عرفه علماءه بقولهم هو آلة قانونية تعصم مراعاتها الذهن
 عن الخطأ في الفكر وهو قسم واحد لا قسمان سواء خلطوه بالفلسفات او مجرد عن ذلك
 وخلطه بالفلسفة لا يخلو اما ان تكون مسائل الفلسفة بعمد وهو مقدمة لها في تصنيف
 واحد فالمنطق هو المقدمة لامع ما بعدها كما قال السعد في اول شرح العقائد ان علم
 الكلام يورث قدرة على الكلام في تحقيق الشرعيات والزام الخصوم كالمنطق
 للفلسفة ومراد ان المنطق مقدمة لعلم الفلسفة واما ان تكون مسائله وقواعده امثاله
 التي تذكر فيها وشواهدا من مسائل علم الفلسفة فهو المنطق الذي هو آلة قانونية
 بعينه وامثاله وشواهدا اذا ذكرت فيه لم تذكر الا لايضاح قواعده وضوابطه كالنحو
 لما مثلوا بقاء زيد وان كان زيدا لم يبق فان هذا الكذب لا يضر لان مرادهم ايضاح
 القاعدة لا غير ونحوه كثير فلامعنى لجعله قسما آخر غير المنطق الخالي من ذلك ولئن
 سلمنا انه قسمان كما ذكر وان المنهي عنه القسم الممزوج بالفلسفات لانه يؤول بصاحبه
 الى الزندقة كما قال السبكي وقد شرط لجواز الاشتغال به تقدم الاشتغال بعلوم الدين
 حتى يترسخ فيها فلان سلم ان غير الممزوج بذلك لا يؤول بصاحبه الى الزندقة ايضا ما لم
 يتقدمه الاشتغال بعلوم الدين حتى يترسخ فيها لان جميع الفرق الضالة انما خالفوا
 اهل السنة واختلفوهم فيما بينهم بسبب تعلمهم هذا القسم من المنطق الخالي من الفلسفات
 واستعمال قواعده في مسائل عقائدهم فكيف يكون ضرره مأمونا وقد اتفق في الاسلام
 هذا الاختلاف العظيم والفساد الكبير فانه كان اولا بغير اللسان العربي لانه من استخراج
 الحكماء اليونانيين فنقله بعض ملوك العباسيين الى اللغة العربية وخاض فيه الاسلاميون
 فكثرت الفرق الضالة وجادلوا به في الدين كما اشار اليه ابن الشحنة في شرح السلم والعجب
 ممن جعله شرطيا في الاجتهاد فلعنه يزعم ان الصحابة رضوا الله عنهم كانوا يتعلمونه
 من النبي صلى الله عليه وسلم او يتدارسونه بينهم لانهم كلهم مجتهدون وقد جعله هذا
 القائل من شروط الاجتهاد فعند فقد العلم به يفقد الاجتهاد وهو باطل لان الصحابة

رضي الله عنهم لم يكونوا يشغلوا انفسهم بهذا الفشار الذي اخترعه الحكماء لفلاسفة
بل من اعتقد في النبي صلى الله عليه وسلم انه كان يعلم الصحابة هذه الشقايق والبهذيات
المنطقية فهو كافر تحقيره علم النبي صلى الله عليه وسلم معلم الخير والحق والايمان
لالمعقولات التي تهدم دين الاسلام من اصله لانه ليس مبنيا عليها بل على التسليم
والا ذعان فاذا تحكم بها العبد فيه تحولت احكامه معللة بالعلل العقلية
وذهبت انوار سننه بظلمات البدع الشيطانية واعجب من هذا قوله ايضا
نعم هذه العبارات الخاصة والاصطلاحات المعينة في زماننا لا يشترط معرفتها
بل معرفة معانيها فقط فانه ان اراد بالعبارات والاصطلاحات الالفاظ فانها
ليست علم المنطق وان اراد المعاني فالمعاني ليس لها معاني وعلم المنطق ليس الا هذه
الاصطلاحات والقواعد والضوابط المفهومة من الالفاظ التي هي تقسيمات الادراكات
العقلية ومتى لم تعتبر هذه الاصطلاحات والقواعد والضوابط من حيث هي قواعد
وضوابط فهي الادراك العقلية وليست بعلم المنطق فان اراد بكون الامام الشافعي
ومالك رضي الله عنهما كائنا يعلمان علم المنطق انهما كائنا يعلمان هذه القواعد
والضوابط الاصطلاحية لامن حيث هي قواعد وضوابط اصطلاحية بل من حيث
هي ادراكات عقلية فكأنه قال بان الامام الشافعي ومالك كان لهما ادراك عقلي
وهذا امر لا ينازعه فيه احد ولا ينبغي ان يذكر لان احدا لا ينوهم عدمه وكذلك
ان اريد هذا المعنى في قول من جعل المنطق شرطا في الاجتهاد فكأنه جعل الادراك
العقلي شرطا في الاجتهاد وهو امر معلوم بالبداهة اذ من لم يكن له كمال ادراك عقلي
كيف يمكنه الاجتهاد في الدين والحاصل ان كل مكلف مأثور بتقوية الجزء الايماني
فيه وهو الاسلام والاذعان لجميع ما ورد عن الله ورسوله على حسب ما يعلمه الله ورسوله
وتقويته انما تكون بالامثال للامر والاجتناب للنهي والمبالغة في ذلك كما قال تعالى
* والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبلنا * فقد وعد الله تعالى بالهداية للمجاهد فيسب
بامثال امره واجتناب نهيه وهي المجاهدة الشرعية في النفس والهوى والشيطان
والدنيا فان هذه الاربعة قواطع عن القرب اليه تعالى فتي جاعدها المكلف بالطاعة
لله تعالى والمخالفة لهما هدام الله تعالى فعرفه به وادناه منه زلنى وكشف له عن معاني
الكتاب والسنة بطريق الفرض والالهام ما تعجز عنه العقول والافهام وليس المكلف
مأمورا بتقوية الجزء العقلي منه لان تقوية ذلك يضره في دينه لان الدين المحمدي
ليس مما يدرك بالعقول خصوصا في مذهب الشيخ الاشعري رضي الله عنه بان التحسين
والتقبيح شرعيان لاعقليان والعقل لا يدرك حسن شيء اصلا ولا قبحه كما هو مقرر
في الاصول وهذا القسم من المنطق ولو قلنا انه خال من الفلسفيات فانه يقوى العقل
على جانب الايمان والتسليم للشرع فيضعف الجزء الايماني التسليمي بسبب قوة الجزء

العقل ان لم يذهب الجزء الايماني بالكلية او يتقلب عقليا كما هو مشاهد في كثير من الناس
 تراه لا يقبل حكما من احكام الشرع ما لم يكن امرا معقولا وللعقل مدخل في ادراكه
 ولهذا تكلم اهل التأويل في التشابهات وخاصوا فيها بالاعتاني العقلية ولم يقدرُوا
 ان يؤمنوا بها على ما هي عليه ولا استطاعوا ان يطمئنوا قلوبهم بما يعلمه الله تعالى
 منها ويعلمه رسوله صلى الله تعالى عليه وسلم لقوة الجزء العقلي فيهم بحيث غلب
 على نور ايمانهم فاضغفه بالكلية فتراهم لا تقوى قلوبهم ولا تطمئن نفوسهم
 الا اذا وافق حكم الشرع المحمدي عقولهم واذالم يوافقها تعبوا في الموافقة بين العقل
 والشرع والجزء الايماني ضعيف فيهم جدا ومن لم يجعل الله له نورا ذاه من نور الحق
 والصواب تحريم علم المنطق كله بقسميه المذكورين على فرض انقسامه اليهما
 لا يصاله الى ما ذكرنا من اعتياد المكلف استعمال ضوابطه وقواعده وغلبة ذلك عليه
 في كل ما يريد ادراكه من الدين مع ان الدين ليس مبنيا على الفهوم العقلية وان احتز
 متعلمه من استعماله في ادراك الدين به فلا نتيجة له حيثئذ وان زعم ان له نتيجة اخرى
 في غير الادراك فهو ممتنع منه فلتخص من هذا ان المنطق ضرر محض على اهل
 الاسلام انما بحث متعلموه على تعلمه حب الانفراد بعلم لا يعلمه اهل الاسلام وطلب
 الرياسة به على الاقران ولهذا صرح القائل فيما تقدم بانه يكفي الجاهل به انه لا يقدر
 على التفوه مع الفلاني وغيره العارف به بنيت شفة الى آخر ما مر فانه جعل هذا
 العلم الذي تعلمه موصلا الى هدم القواعد الاسلامية من اصلها كما لا في الفلاني وغيره
 العارف به مع ان المؤمن اذا جهل مبنى اساس الكفر والضلال فذلك في حقه عين
 الكمال ومن المعلوم ان من قدر على ابطال المذاهب الفلسفية وغيرها مما اسس على
 القواعد المنطقية بهذه القواعد المنطقية فانه لا يطلها بامر هو مبنى الدين المحمدي
 بل بما هو مبنى تلك المذاهب الباطلة وهو العقل فلا يستطيع ابطالها بما بنيت عليه
 ولئن امكنه ذلك فان اهلها يجيبون عن ذلك والعقل معهم لان مبنى دينهم عليه
 والقواعد المنطقية تساعد فيجبون عن جميع ما يرد عليهم ويعاندون بالحماية
 للدين الباطل فلا يفيد ذلك الابطال شيئا فان المذاهب الباطلة لا يطلها الا الدين
 الحق والقواعد الاسلامية المحمدية وليست هي العقل بل لا دخول له فيها اصلا واعماله
 تلقاها من الكتاب والسنة بدون استعمال قواعده بل بالايمان والتسليم والاذعان ولهذا
 قال العارف بالله الشيخ رسلان الدمشقي رضي الله عنه في رسالته الناس تايهون
 عن الحق بالعقل فانظر كيف جعل العقل مضلا عن الحق لاهادها اليه فاذا كان
 مضلا فكيف يمدد المكلف بتفصيل قواعد ادراكه وضوابط مفاهيمه حتى يقويه
 فيغلب عليه فلا يقدر بعد ذلك على رده والمطلوب منه اضعاف عقله بكثرة نور
 ايمانه حتى يبقى عقله تيجا لما جاء به نبيه كما ورد في الحديث لان يبقى ما جاء به نبيه عليه

السلام تبعا لعقله وقد ورد في الكتاب والسنة طاب الايمان من المكلف لا العقل كما قال تعالى * فامنوا بالله ورسوله * ولم يقل فاعقلوا ونحو ذلك والله يهدي من يشاء الى صراط مستقيم (واما السحر) وتقدم بيانه (والنيرنجيات) وهي نوع من السحر يسمى الدلة والشعيرة (ونحوهما) اي نحو السحر والنيرنجيات (من) انواع (الشعيرة) القبيحة (والمعاصي) الموجبة للفضيحة (فيجوز تعلمها للاحتراز عنها) لا للرغبة في عملها (كما قيل) اي قال الشاعر في مثل هذا المعنى (عرفت الشر) ضد الخير (للاشهر) اي لا لاجل الرغبة فيه والاهتمام به (لكن) عرفته (لثوقه) اي الاحتراز عنه والمدفعه اذا قابلني به احد (ومن لم يعرف الشر) ويتعلم طرقه المختلفة (فانه يقع فيه) اي في الشر لا لتباسبه عليه وعدم معرفته به (واما المناظرة) وهي المقابلة بالنظر العقلي والفكر في الابحاث العلمية من الطرفين مفاعلة لان كل واحد ينظر بعقله في كلام الآخر (والحيلة فيها) اي في المناظرة لاجل دفعها (ففي) كتاب (الخلاصة التوييه) اي اظهار ما ليس بحق في صورة الحق ومنه الاستطراد في البحث الى شيء آخر بحيث ينتقل الكلام من مسألة الى مسألة اخرى ولم تكن تحققت عندهما (والحيلة في المناظرة) لطرح الخصم عنها وقطع كلامه ومنها ان يحمل احدهما الآخر على ان يقول ما ليس بمذهبه لاجل الزام الحجة عليه وكذلك التزل الى مذهب الخصم لازامه (ان تكلم معك) من تناظره حال كونه (متعلما) اي طالب منك التعليم والاستفادة (مسترشدا) اي طالبا للرشد وهو الهداية الى الصواب وهذا معلوم بقرائن الاحوال عندك (او تكلم على الانصاف) لك بلا جور منه عليك في ظهوره الحق على يدك (بلا تعنت) اي معاندة ومكابرة في الحق (يكراه) لك حينئذ التوييه والحيلة لتصرفه عن البحث الذي انت تناظره فيه قبل ان يحقق بينكما لان في ذلك كتماننا للدين وشحايدين الحق (وكذا اذا تكلم) معك خصمك المناظر لك حال كونه (غير مسترشد) اي طالب للرشد منك (لكن على الانصاف) اي منصفالك في البحث معك (بلا تعنت) منه عليك ولا معاندة فانه يكره التوييه منك والحيلة عليه في صرفه عن المسئلة (فان تكلم) الانسان (مع من) اي الذي (يريد التعنت) اي المعاندة والمكابرة وعدم التسليم للحق وان ظهر له (ويريد) الانسان (ان يطرحه) اي يقطع عليه كلامه بالثقل الى كلام آخر او بتغطية وجه الصواب عليه في الكلام وابهام الامر ومنه قوله تعالى * وانا اواياكم لهدى او في ضلال مبين * وقول حسان رضي الله عنه في حق النبي صلى الله عليه وسلم مخاطب بعض الكافرين

هجوت محمد اوانب عنه * وعند الله في ذلك الجزاء

ات هجوه ولست له بكفو * فشر كما لخبر كما القداء

(لا يكره) طرحه عن المناظرة حيث (و) ينبغي ان (باحتال) عليه

(كل حيلة) تمكنه (ليدفع عن نفسه) ارادة تعنت خصمه عليه وعناده له ومكابرته معه في الحق ومجادلته بالباطل كما قال تعالى * وهمت كل امة برسولهم ليأخذوه وجادلوا بالباطل ليدحضوا به الحق فاخذتهم فكيف كان عقاب (لان الحيلة) على الخصم (لدفع التعنت) منه (مشروعة) سائغة في الشرع (قال صاحب الخلاصة) الامام رشيد الدين البخاري رحمه الله تعالى (سمعت القاضي الامام) ولعله قاضيخان صاحب الفتاوى رحمه الله تعالى (يقول ان اراد) المناظر (مخجل الخصم) اي القاء في الخجل وهو زيادة الحياء بظهور جهله وانحامه بالادلة (يكفر) لانه استهان بالدين حيث جعل مسأله آله لانفاذ حفظ نفسه في خصمه وظهر بذلك التقرب والطاعة لله تعالى ولانه احب ان يزل خصمه ويخطي ليظهر ارتفاع قدره عليه ومن احب زلة غيره فقد احب كفره فيكفر (قال) يعني صاحب الخلاصة (رأيت في موضع آخر) يقول القاضي الامام المذكور او غيره (وعندى لا يكفر) ان اراد مخجل خصمه (و) لكنه (يخشى) بالبناء للمفعول اي يخاف (عليه الكفر) لاحتمال انه لم يرد شيئا مما ذكر فرمى بوثول به ذلك الى ارادة ما ذكر (انتهى) اي ما نقله عن الخلاصة قال مصنف هذا الكتاب رحمه الله تعالى (والاولى) اي الاخرى واللاحق (في زماننا) هذا الكثير الشر القليل الخير وهو عصر التسعمائة (ان لا يناظر) الانسان (احدا) مطلقا (اذ) اي لانه (قل ما يوجد) في طلبه العلم اليوم وفي العلماء (من يريد) بمناظرته (اظهار الصواب) من غير حفظ نفسي قال الشيخ الوالد رحمه الله تعالى في شرحه على شرح الدرر قال مشائخنا وناظر مع غيره ان كلمه غيره متعلما مسترشدا غير متعنت لا يحل له الحيلة لطرحه في المناظرة معه لان ذلك يؤدي الى اخفاء العلم وكتمانه وانه حرام وان كان متعنتا يحل له ان يحتمل كل حيلة لدفعه عن نفسه لانه من اراد زلة صاحبه فكأنما اراد تكفيره فيكفر قبل ان يكفر صاحبه ولا يجب على الفقيه كذا في المبتغى والاجابة عن كل ما يسال عنه غير واجبة الا اذا علم انه لا يجيب غيره فيلزمه جوابه لان الفتوى والتعليم فرض كفاية من المبتغى ايضا انتهى وذكر الشيخ الاكبر محيي الدين بن العربي رضي الله عنه في باب الوصايا آخر كتابه الفتوحات المكية قال واياك والمراء في القرآن فانه كفر ينص الحديث وهو الخوض بانه محدث او قديم وهل هو هذا المكتوب في المصاحف والمتلو المتلفظ به عين كلام الله تعالى او ما هو عين كلام الله تعالى فالكلام في مثل هذا والخوض فيه هو الخوض في آيات الله تعالى وهذا هو المراء والجدال المنهي عنه (النوع الثالث) من انواع العلوم الثلاثة (في) بيان العلوم (المندوب اليها) اي المستحبة (وهي معرفة فضائل) اي ما فيه فضيلة من (الاعمال) البدنية والقلبية كالصدقة بما زاد على الكفاية والاكثر من ذكر الله تعالى بالقلب واللسان والنظر في المصحف ونحو ذلك (ونوافلها) اي الاعمال كصلاة الضحى

وركني الوضوء وركعتي المسجد (وسننها) المؤكدة وغير المؤكدة (ومكروهااتها)
 الحرعية والترتبة (و) معرفة (فروض الكفاية) بأنواعها (فيما) أي فروض
 كفاية (وجد القائم بها) من الناس فإنها لا تبقى فروضاً بعد ذلك ولا تثاب فاعلمها
 ثواب الفرض إذا أتى بها بعدتيان من سقط الفرض بآتياته وإنما يتنفل بها بعد ذلك
 في غير صلاة الجنائز قال في الهداية وإن صلى الولي لم يجز لأحد أن يصلي بعده لأن الفرض
 بتأدي بالاول والتغل بها غير مشروع ولهذا رأينا الناس تركوا عن آخرهم الصلاة
 على قبر النبي صلى الله عليه وسلم وهو اليوم كما وضع انتهى وقد بينا هذه المسئلة في رسالة
 سمينها غاية الوجازة في تكرار الصلاة على الجنائز (و) كذلك (التعمق) يقال
 عمق النظر في الأمور بالغ وتعمق كذا في القاموس (والتوغل) وغل في الشيء يغل
 وغولا دخل وتوارى أو بعد وذهب واوغل في البلاد والعلم ذهب وبالع وابتد كنوغل
 كذا في القاموس والمراد هنا الاكثر (في أدلة) جمع دليل (فروض العين و) أدلة
 فروض (الكفاية و) في (وجوههما) أي وجوه أدلة الشك فيهما وهو إقامة الدليل
 على الدليل فالاول يسمى تحقيقاً والثاني تدقيقاً (ومنها) أي من المعلوم المندوب
 اليها علم (الطب) وهو العلم الذي يبحث فيه عن أمراض الحيوان وما يعدها (قال
 في بستان العارفين) لابي الليث السمرقندي رحمه الله تعالى (يستحب للرجل أن يعرف من)
 علم (الطب مقدار ما يمتنع) أي ينبغي أن يساعد بسببه (عما) أي عن الأمر الذي (يضر)
 تناوله أو حاله (ببدنه) من أنواع المأكول والمشروب والأدوية والعلاجات (انتهى)
 كلام بستان العارفين قال مؤلف متن هذا الكتاب رحمه الله تعالى (ولا يجب) معرفة
 هذا المقدار من الطب (لأن التداوي) أي استعمال الدواء في المريض (لا يجب)
 لأن حصول الشفاء به أمر مظنون فكيف من مريض تداوى ولم يشف الدواء وكيف من مريض
 شفا الله تعالى من غير دواء والاستشفاء بالدواء نادر ولا يترتب على النادر الوجوب
 (قال في) كتاب (الخلاصة) رجل استطلق بطنه) أي لم يقدر على إمساك غائطه
 (أو رمدت عيناه) أو نحو ذلك من أنواع الأمراض (فلم يعالج) نفسه بشيء من الدواء
 (حتى اضعفه) ذلك الدواء (ومات) منه (لا إثم عليه) ولا عقاب في الآخرة (وفرق
 بين هذا الحكم) المذكور (وبين ما إذا صام ولم يأكل) الطعام أياماً كثيرة (حتى مات)
 من شدة الجوع (وهو قادر) على الأكل فإنه (يأثم) حينئذ (والفرق) بين الأمرين
 (أن الأكل مقدار قوته فرض) عين عليه (لأن فيه سبباً) من الجوع (يبقى)
 من غير شك كما هو العادة المعروفة (فإذا ترك) الاستشفاء بالأكل (كان متلفاً لنفسه)
 مع القدرة عليه عمداً (ولا كذلك المعالجة) بالدواء في المريض (لأن الصحة) من المرض
 (بالمعالجة) بالدواء (غير معلومة) بل هي أمر مظنون نادر أو قوع فلا يثبت عليه
 حكم شرعي إيجابى فغاية ما في السبب أنه يثبت عليه الاستحباب كما ذكر وفي المواهب

الدنية روى مسلم عن جابر مر فوعا لكل داء دواء فاذا اصاب دواء الداء يرى
ياذن الله تعالى فالشفاء متوقف على اصابة الدواء الداء باذن الله تعالى وذلك ان الدواء
قد يحصل معه مجاوزة الحد في الكيفية والكمية فلا ينجح بل ربما احدث داء آخر
وفي رواية عن الحميدي في كتابه المسمى بطب اهل البيت ما من داء الاوله دواء فاذا كان
كذلك بعث الله عز وجل ملكا ومعه ستر فجعل بين الداء والدواء فكلما شرب المريض
من الدواء لم يقع على الداء فاذا اراد الله بربه امر الملك فرفع الستر ثم يشرب المريض
الدواء فينفعه الله تعالى به وفي حديث ابن مسعود رفعه ان الله لم يزل داء الا انزل له
شفاء علمه من علم وجهه من جهة رواء ابونعيم وغيره وفيه اشارة الى ان بعض
الادوية لا يعلمها كل احد واما قوله لكل داء دواء فيجوز ان يكون على عمومته حتى
يتناول الادواء القاتلة والادواء التي لا يمكن طبيب معرفتها ويكون الله قد جعل لها
ادوية تبريها ولكن طوى علمها عن البشر ولم يجعل لهم اليها سبيلا لانه لا علم
للخلق الا ما علمهم الله تعالى ولهذا علق صلى الله عليه وسلم الشفاء على مصادفة
الدواء وقد يقع لبعض المرضى انه يتداوى من داءه بدواء فيبرأ ثم يعتره بعد ذلك
الداء بعينه فلا ينجح والسبب في ذلك الجهل بصفة من صفات الدواء قرب مرضين
تشابها ويكون احدهما مركبا فلا ينجح فيه ما ينجح في الذي ليس مركبا فيقع الخطأ
من هنا وقد يكون متحدا لكن يريد الله ان لا ينجح ومن هنا نخضع رقاب الاطباء
(وقال في) كتاب (فصول) جمع فصل (العمادي) وهو كتاب من كتب الفتاوى في فقه
الحنفية يشتمل على اربعين فصلا (اعلم ان الاسباب) جمع سبب وهو ما يتوصل به
الى غيره (المزيلة للضرر) في البدن (تنقسم) ثلاثة اقسام (الى) قسم (مقطوع به)
اي بكونه سببا موصلا الى ازالة الضرر بحسب التكرار في العادة ومشاهدة ذلك على
الحس من دون شك ولا شبهة لاحد في ذلك اصلا (كالماء المزيل لضرر العطش)
من العطشان (والخبر المزيل لضرر الجوع) من الجيعان وذلك بان يخلق الله تعالى
الري ويرفع العطش في باطن المستعمل لذلك عند وصول الماء الى الجوف من غير تأثير
الماء في ذلك اصلا ولا استعانة منه تعالى بالماء على ذلك وكذلك الخبر يخلق الله تعالى
الشبع عند وصوله الى الجوف بلا تأثير من الخبر ولا استعانة به اصلا وهكذا جميع الاسباب
العادية (والى) قسم (مظنون) زوال الضرر به (كالقصد والحجامة) في حق المريض
المحتاج الى ذلك في عرف الاطباء (وشرب) الدواء (المسهل) والقابض (وسأرا بواب
الطب) المذكورة في كتب الطب (اعني معالجة البرودة) الغالبة على مزاج الحيوان
(بالحرارة) الغالبة في الدواء من مركب وبسيط كالمعاجين والعقاقير (و) معالجة (الحرارة)
الغالبة في مزاج الحيوان ايضا (بالبرودة) الغالبة في دواء مركب او بسيط (وهي
الاسباب الظاهرة) اي العلومة (في) علم (الطب والى) قسم (موهوم) اي يحتمل

الشفاء وعدمه (كأنكى) بانثار ولهاذا قالوا آخر الطب الكى فلا كى الاخرية لانه اضعف
احتمالا للشفاء واما غيره من المعالجات فهو اقرب منه الى الشفاء فهو اول الطب (والرقية)
بالضم العودة وجمعها رقى ورقا ورقيا فهو رقاء نفث في عودته كذا في القاموس (اما) القسم
(المقطوع به) من الاسباب المزيلة للضرر عن البدن (فليس تركه من التوكل)
على الله تعالى (بل تركه حرام) على العبد (عند خوف الموت) من العطش
او الجوع ونحو ذلك فان ترك هذا القسم معصية على المتعين عليه والتوكل على الله تعالى
طاعة فليس هو من التوكل ولا التوكل منه (واما) القسم (الموهوم) من الاسباب المذكورة
(فشرط) حصول (التوكل) على الله تعالى (تركه) اى ترك هذا القسم لانه موهوم
والتوكل مقام يقين فينا فيه الامر الوهمى (اذ) اى لانه (به) اى بترك هذا القسم الموهوم
(وصف رسول الله صلى الله عليه وسلم المتوكلين) على الله تعالى (وذلك في حديث)
صحيح (بلغنا) اى وصل الينا (عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما رواه
ابن مسعود) رضى الله عنه (انه عليه السلام قال اريت) بالبناء للمفعول اى ارايت
الله تعالى (الائم) كلهم (بالوسم) متعلق باريت اى وانافى موسم منى (فرايت امنى)
من اولهم الى اخرهم (قد ملاوا السهل والجبل فاعجبني كثرتهم) العظيمة (وهيائهم)
المستقيمة (فقبل) اى قال قائل (لى) ولعله الله تعالى (ارضيت قلت نعم) يعنى
رضيت (قال ومع هؤلاء) اى وفي جملتهم (سبعون الفا) والعموم يقضى ان فيهم
الرجال والنساء والاحرار والعبيد والكبار والصغار (دخلون الجنة بغير حساب) عليهم
فيما عملوا لان عملهم لم يكن بقوة نفوسهم بل بقوة ربهم شهوداذا وقياسهم ربانيون
لانفسانيون كما قال تعالى ولكن كونوا ربانيين الآية (قيل) اى قال بعض الصحابة
(من هم) اى السبعين الفا الذين يدخلون الجنة بغير حساب (يارسول الله قال هم الذين
لا يكتوون) اى لا يتداوون بالكي اذا مرضوا (ولا يرقون) اى يتداوون بالرقية
(ولا يتطيرون) اى يتشاءمون من شئ مطلقا (وعلى ربهم توكلون) قدم الجار والمجرور
لافادة الحصر اى لا على غيره (فقام عكاشة) بن محصن الاسدى وكان من فضلاء
الصحابة توفى في خلافة الصديق رضى الله عنه في زمن اردة وعمره خمس واربعون سنة
(فقال يارسول الله ادع الله ان يجعلني منهم) اى من هؤلاء السبعين الفا المذكورين
(فقال) النبي صلى الله عليه وسلم (اللهم اجعله منهم فقام) رجل (آخر) من الصحابة
(فقال) يارسول الله (ادع الله ان يجعلني منهم فقال عليه الصلاة والسلام سبقت بها)
اى بهذه الفعلة او الحالة (عكاشة) المذكور وذلك لان قيامه كان ابتداء الله تعالى
لاقتداء ومتابعة لاحد بلا حظ نفساني واما قيام الثاني فلعله كان لحظ نفسه حين رأى
عكاشة سبقه الى هذا المقام فقصد مساواته بسعيه وهو مجرد سؤال النبي صلى الله عليه
وسلم تلك الحالة فاقتدى بعكاشة في ظاهره دون باطنه فاخبره النبي صلى الله عليه وسلم

ان عكاشة سبقه وسبقه له كان في لظاهر والباطن اما في الظاهر فظاهر واما في الباطن
فلتباعده عن حظ نفسه في طلبه ذلك وسلامة صدره من الاعتماد على الاغيار والمنافسة
في جميع الاطوار ولهذا جميع الاحوال الكمالية لا تحصل لبيد منافس فيها غيره ولا لمن
يحسد او يحقد او يصد بها التشهي او المباهات او الامتحان بل طريقها سلامة الصدور
والنية الحسنة مع الدوام على ذلك كما قال شيخنا الشيخ عبد القادر الكيلاني رضي الله عنه
ما وصلت الى الله بقيام ليل ولا صيام نهار ولا دراسة علم ولكن وصلت الى الله بالكرم
والتواضع وسلامة الصدر (وصف رسول الله صلى الله عليه وسلم المتوكلين بترك الكي
وارقية والتطير واقواها الكي) في اهمية تركه (ثم ارقية والطيرة آخر درجائهما)
على حسب ما ذكر في لفظ الحديث (والاعتماد عليهما) اي على هذه الثلاثة او على
احدها (والاتكال اليها) في قصد القلب (غاية التعمق في ملا حظة الاسباب)
العادية (واما الدرجة المتوسطة وهي) الاسباب (المظنونة كالدواوة بالاسباب
الظاهرة) اي المعلومة (عند الاطباء) اي علماء الطب (فعله ليس مناقضا للتوكل)
على الله تعالى (بخلاف) القسم (الموهوم) من الاسباب فان فعله يناقض التوكل
بنص الحديث السابق (وتركه) اي ترك القسم المظنون (ليس محذورا) اي ممنوعا منه
حراما (بخلاف) القسم (المقطوع به) فان تركه حرام عند خوف الموت كما مر
(بل قد يكون) هذا القسم المظنون (افضل من فعله في بعض الاحوال) بالنسبة
الى من يخاف عليه الاعتماد على الاسباب بقلبه (وفي حق بعض الاشخاص) المعتمدين
على غير الله تعالى غفلة منهم عن الله تعالى فتركه حينئذ افضل لتقوية القلوب
الضعيفة في مقام اليقين (فهو) اي هذا القسم المظنون (على درجة بين الدرجتين)
درجة الفعل ودرجة الترك يدور مع المقضى لاحدهما (انتهى) مانقله من فصول
العماري باختصار ثم هذا التطيب المذكور حيث لا نافي مقام التوكل على الله تعالى
لا فرق فيه بين التطيب بطيب مسلم او كافر اذا غلب على ظن المريض انه صادق
فيما يصفه من الدواء اذ ثبت مسلم يكذب وكافر يصدق والمعتبر غلبة ظن المريض
خصوصا بعد تجربة الحذق منه وهذا من قبيل المعاملات وقول الكافر فيها مقبول
عندنا قال في شرح الدرر وقبل قول كافر ولو كان مجوسيا قال شريت اللحم من مسلم
او كافي فحل او من مجوسي فحرم قال في الكثر ويقبل قول الكافر في الحل والحرم
وقال الزيلعي هذا سهولان الحل والحرم من البيانات ولا يقبل قول الكافر في البيانات
وانما يقبل في المعاملات خاصة للاضرورة اقول ليس الساهي صاحب الكثر لان مراده
بالحل والحرم ما يحصل في ضمن المعاملات لا مطلق الحل والحرم كما توهم بدليل
انه قال في الكافي ويقبل قول الكافر في الحل والحرم حتى لو كان له اجير مجوسي فارسله
ليشترى له لحما فاشترى فقال اشتريته من يهودي او نصراني او مسلم وسعها كله وان كان

غير ذلك لم يسعه اكله ثم قال واصله ان خبر الكافر في المعاملات مقبول بالاجماع لصدوره
 عن عقل ودين مانع من الكذب ومساس الحاجة الى قبوله لكثرة المعاملات وكونه
 من اهل الشهادة في الجملة انتهى وتماه هناك ولا شك ان الطبيب بالكفار من هذا القبيل
 فيجوز وعلى مقتضى جوازه لا ينافي التوكل على الله تعالى ويؤيده ما ذكره الشيخ
 تاج الدين بن عطاء الله الاسكندري رحمه الله تعالى في كتابه لطائف المنن قال ولقد بلغني
 عن الشيخ ابي الحسن الشاذلي رضي الله عنه انه استدعى يهوديا كالا ليداوى بعض
 من عنده فقال له اليهودي لا استطيع ان اعالج فانه جاء مرسوم من القاهرة ان لا يداوى
 احد من الاطباء الا باذن من مشارف الطاب بالقاهرة فلما خرج ذلك اليهودي قال الشيخ
 لخدمه هيؤالة السفر وسافر لوقته الى القاهرة واخذ لهذا الطبيب اذنا وعاد ولم يبت
 بالقاهرة ابلة واحدة ثم جاء الى الاسكندرية فارسل الى ذلك الطبيب فاعتذر له بما اعتذر له به
 اولافا خرج له الشيخ مكتوبا بالاذن فاكثر اليهودي التعجب من هذا الخلق الكريم انتهى
 وما يخالف هذا مما ذكره الشيخ عبد الوهاب الشعراوي رحمه الله تعالى في كتابه اليهود
 المحمدية من التفسير عن التطبيب بالكفار فمحمول على من ابتلى بضعف اليقين من عوام
 المسلمين فيخاف عليه ان يميل الى الطبيب اليهودي او النصراني وربما يقع عنده الشك
 في عقيدته بسبب حصول الشفاء على يده ويظن انه شفى بسبب صحة دينه الباطل
 واما من لم يخطر له ذلك وعرف ان الاسباب كلها بيد الله تعالى وحده وانه تعالى الشافي
 لا غيره ولا تأثير لكل ما سواه مطلقا وان جميع ما سواه تعالى اسباب ان شاء الله تعالى
 خلق عندها لا بها وان شاء لم يخلق وكان لافرق عنده بين الاسباب الحسنة والقبيحة
 في عدم التأثير فلا شبهة في جواز التطبيب بالاطباء المسلمين والكافرين والصالحين
 والفاسقين ومطاعوتهم اذا غلب على الظن صدقهم فيما لا يوجب ترك واجب ولا فعل
 حرام او مكروه فان قول الكافر والفاسق غير مقبول في الديانات كما صرح به
 الفقهاء في كتبهم وان كان مقبولا في المعاملات كما ذكرنا (اقول) اي يقول
 صاحب متن هذا الكتاب رحمه الله تعالى (مراده) يعني مراد صاحب
 فصول العمادي (بالتوكل) هنا حيث لا يكون التطبيب بالاسباب الظاهرة عند
 الاطباء مناقضاله (كماله) اي التوكل الكامل (اذ) اي لان (اصله) اي اصل
 التوكل على الله تعالى في جميع الامور ظاهرا وباطنا (فرض) عين على كل مكاف
 (وهو) اي اصل التوكل الذي هو فرض (ان يعتقد) المكلف قطعا من غير شك
 (ان لا خالق) اي مقدر وموجد (ولا مؤثر في شيء) مطلقا (الا الله) تعالى وحده
 (فالشفاء) الحاصل (ليس الا منه تعالى) لذلك المرض (وانه) سبحانه وتعالى
 (جرت عادته) في خلقه (على ربط المسببات بالاسباب) ربطا عاديا بحيث يصح
 تارة ويتخلف اخرى من غير لزوم عقلي (فالتثبت) اي التمسك والتعلق (بالاسباب)

الظاهرة (على هذا الاعتقاد لا يناقض هذا التوكل) المذكور (مضمونة) كانت
الاسباب (اوموهومة) لانها في اعتقاده لا تأثير لها (ولولم يعتقد هذا) الاعتقاد
المذكور (بل اعتقد ان الشفاء) حاصل (من الدواء) اى من تأثيره (فالماضون)
اى من الاسباب حينئذ (بل المتيقن) منها اى المقطوع به كانه قدم (مناقض لهذا
التوكل) الذى هو اصل (ايضا) كاهو مناقض لكمال التوكل (واما كمال التوكل)
اى التوكل الكامل (فالاعتماد) بالظاهر والباطن (والاتكال على الله تعالى بلا استقصاء)
اى مبالغة (ولا تعمق في ملاحظة الاسباب) اى مراعاتها وتعاطيها (فهذا)
توكل (مستحب) لا فرض وهو الذى (ينقضه التشبث) اى التمسك (بالسبب
الموهوم) فقط دون المظنون والمقطوع به (فتذكر الكى والرقى) مصدر رقا، عوذه
(واما لهما) من الطب الموهوم (مستحب لا واجب) لانه يتنا فى كمال التوكل لا اصل
التوكل قال فى المواهب اللدنية بعد ذكر طرف من الاحاديث الدالة على معاطاة الدواء
قال وفى مجموع ما ذكرناه من الاحاديث الاشارة الى اثبات الاسباب وان لاتنا فى التوكل
كما لا ينافيه دفع الجوع والعطش بالاكل والشرب وكذلك تجنب المهلكات والدعاء
بطلب الشفاء ودفع المضار وغير ذلك وقد مثل الحارث بن اسد المحاسبى فى كتاب المقصد
من تأليفه هل يتداوى التوكل قال نعم قبله من اين ذلك قال من وجود ذلك عن سيد
التوكلين الذى لا يلحقه لاحق ولا يسبقه فى التوكل سابق محمد خير البرية صلى الله عليه وسلم
قبله ما تقول فى خبر النبي صلى الله عليه وسلم من استرقى واكتوى برى من التوكل قال برى
من توكل المتوكلين الذين ذكرهم فى حديث آخر فقال يدخل الجنة من امة سبعون الف لا غير
حساب واما ما سواهم من المتوكلين فيباح لهم الدواء والاسترقاء فجعل المحاسبى التوكل
بعضه افضل من بعض وقال فى التمهيد انما اراد بقوله برى من التوكل اذا استرقى الرقى
المكروهة فى الشريعة او اكتوى وهو تعلق رغبته فى الشفاء بوجود الكى وكذلك قوله
لا يسترقون الرقى لمخالفة الشريعة ولا يكتوون وقلوبهم معلقة بنفع الكى ومعرضة
عن فعل الله تعالى وان الشفاء من عنده واما اذا فعل ذلك على ما جاء فى الشريعة
وكان ناظرا الى رب الدواء وتوقع الشفاء من الله تعالى وقصد بذلك استعمال يده
اذا صح لله تعالى واتعاب نفسه وكدها فى خدمة ربه فتوكله باق على حاله لا ينقص
منه الدواء شيئا استدلالا بفعل سيد المتوكلين اذا عمل بذلك فى نفسه وفى غيره فقد تبين
ان التداوى لا يتنا فى التوكل بل لا تتم حقيقة التوحيد الا بمباشرة الاسباب التى
نصها الله تعالى مقتضيات لمسيباتها قدرا وشرعا وان تعطيلها يقدر فى نفس
التوكل كما يقدر فى الامر والحكمة وورد فى خبر اسرايل ان الخليل عليه السلام قال
يارب ممن الداء قال منى قال فمن الدواء قال منى قال فبالطبيب قال رجل ارسل
الدواء على يديه وفى قوله صلى الله عليه وسلم لكل داء دواء تقوية لنفس المريض

والطبيب وحث على طلب ذلك الدواء والتفتيش عليه فان المرء يرضى اذا استشعر
نفسه ان لدائه دواء يزيله تعالى قلبه بروح الرجاء ويرد من حرارة اليأس وانفتح له
باب الرجاء وقويت نفسه واتبعت حرارته الغريزية وكان ذلك سببا لقوة الارواح
الحيوانية والنفسانية والطبيعية ومتى قويت هذه الارواح قويت القوى التي هي
حاملة لها فقهرت المرض ودفعته (قال) ابو الليث السمرقندي رحمه الله تعالى
(في) كتابه (بستان العارفين واما الاخبار التي وردت) عن النبي صلى الله
عليه وسلم (في النهي) عن الرقية ونحوها (فانها منسوخة) كلها (الا يرى)
بابناه للمفوض اي يرى الراي (الى ما روى جابر) بن عبد الله رضي الله عنه (ان النبي
صلى الله عليه وسلم نهى عن الرقى) جمع رقية (وكان عند آل) اي اهل (عمرو بن
حزم رقية يرقون بها عن) لسع (العقرب) لاذهاب الالم من سمه (فأتوا النبي صلى الله
عليه وسلم فعرضوا عليه) ذلك (وقالوا) له (انك نهيت عن الرقى فقال) لهم
عليه السلام (ما يرى به) الآن (بأسا من استطاع منكم ان ينفع اخاه) بشئ (فليفعل)
ولا يتأخر عن ذلك فان له فيه الاجر عند الله تعالى (فيحتمل ان النهي) الوارد في ذلك
(عن الذي يرى العافية في الدواء) حاصلة له (من نفسه) اي من نفس الدواء (واما اذا عرف
ان العافية) حاصلة (من الله) تعالى (والدواء سبب) عادي يخاف الله تعالى العافية
عنده لابه ولا فيه ولا منه (لا بأس به) اي بالدواء حيث ذوقنا النور في شرح مسلم ان جبريل
عليه السلام رقى النبي صلى الله عليه وسلم والاحاديث المذكورة في الرقى وفي الحديث الآخر
في الذين يدخلون الجنة بغير حساب لا يرقون ولا يسترقون وعلى ربهم يتوكلون فقد بطن
بمخالفة الاحاديث وبالمخالفة بل المدح في ترك الرقى المراد بها الرقى التي هي من كلام الكفار
والرقى المجهولة والتي بغير العربية وما لا يعرف معناها فهذه مذمومة لاحتمال ان معناها
كفر او قريب منه او مكروه واما الرقى بآيات القرآن وبآيات المعروفة فلا نهى فيه
بل هو سنة ومنهم من قال في الجمع بين الحديثين ان المدح في ترك الرقى للفضلية
وبيان التوكل والذي فعل الرقى او اذن فيها لبيان الجواز مع ان تركها افضل
وبهذا قال ابن عبد البر وحكامه عن حكاه والمختار الاول ونقلوا الاجماع على جواز
الرقى بالقرآن واذكار الله تعالى قال المازري جميع الرقى جائزة اذا كانت بآيات الله تعالى
او بذكره ونهى عنها اذا كانت باللغة العجمية او بما لا يدري معناه لجواز ان يكون فيه
كفر واختلغوا في رقية اهل الكتاب فجوزها ابو بكر الصديق رضي الله عنه وكرهها
مالك خوفا من ان تكون مما بدلوه ومن جوزها قال الظاهر انهم لم يبدلوا الرقى فانهم
لا غرض لهم في ذلك بخلاف غيرها مما بدلوه واما نهى النبي صلى الله عليه وسلم
عن الرقى فاجاب العلماء عنه باجوبة احدها انه كان نهى اولا ثم نسخ ذلك واذن
فيها وفعلها واستقر الشرع على الاذن والثاني ان النهي عن الرقى المجهولة
كما سبق والثالث ان النهي كان لقوم يعتقدون منفعتها وتأثيرها بطعنها كما كانت

الجاهلية نزعته في أشياء كثيرة قال القاضي وجاء في حديث في غير مسلم سئل عليه السلام
عن النشرة فاضا فيها إلى الشيطان قال والنشرة معروفة مشهورة عند أهل
التعزيم وسميت بذلك لأنها تنشر عن صاحبها أي تخلى عنه وقال الحسن هي من الحجر
قال القاضي وهذا محمول على أنها أشياء خارجة عن كتاب الله تعالى واذكاره وعن مداواة
المعروفة التي هي من جنس المباح وقد اختار بعض المتقدمين هذا فذكره حل المقود
عن امرأته وقد حكى البخاري في صحيحه عن سعيد بن المسيب أنه سئل عن رجل به
طب أي ضرب من الجنون أو يؤخذ عن امرأته أي تخلى عنه أو ينشر قال لا بأس به
إنما يريدون به الصلاح فلم ينه عما ينفع ومن أجاز النشرة الطبری وهو الصحيح قال
كثيرون أو الأكثرون يجوز الاسترقاء للصحيح لما يخاف أن يغشاه من المكروهات
والهوام ودليله أحاديث منها حديث عائشة رضي الله عنها في صحيح البخاري
كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا آوى إلى فراشه نفل في كفيه ويقرأ * قل هو الله أحد *
والمعوذتين ثم يمسح بهما وجهه وما بلغت يده (وقد جاءت الآثار) والأحاديث
عن النبي صلى الله عليه وسلم (في الإباحة) من غير كراهة (الآرى أن النبي صلى الله
عليه وسلم) (لما جرح) بالبناء للمفعول أي جرحه المشركون (يوم أحد) بضمين
اسم جبل بالمدينة (داوى جرحه بعظم قدبلى) أي أنحت وتفتت فدره على جرحه
كأنه ماد يدر على الجراحة لينقطع دمها (وروى أن رجلا من الأنصار رمى) بالبناء
للمفعول (في الكه) وهو عرق في اليد أو هو عرق الحياة ولا تقل عرق الأكل كذا
في القاموس (بمشة ص) كمنبر نصل عر بعض أوسهم فيه ذلك والنصل الطويل أوسهم
فيه ذلك برمي به الوحش كما في القاموس (فامر به) أي بذلك الرجل (النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم فكوى) بالنار على موضع الجراحة (وروى أن النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم كان يرقى) نفسه أو غيره (بالمعوذتين) وهما قل أعوذ برب الفلق
وقل أعوذ برب الناس كما مر في حديث عائشة رضي الله عنها وفي حديثها أيضا عند
مسلم وكان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم إذا اشتكى منا إنسان مسح بيمينه ثم
قال اذهب البأس رب الناس لا تخافي الا انت اشف شفاء لا يغادر سقما وقال النووي
في شرح مسلم فيه استحباب مسح المريض باليمين والدعاء له وقد جاء دعوات كثيرة
صحيحة جنتها في كتاب الأذكار وهذا المذكور هنا هو أحسنها ومعنى لا يغادر سقما
أي لا يترك والسقم بضم السين واسكان القاف وبفتحها لغتان وفي حديث عائشة
رضي الله عنها أيضا قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بأصبعه هكذا ووضع سبابه
في الأرض ثم رفعها باسم الله تربة أرضنا بريقة بعضنا يشفى به سقمنا بإذن ربنا قال
جمهور العلماء المراد بأرضنا هنا جملة الأرض وقيل أرض المدينة خاصة لبركتها
والريقة أقل من الريق ومعنى الحديث أنه يأخذ من ريق نفسه على أصبعه السبابة

ثم يضعها على الزاب يتعلق بها منه شيء فيمسح به على الموضع الجريح او العليل
ويقول هذا الكلام في حال المسح واختلف قول مالك في رقية اليهودي والنصراني
المسلم وبالجواز قال الشافعي (والا تارفيه) اي في تداوي النبي صلى الله تعالى عليه
وسلم ورفيته (اكثر من ان يحصى) وهي مفصلة في كتب متون الحديث وشروحها
(انتهى) مانقله عن كتاب بستان العارفين (ثم ان عدالكى من) القسم (الموهوم)
كامر (ليس بكلى) اي بامر مطلق (بل قد يكون) الكى (من) القسم (المظنون
بل من) القسم (المتيقن) به بحسب غلبة نفعه او محققه (فلذا امر) في الشرع كما هو
مذكور في كتب الفقه (بالحسم) مصدر حسمه يحسمه فانحسم قطعه بالدواء كذا
في القاموس (في قطع) يد (السارق) وذلك ان وضع يده يده قطعهما في زيت مغلى على
النار حتى يمتنع سيلان الدم منه (ثلا يفضى) اي يوصل القطع (الى الهلاك) بسيلان
الدم (وعند التطير من) القسم (الموهوم) ايضا (بوهم الجوان) اي جواز التطير
(كفرينه) وهما الكى وارقية كامر (بل هو) اي التطير (حرام و) قد (اختلف)
بالبناء للمفعول اي اختلف العلماء (في كونه كفرا) حيث كان فيه نسبة التأثير الى غير الله
تعالى (ذكره) الامام (قاضيخان) في فتاواه (وغیره) ايضا قال الشيخ الوالد رحمه الله
تعالى في شرحه على شرح الدرر صاحت الطير فقال رجل يموت المريض او خرج
الى السفر فرجع الى صباح العقيق كفر عند بعضهم وقيل لا كذا في البرازية والاصح
انه لا يكفر كما في عمدة المفتي وفي الحانية وجه القول بعدم الكفر انه انما قال ذلك على
وجه التفاؤل قال ابن الشحنة وعلى هذا ينبغي ان يجرى سائرا احكام الفصل بمقتضى الطيرة
ويكون الخلاف واقعا في كفره وكذا في كل ما يقوله الانسان عند وقوع امر من الامور
التي تقول الجهلة عندها يكون كذا من الامر كما ذكره في مسألة صباح الهامة
وقال النووي في شرح التطير التشائم واصلة الشيء المكروه من قول او فعل
وكانوا يتطيرون بالسوانح والبوارح فينفرون الطباء والطبوري فان اخذت ذات
اليمن تبركوا به ومضوا في سفرهم وحوايجهم فيشرون وان اخذت ذات الشمال
رجعوا عن سفرهم وحاجتهم ونشأوا بها فكانت تصدهم في كثير من الاوقات
عن مصالحتهم ففي الشرع ذلك وابطله ونهى عنه واخبر انه ليس له تأثير ينفع
ولا يضر فهذا معنى قوله صلى الله عليه وسلم لا طيرة وفي حديث آخر الطيرة شرك
اي اعتقاد انها تنفع او تضر اذا عملوا اعتقادها معتقدين تأثيرها فهو شرك لانهم
جعلوا لها اثر في الفعل والايجاد (فظهر) من جملة ما تقدم من الكلام (ان علم الطب
ليس بفرض بل هو مستحب عندنا) كما قال صلى الله عليه وسلم لكل داء دواء فاذا
اصيب دواء الداء برى باذن الله تعالى كامر والحديث في مسلم وقال النووي في شرحه
وفي هذا الحديث اشارة الى استحباب الدواء وهو مذهب اصحابنا وجهود السلف

وعامة الخلف قال القاضي في هذه الاحاديث جل من علوم الدين والدنيا وصحة علم
الطب وجواز التطيب في الجملة واستجابه بالامور المذكورة في هذه الاحاديث التي
ذكرها مسلم قال وفيها رد على من انكر التداوي من غلاة الصوفية وقال كل شئ
بفضاء وقد رفل حاجة الى التداوي ووجه العلماء هذه الاحاديث ويعتقدون ان الله
تعالى هو الفاعل وان التداوي هو ايضا من قدر الله تعالى وهذا كلام بالبدعاء
وكا لامر بقتال الكفار وبالتحصن ومجانبة الالفاء باليد الى التهلكة مع ان الاجل
لا يتغير * والمقادير لا تأخر ولا تتقدم عن اوقانها ولا بد من وقوع المقدورات
(وقال) الامام ابو حامد (الغزالي) رحمه الله تعالى (في كتابه (الاحياء) اي احياء
علوم الدين (انه) اي علم الطب (فرض كفاية) حتى لا تخلو البلدة ممن يعلم ذلك
فربما يحتاج اليه في معرفة الامرجة لتوفي المضار وجلب المنافع مما لا تنفي به التجربة
خصوصا في بعض العقاقير التي لا يعلم الناس نفعها ولا ضررها (فاذا فرغ السالك)
بالعبادة في طريق الله تعالى (عن) تلم (فرض العين) الذي هو علم الحال كما سبق
بيانه (ووجد) هناك (من يقوم) عنه (بفرض الكفاية) مما يتعلق بحال غيره على
حسب ما مر تفصيله (اولم يوجد) هناك من يقوم بذلك (فخصله) هو (ايضا)
كما حصل فرض العين (فله الخيار) بعد ذلك من غير حرج عليه لان الحرج مرفوع
بالنص كما قال تعالى * وما جعل عليكم في الدين من حرج (ان شاء) اي ذلك السالك
المذكور (اقبل على العبادة) فاشتغل بها وانقطع اليها معرضا عما عدا ذلك ومنهم
في نفع نفسه بطاعة ربه (وان شاء اقبل على) الاشتغال بتحصيل (العلم المندوب اليه)
المتقدم بيانه ليكمل في رتبة العلم ويتصلح من انواع الكمال (فهذا) اي المقل على
العلم المندوب اليه زيادة على ما عنده من العلم المفروض عليه عينا وكفاية (افضل)
عند الله تعالى (من الاول) اي المقل على العبادة بعد تعلمه ما فرض عليه عينا وكفاية
لان عبادة الله تعالى بنوافل العلم افضل من عبادته بنوافل العمل كما قال رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم العلم خير من العبادة وملاك الدين الورع اخرج الاسيوطي
في الجامع الصغير عن ابي هريرة وفي رواية العلم خير من العمل وفي رواية العلم افضل
من العمل وقال المناوي في شرحه لان العلم ^{مصحح} لغيره مع كونه متعبدا بالعبادة مفتقرة
له ولا عكس ولان العلماء ورثة الانبياء ولا يوصف المتعبد بذلك ولان العلم تبقى ثمرته بعد
صاحبه والعبادة تنقطع بموته ومن ثم اتفقوا كافي المجموع على ان الاشتغال بالعلم
افضل منه بخوص صلاة وصوم وقال ايضا لان في بقاء العلم احياء الشريعة وحفظ
معالم الملة ولان العابد تابع للعالم مقتديه مقلده واجب عليه طاعته وفي العتاي اذا خلا
الزمان من سلطان ذي كفاية فالامور موكلة الى العلماء ويلزم الامة الرجوع اليهم
ويصيرون ولاية فاذا عسر رجوعهم على واحد استقل كل قطر باباع علمائه فان كثروا
فالمسبح اعلمهم فان استوا اقرع بينهم وقال السهودي وهذا من حيث انعقاد الولاية

الخاصة فلا ينافي وجوب طاعة العلماء مطلقا فاندفع ما للسبكي هنا وكان الامام مالك
يمنع من الولايات فيحبس ويعذر ومع ذلك يعتل امره انتهى كلامه وهذا الذي
ذكر من ان العالم افضل من العابد والعلم افضل من العبادة محله فيما اذا علم العبد العلم
المفروض عليه فرضا عينيا والمفروض فرض كفاية كما تقدم وفيما اذا علم بالعلم المفروض
عليه واما اذا ترك العمل ولو ببعض ما فرض عليه فليس بمجرد علمه افضل من العمل
المفروض وانما هذه الفضيلة بين النقلين من العلم والعمل والفرضين منهما لمن اتى بهما
ولهذا قال عليه السلام فيما اخرجه الاسيوطى عن عبادة العلم خير من العمل وملاك
الدين الورع والعالم من يعمل وفي حديث جابر قال عليه السلام العلم علان فعلم في القلب
فذلك العلم النافع وعلم على اللسان فذلك حجة الله على ابن آدم (الآيات) أى هذه الآيات
التي تدل على شرف العلم وعلى فضيلته وذلك احد عشر آية من سور مختلفة * الآية الاولى
من سورة البقرة وهى قوله تعالى (وعلم آدم الاسماء كلها) اما بخلق علم ضرورى بها
فيه او القاء في روعه ولا يفتقر الى سابقة اصطلاح لينسلسل والتعليم فعل يترتب عليه العلم
غالبا ولذلك يقال علمه فلم يتعلم وآدم اسم اعجمى كآزر وشالخ واشتقاقه من الادمة
او الادمة بالفتح بمعنى الاسوة او من اديم الارض لما روى عنه عليه السلام انه تعالى قبض
قبضة من جميع الارض سهلها وخرزنها فخلق منها آدم ولذلك تأتى بنوه اخيافا
ومن الادم والادمة بمعنى الالفة تعسف والمعنى انه تعالى خلقه من اجزاء مختلفة وقوى
متباينة مستعد الادراك انواع المدركات من المعقولات والمحسوسات والتخييلات
والموهومات والهمم معرفة ذوات الاشياء وخواصها واسماؤها واصول العلوم
وقوانين الصناعات وكيفية آلاتها قاله البيضاوى وقال الواحدى ووجه تعليمه آدم
ان خلق في قلبه علما بالاسماء على سبيل الابتداء والهمم العلم بها قال ابن عباس علمه اسم
كل شئ حتى القصعة والمفرقة وقيل ان الله علم آدم جميع اللغات ثم ان اولاده تكلم كل واحد
منهم بلغة اخرى فلما تفرقوا في البلاد اختص كل فرقة منهم بلغة فاللغات كلها
اتمسمت من آدم واخذت عنه وقال البغوى سمى آدم لانه خلق من اديم الارض وقيل
لانه كان آدم اللون وكنته ابو محمد وابو البشر فلما خلقه الله عز وجل علمه اسماء الاشياء وذلك
ان الملائكة قالوا لما قال الله * انى جاعل في الارض خليفة * لخلق ربنا ما يشاء فلن يخلق
خلقا اكرم عليه منا وان كان فتحن اعلم منه لانا خلقنا قبله ورأينا ما لم يره فاطهر الله تعالى
فضله عليهم بالعلم وفيه دليل على ان الانبياء افضل من الملائكة وان كانوا رسلا كما ذهب
اليه اهل السنة قال ابن عباس ومجاهد وقتادة علمه اسم كل شئ حتى القصعة والقصيمة وقيل
اسم ما كان وما يكون الى يوم القيامة وقال الربيع بن انس اسماء الملائكة وقيل اسماء
ذريته وقيل صنعة كل شئ وقال الخزاز وقيل خلق الله كل شئ من الحيوان والجماد
وغير ذلك وعلم آدم اسماءها كلها فقال يا آدم هذا بعير وهذا فرس وهذه شاة حتى اتى

على آخرها (ثم عرضهم على الملائكة) الضمير فيه للمسميات المدلول عليها ضمنا
اذ لتقدير اسماء المسميات فحذف المضاف اليه لدلالة المضاف عليه وعوض عنه اللام
كقوله تعالى * واشتعل الرأس شيبا * لان الغرض السؤال عن اسماء المعروضات فلا يكون
المعروض نفس الاسماء ولا سيما ان اريد به الالفاظ والمراد به ذوات الاشياء او مدلولات
الالفاظ وتذكيره لتغليب ما اشتعل عليه من العقلاء قاله البيضاوي وقال البغوي وانما قال
عرضهم ولم يقل عرضها لان المسميات اذا جمت من يعقل ومن لا يعقل يكتفى عنها بلفظ
من يعقل كما يكتفى عن الذكور والاناث بلفظ الذكور وقال مقاتل خلق الله كل شئ الحيوان
والجماد ثم عرض تلك الاشخاص على الملائكة فالكنية راجعة الى الشخص فلهذا
قال عرضهم وقال الواحدى معنى العرض فى اللغة الاظهار ومنه عرض الجارية وعرض
الجند ويقال عرضت المتاع على البيع اذا ظهرته للمشتري قال الله تعالى * وعرضنا
جهنم يومئذ للكافرين عرضا * اى ابرزناها حتى رأوها وقيل ان الله تعالى خلق كل شئ
الحيوان والجماد ثم علم آدم اسماءهم ثم عرض تلك الشخصات الموجودات على الملائكة
ولذلك قال ثم عرضهم لانه كنى عن المسلمين والمسلمات وكان فيهم من يعقل من الجن
والانس والملائكة (فقال انبؤنى) اى اخبرونى (باسماء هؤلاء) الاشخاص وهذا
امر نهي عن ان يبين عجزهم عن علم ما يرون وبشاهدون فلا يظنون انهم
اعلم من الخليفة الذى يجعله الله فى الارض قاله الواحدى وقال البيضاوي تكبت
لهم وتنبه على عجزهم عن امر الخلافة فان التصرف والتدبير واقامة المعداة قبل
تحقق المعرفة والوقوف على مراتب الاستعداد وقدر الحقوق محال وليس بتكليف
ليكون من باب التكليف المحال (ان كنتم صادقين) انى لا اخلق خلقا الا كنتم اعلم وافضل
منه قاله الواحدى وقال البيضاوي فى زعمكم انكم احقوا بالخلافة لعصمتكم اوان
خلفهم واستخلافهم وهذه صفتهم لا يلقى بالحكيم وهو وان لم يصبر حوايه لكنه لازم
مقالهم والتصديق كما يتطرق الى الكلام باعتبار منطوقه يتطرق اليه بعرض ما يلزم
مدلوله من الاخبار وبهذا الاعتبار يمتزى الانشآت (قالوا) يعنى الملائكة اقرارا
بالعجز واعتذارا (سبحانك لا علم لنا الا علمتا) اى تترهبالك وتعظيما عن ان يعلم الغيب
احد سواك وقيل تترهبالك عن الاعتراض عليك فى حكمك قاله الواحدى وقال
البيضاوي اعتراف بالعجز والقصور واشعار بان سؤالهم كان استفسارا ولم يكن اعتراضا
وانه قد بان لهم ما خفى عليهم من فضل الانسان والحكمة فى خلقه واظهار لشكر نعمته
بما عرفهم وكشف لهم ما اعتقل عليهم ومراعاة الادب بتقويض العلم كله اليه وسبحان
مصدر كفران ولا يكاد يستعمل الا مضافا منصوبا باضمار فعل كما قال الله وقد اجرى
علما للتسبيح بمعنى انتزيعه على الشذوذ فى قوله * سبحان من علقمة الفاجر * وتصدير الكلام
به اعتذار عن الاستفسار والجهل بحقيقة الحال ولذلك جعل مفتاح التوبة فقال

موسى عليه السلام سبحانه ثبت اليك وقال يونس عايد السلام سبحانه اني كنت
 من الظالمين وقال الواحدى لاعلم لنا قل المفسرون هذا اعتراف من الملائكة بالبحر
 عن علم عالم اعلمهم وكانهم قالوا لاعلم لنا الاما علمنا وليس هذا مما علمنا بفناء الكلام
 مختصرا (انك انت العليم) اى العالم (الحكيم) اى الحاكم تحكم بالعدل وتقضى به
 والحكم القضاء بالعدل ويجوز ان يكون بمعنى المحكم للاشياء كالاليم بمعنى المؤلم واسمع
 بمعنى المسمع وقال البغوى انت العليم بخلقك الحكيم فى امرك وقال البيضاوى العليم
 الذى لا يخفى عليه خافية الحكيم المحكم لمبدعائه الذى لا يفعل الا ما فيه حكمة بالغة
 (قال يا آدم انبئهم) اى اعلمهم (باسمائهم) لما ظهر عجز الملائكة عن علم اسماء الموجودات
 قال الله تعالى * يا آدم انبئهم باسمائهم * فسم كل شئ باسمه والحق كل شئ بحسبه
 (فلما انباهم باسمائهم) اى اخبرهم بتسمياتهم (قال الم اقل لكم) الم حرف نفي وصل
 بالاستفهام فصار بمعنى الايجاب والتقرير كقول جرير * الستم خير من ركب المطايا *
 انتم كذلك (اننى اعلم غيب السموات والارض) اى ما غاب فيهما عنكم وهذا كقوله
 * والله غيب السموات والارض * اى ما غاب فيهما ما كا وخلقنا (واعلم ما تبدون) اى
 من قولكم انجعل فيها من يفسد فيها (وما كنتم تكتمون) من اضرار البليس الكفر وقيل
 ما كنتم تكتمون من قولهم لن يخلق الله خلقا افضل ولا اعلم مثاقله الواحدى وقال
 البغوى قال ابن عباس هو ان ابليس مر على جسد آدم وهو ماقى بين مكة والطائف
 لاروح فيه فقال لامر ما خلق هذا ثم دخل في فيه وخرج من دبره وقال انه خلق
 لا يماسك لانه اجوف ثم قال للملائكة الذين معه ارأيتم ان فضل هذا عليكم وامرتم
 بطاعته ماذا تصنعون قالوا نطاع امر ربنا فقال ابليس فى نفسه والله ان سلطات
 عليه لاهلكنه ولئن سلط على لاعصينه قال الله تعالى * واعلم ما تبدون * يعنى الملائكة
 من الطاعة * وما كنتم تكتمون * يعنى ابليس من المعصية وقال البيضاوى استحضار لقوله
 اعلم ما لا تعلمون لكنه جاء به على وجه ابسط ليكون كاللحجة عليه فانه تعالى لما علم
 ما خفى عليهم من امور السموات والارض وما ظهر لهم من احوالهم الظاهرة والباطنة
 علم ما لا يعلمون وفيه تعريض بما تبتهم على ترك الاولى وهو ان يتوقفوا مترصدين
 لانبيئ لهم واعلم ان هذه الآيات تدل على شرف الانسان ومزية العلم وفضله على
 العبادة وانه شرط فى الخلافة بل العدة فيها وان التعاليم يصح استناده الى الله تعالى
 وان لم يصح اطلاق العلم عليه لاختصاصه بمن يحترف به وان اللغات توقيفية فان الاسماء
 تدل على الالفاظ بخصوص او عموم وتعاليمها ظاهري فانها على المتعلم مبنية لمعانيها
 وذلك يستدعى سابقة وضع والاصل ينبنى ان يكون ذلك الوضع ممن كان قبل آدم
 فيكون من الله وان مفهوم الحكمة زائد على مفهوم العلم والالتكرار قوله * انك انت
 العليم الحكيم * وان علوم الملائكة وكالاتهم تقبل الزيادة وانه تعالى يعلم الاشياء

قبل حدوثها * الآية الثانية من سورة البقرة ايضا وهي قوله تعالى (يوثق) اي
الله تعالى (الحكمة من يشاء) من عباده وهو تحقيق العلم واتقان العمل قاله البيضاوي
وقال الواحدى قال ابن عباس والمفسرون يعنى القرآن والفهم فيه وقيل الورع وقال
البغوى قال السدى هي النبوة وقال ابن عباس وقناة علم القرآن تاسخه ومنسوخه
ومحكمه ومنشابهه ومقدمه ومؤخره وحلاله وحرامه وامثاله وقال الضحاك القرآن
والفهم فيه وقال في القرآن مائة وتسع آيات تاسخه ومنسوخه والى آية حلال وحرام
لايسع المؤمن تركهن حتى يعلمن وقال مجاهد هي القرآن والعلم والفقه وروى ابن
نجيم عنه الاصابة في القول والفعل وقال ابراهيم النخعي معرفة معاني الاشياء وفهمها
وقال الخازن حاصل هذه الاقوال يرجع الى شيئين العلم والاصابة فيه ومعرفة الاشياء
بذواتها واصل الحكمة النفع ومنه حكمة الدابة لانها تمنعها (ومن يوثق) اي
يؤتيه الله بمحض فضله (الحكمة) المذكورة (فقد اوتي خيرا كثيرا) تنكير للتعظيم
وفي حقائق القرآن لابي عبد الرحمن السلمى قال بعضهم الحكمة العلم اللدنى وقيل
الحكمة اشارة لاعلانية فيها وقيل الحكمة اشهاد الحق على جميع الاحوال وقيل الحكمة
تجديد السر لورود الالهام وقال ابو عثمان الحكمة هي النور المفرق بين الالهام
والوسواس سمعت منصور بن عبد الله يقول سمعت الكنانى يقول ان الله بعث الرسل
بالتصح لانفس خلقه وازل الكتاب لثبته قلوبهم وازل الحكمة لسكون ارواحهم
فالرسول داع الى امره والكتاب داع الى احكامه والحكمة مشيرة الى فضله وقال القاسم
الحكمة ان يحكم عليك خاطر الحق ولا تحكم عليك شهوتك وقيل يوثق الحكمة
من يشاء الفهم في كتاب الله ومن اوتي فهم كتابه اعطى حظا عظيما من قربه قاله ابن عطاء
وقيل الحكمة الخشية * الآية الثالثة من سورة آل عمران وهي قوله تعالى (وما يعلم
تأويله) اي الذي يحب ان يحمل عليه (الا الله والراسخون في العلم) اي الذين ثبتوا
وتمكنوا فيه ومن وقف على الا الله فسر المتشابه بما استأثر الله بعلمه كعدة بقاء الدنيا
ووقت قيام الساعة وخواص الاعداد كمدد الزبانية بمسادل القاطع على ان ظاهره
غير مراد ولم يدل على ما هو المراد (يقولون آمنا به) استئناف موضح لحال
الراسخين احوال منه (كل من عند ربنا) اي كل من المتشابه والمحكم من عنده
قاله البيضاوي وقال الواحدى وما يعلم تأويله الا الله يريد ما يعلم انقضاء ملك امة
محمد صلى الله عليه وسلم الا الله لان انقضاء ملك هذه الامة مع قيام الساعة ولا يعلم ذلك
ملك مقرب ولا نبي مرسل ثم ابتداء فقال والراسخون في العلوم اي الثابتون فيه والرسوخ
الثبوت في الشئ وعند اكثر المفسرين المراد بالراسخين علماء مؤمنى اهل الكتاب مثل
عبد الله بن سلام قال عباس بقولهم آمنا به سماهم الله راسخين في العلم فرسوخهم في العلم
قولهم آمنا به اي بالتشابه كل من عند ربنا المحكم والمتشابه الناسخ والمنسوخ وما علمناه

ومالم تعلمه قال ابن عباس نزل القرآن على أربعة أوجه فوجه حلال وحرام لا يبع
احدا جهالتها ووجه عربي يعرفه العرب ووجه تأويل يعلمه العلماء ووجه تأويل
لا يعلمه الا الله فمن اتحل فيه علما فقد كذب معنى التحل اي ادعى باطلا وقال
البغوي اختلف العلماء في نظم هذه الآية فقال قوم الواو في قوله والراسخون واو
العطف يعني ان تأويل التشابه يعلمه الله ويعلمه الراسخون في العلم وهم مع علمهم يقولون
آمنابه وهذا قول مجاهد والربيع وعلى هذا يكون قوله يقولون حالا ومعناه والراسخون
في العلم قائلين آمنابه وروى عن ابن عباس انه كان يقول في هذه الآية ائامن الراسخين
في العلم وعن مجاهد ائامن يعلم تأويله وذهب الاكثر الى ان الواو في قوله والراسخون
واو الاستئناف وتم الكلام عند قوله وما يعلم تأويله الا الله وهو قول ابي بن كعب وعائشة
وعروة بن الزبير ورواية طساووس عن ابن عباس وبه قال الحسن واكثر التابعين
واختاره الكسائي والفراء والاحفش وقالوا لا يعلم تأويل التشابه الا الله ويجوز ان يكون
للقرآن تأويل استأثر الله بعلمه لم يطلع عليه احدا من خلقه كما استأثر بعلم الساعة
ووقت طلوع الشمس من مغربها وخروج الدجال ونزول عيسى عليه السلام ونحو
هذا والخلق متعبدون في التشابه بالايمان به وفي المحكم بالايمان به والعمل وما يصدق
ذلك قراءة عبدالله ان تأويله الا عند الله والراسخون في العلم يقولون آمنابه وفي قراءة
ابي ويقول الراسخون في العلم آمنابه قال عمر بن عبد العزيز في هذه الآية انتهى علم
الراسخين في العلم بتأويل القرآن الى ان قالوا آمناء كل من عند ربنا وهذا القول اقبس
في العربية واشبه بظاهر الآية والراسخون في العلم الداخلون فيه وهم الذين اتقوا
علمهم بحيث لا يدخل في معرفتهم شك واصله من رسوخ الشيء في الشيء وهو ثبوته
يقال رسخ الايمان في قلب فلان رسخ رسخا ورسوخا وسئل مالك بن انس عن الراسخين
في العلم قال العالم العامل بما علم المتبع له وقيل الراسخ في العلم من وجد في علمه اربعة
اشياء التقوى بينه وبين الله والتواضع بينه وبين الخلق والزهد بينه وبين الدنيا والمجاهدة
بينه وبين نفسه (وما يذكر) يتعظ بما في القرآن (الا اولوا الالباب) ذوا العقول قال
الحازن وهذا ثناء من الله عز وجل على الذين قالوا آمنابه كل من عند ربنا وقال
البيضاوي مدح للراسخين بجودة الذهن وحسن النظر واشارة الى ما استعداد به
للاهداء الى تأويله وهو تجرد العقل عن غواشي الحس * الآية الرابعة من سورة آل
عمران ايضا وهي قوله تعالى (شهد الله انه لا اله الا هو) بين وحدانيته بنصب الدلائل
الدالة عليها وانزال الآيات الناطقة بها قاله البيضاوي وقال البغوي قيل نزلت
هذه الآية في نصارى نجران فقال الكلبي قدم حبران من احبار الشام على النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم فلما ابصرا المدينة قال احدهما لصاحبه ما شبه هذه المدينة
بصفة مدينة النبي الذي يخرج في آخر الزمان فلما دخلا عليه عرفاه بالصفة فقالا له
انت محمد قال نعم قالوا انت احمد قال انا محمد واحدا قالانا نمتلك عن شيء فان اخبرتنا به

آمنّا بك وصدقناك فقال سلاق اخبرنا عن اعظم شهادة في كتاب الله تعالى * فانزل الله
هذه الآية فاسلم الرجلان شهدا لله اي بين الله لان الشهادة تبين وقال مجاهد
حكم الله وقيل اعلم الله انه لا اله الا هو قال ابن عباس خلق الله الارواح قبل الاجساد
اربعة آلاف سنة وخلق الارزاق قبل الارواح باربعة آلاف سنة فشهد لنفسه بنفسه
قبل ان يخلق الخلق حين كان ولم يكن سماء ولا ارض ولا بحر ولا ملائكة (اي
وشهدت الملائكة قبل معنى شهادة الله الاخبار والاعلام ومعنى شهادة الملائكة
والؤمنين الاقرار (واواوا العلم) يعني الاتبياه عليهم السلام وقال ابن كيسان يعني
المهاجرين والانصار وقال مقاتل علماء مؤمنى اهل الكلب عبدالله بن سلام واصحابه
وقال السدي والكلبي يعني علماء المؤمنين (قائما بالنفس) مقيا للعدل في نفسه وحكمه
وانتصابه على الحال من الله ذكره البيضاوي وقال البغوي اي قائم بتدبير الخلق
كما قال فلان قائم بامر فلان اي مدبره ومنعه لاسبابه قائم بحق فلان اي مجازله فانه
جل ذكره مدبر رازق مجازي بالاعمال * الآية الخامسة من سورة آل عمران ايضا وهي قوله تعالى
(ولكن كونوا ربانيين) جمع رباني وهو المنسوب الى الرب بزيادة الالف والنون كالتحياتي
والرقياتي وهو الكامل في العلم والعمل قاله البيضاوي وقال الواحدى اي معلمين وقيل
فقهاء علماء حكماء فالرباني المنسوب الى الرب على معنى التخصيص يعلم الرب اي يعلم
الشريعة وصفات الرب وقال المبرد الربانيون ارباب العلم وقيل الرباني الذي يربي
العلم ويربي الناس اي يعلمهم ويصلحهم وعلى هذا القول الرباني من الرب الذي هو بمعنى
التربية وقال البغوي واختلفوا في الرباني قال علي وابن عباس والحسن كونوا فقهاء علماء
وقال قتادة حكماء علماء وقال سعيد بن جبير العالم الذي يعمل بعلمه وعن سعيد بن جبير
عن ابن عباس فقهاء معلمين وقيل الرباني الذي يربي الناس بصغار العلم قبل بكاره وقال
عطاء علماء حكماء نصحاء لله في خلقه قال ابو عبيدة سمعت رجلا قال يقول الرباني العالم
بالحلال والحرام والامر والنهي العارف بانباء الامة ما كان وما يكون وقيل الربانيون
فوق الاحبار والاحبار فوق العلماء والربانيون الذين جمعوا مع العلم البصيرة
بسياسة الناس قال المؤرج كونوا ربانيين تدينون ربكم من الربوبية كان في الاصل
ربي فادخلت الالف للتفخيم ثم ادخلت النون لكون الالف كما قيل صنعاني وبهراني
وقال المبرد هم ارباب العلم سموا به لانهم يربون العلم ويقومون به ويربون المتعلمين
بصغار العلوم قبل بكارها وكل من قام باصلاح شيء واتممه فقد ربه يربه واحدها
ربان كما قالوا ريان وعطشان وشعبان وخرثان ثم ضمت اليه ياء النسبة وحكى عن علي
انه قال هو الذي يربي عمله بعلمه قال محمد بن الحنفية يوم مات ابن عباس اليوم مات
رباني هذه الامة وقال ابو عبد الرحمن السلمي قال الواسطي كونوا ربانيين تملكون
الاشياء ولا يملككم شيء وقال جعفر كونوا مستميين بسمع القلوب وناظرين باعين الغيوب

وقال ابن عطاء اخرجهم بهذا الخطاب عما خاطبهم به من العبودية وقيل في قوله كونوا
 ربانيين جذبهم بهذا من الاقتحار بالطين الى الاقتحار بالحق وقال الجنيد اخرجهم
 من الكون جملة وجذبهم الى الحق اشارة وقال السبلي الرباني الذي لا يأخذ العلوم الا من
 الرب ولا يرجع في بيانه الا الى الرب عز وجل وقال الجريدي كونوا ربانيين اي سامعين من الله
 تعالى ناطقين بالله تعالى (بما كنتم تعلمون الكتاب وبما كنتم تدرسون) بسبب كونكم
 معلمين الكتاب وبسبب كونكم دارسين له فان فائدة التعليم والتعلم معرفة الحق والخير
 للاعتقاد والعمل قاله البيضاوي وقال البغوي بما كنتم اي بما كنتم كقولكم تعالى
 من كان في المهد صبيا اي من هو في المهد وقرأ ابن عامر وحرة والكسائي تعلمون
 بالتشديد من التعليم وقرأ الآخرون بالتخفيف من العلم وبما كنتم تدرسون اي تقرأون وقال
 الواحدي اي بكونكم عالمين بالكتاب وبكونكم دارسين له وقيل كونوا معلمين الناس
 بعلمكم ودرسكم علموا الناس وبينوا لهم ومن قرأ تعلمون بالتشديد من التعليم فالعني بكونكم
 معلمين اي علموا الناس الكتاب وبينوا لهم صفة محمد صلى الله عليه وسلم وما فيه الحق
 والصواب حتى تستحقوا هذه الصفة وتكونوا معلمين وقال الحارثي كونوا ربانيين
 بسبب كونكم عالمين ومعلمين وبسبب دراستكم الكتاب فدللت الآية على ان العلم والتعليم
 والدراسة يوجب كون الانسان ربانيا فمن اشتغل بالعلم والتعليم لا بهذا المقصود ضاع
 علمه وخاب سعيه* الآية السادسة من سورة طه وهي قوله تعالى (وقل رب زدني علما)
 اي سل الله زيادة العلم بدل الاستعجال اي استعجاله صلى الله عليه وسلم في تلقي الوحي
 من جبريل فان ما وحي اليك تناله لا محالة قاله البيضاوي وقال الحارثي علما فيه التواضع لله
 والشكر له والمعنى زدني علما اي ما علمت فان لك في كل شيء علما وحكمة وقيل ما امر الله
 رسوله صلى الله عليه وسلم بطلب الزيادة في شيء الا في العلم وكان ابن مسعود اذا قرأ
 هذه الآية قال اللهم زدني ايمانا وبقينا وقال الشيخ عز الدين بن عبد السلام زدني علما
 حفظا وقيل قرآنا وقيل ادبا لان علم الشرع لا يحتاج الى الالتئاس او بقصص الانبياء
 ومنازل الاولياء او بحال امتي بعدي او صبرا على الطاعة والجهاد لانه يسهل بزيادة
 العلم وحقيقة العلم بالله لانه لا يتناهي وقال صلى الله عليه وسلم كل يوم لا ازداد فيه علما
 بالله تعالى فلا يورث في طلوع شمس ذلك اليوم وقال ابو عبد الرحمن السلمي وقل رب
 زدني علما قال بعضهم اجعلني عالما بك جاهلا بما سواك وهو زيادة العلم وقال محمد بن الفضل
 زدني علما بنفسي وما تضره من الشر والمكروه والغدر لا قوم بمعونتك في مداواة كل شيء
 منها بدوائها* الآية السابعة من سورة العنكبوت وهي قوله تعالى (وتلك الامثال)
 اي الاشباه يعني امثال القرآن التي شبه بها احوال كفار هذه الامة باحوال كفار الامم
 المقدمة قاله الحارثي (نضر بها للناس) تقريبا لمسا بعد من افهامهم (وما يعقلها
 الا العالمون) الذين يتدبرون الاشياء على ما ينبغي وعنه عليه السلام انه تلى هذه الآية

فقال العالم من عقل عن الله فعمل بطاعته واجتنب سخطه ذكره البيضاوي وقال
الشيخ عز الدين بن عبد السلام العالمون الموحدون وقال ابو عبد الرحمن السلي قال سهل
اي ولا يثبتها الا العالمون به وباسمائه وصفاته لانهم علماء النسبة والباسفون علماء المنهج
والعالم على الحقيقة من يحجزه علمه عن كل ما لا يشجبه العلم الظاهر * الآية الثامنة من سورة
الروم وهي قوله سبحانه وتعالى (ان في ذلك) اي في اختلاف السنك والوانكم كما ذكر
في الآية قبله (آيات للعالمين) لا يكاد يخفى على عاقل من ملك اوانس اوجن وقرأ
حفص بكسر اللام ويوئده قوله وما يعقلها الا العالمون قاله البيضاوي * الآية التاسعة
من سورة فاطر وهي قوله تعالى (انما يخشى الله من عباده العلماء) اذ شرط الخشية
معرفة المخشى والعلم بصفاته وافعاله فمن كان اعلم به فهو اخشى منه ولذلك قال عليه
الصلاة والسلام اني اخشاكم لله واتقاكم له وتقديم المفعول لان المقصود حصر الفاعلية
واوآخر لانعكس الامر وقرئ برفع اسم الله ونصب العلماء على ان الخشية مستعارة
للتعظيم فان المعظم يكون مهيأ قاله البيضاوي وقال الخازن قال ابن عباس يريد انما
يخافني من خلقي من علم جبروتي وعزتي وسلطاني وقيل عظموه وقدره واقدره وخشوه حق
خشية ومن ازداد به علما ازداد به خشية وعن عائشة رضي الله عنها قالت صنع رسول الله
صلى الله عليه وسلم شيئا فرخص فيه فترة عنه قوم فبلغ ذلك النبي صلى الله عليه وسلم
فخطب فحمد الله ثم قال ما بال اقوام يتترهون عن الشيء اصنعه فوالله اني لاعلمهم بالله
واشدهم له خشية قولها فرخص فيه اي لم يشدد فيه قولها فترة اي تباعد عنه وكرهه
قوم وعن انس رضي الله عنه قال خطب رسول الله صلى الله عليه وسلم خطبة ما سمعت
مثلا قط فقال لو تعلمون ما اعلم لضحكتم قليلا ولبكيتم كثيرا فطسا اصحاب رسول الله
صلى الله عليه وسلم وجوههم ولهم خنين وخنين بالخاء المعجمة هو البكاء مع غنة وانتشاق
الصوت من الانف وقال مسروق كفي بخشية الله علما وكفي بالاغترار بالله جهلا وقال
رجل للشعبي افتنى ايها العالم فقال الشعبي انما العالم من خشي الله عز وجل وقال مقاتل
اشد الناس لله خشية اعلمهم به وقال الربيع بن انس من لم يخش الله فليس بعالم وفي حاشية
شيخنا زاده على تفسير البيضاوي في سورة البقرة قال وظاهر قوله تعالى * انما يخشى الله
من عباده العلماء * يدل على انه ليس للجنة اهل الا العلماء لان كلمة انما المحصر فهذه الآية
تدل على ان خشية الله تعالى لا تحصل الا للعلماء والآية الثانية وهي قوله تعالى * ذلك
لمن خشي ربه دالة على ان الجنة لاهل الخشية وكونها لاهل الخشية يتنافى كونها لغيرهم
فدل مجموع الآيتين على انه ليس للجنة اهل الا العلماء واعلم ان هذه الآية فيها تخويف
شديد وذلك لانه ثبت ان الخشية من الله تعالى من لوازم العلم بالله فعند عدم الخشية
يلزم عدم العلم بالله وهذه الدقيقة تذكرك على ان العلم الذي هو سبب القرب من الله تعالى
هو الذي يورث الخشية وان انواع المجادلات وان دقت وعظمت اذا خلت عن افادة

الحشية كانت من العلم المذموم وفي حاشية الشيخ جمال الدين خليفة على البيضاوي
انما يخشى الله من عباده العلماء بالله دون غيرهم وهم الذين علموه تعالى بجلال ذاته
وكمال صفاته وقوة افعاله وعلموه انه كماله من عباده ولم يبال وسينتقم من كثير من العباد
يوم القيامة ولا يبال وما يقال من ان الآية تدل على ان الحشية في العلماء ولا تدل على ان كل
عالم فيه خشية فدفوع بان مأخذ الاشتقاق يفيد العلية وفي الكشف في سورة النازعات
لان الحشية لا تكون الا بالعرفه قال الله تعالى * انما يخشى الله من عباده العلماء * اي العلماء به
وذكر الحشية لانها ملالة الامور من خشي الله اتي منه كل خير ومن امن اجزأ على كل
شر ومنه قوله عليه السلام من خاف ادبج ومن ادبج بلغ المنزل الادلاج السير اول الليل
وفي حاشية خليفة ايضا عند قوله تعالى * وهم من خشيته مشفقون * خص بذلك العلماء
قال تعالى * انما يخشى الله من عباده العلماء * يعني لكون الحشية مشتملة على معنى التعظيم خص
بها العلماء وقصرها فيهم بانما لان التعظيم يصدر بعد معرفة قدر الشيء وعظمته
فالعلماء هم العالمون بجلال الله وجماله وعظمته وكما له فن ذلك علم ان العلماء منهم
ومن يقال له عالم وقال الشيخ عز الدين بن عبد السلام في تفسيره العالم بالله بسلم له حاله
فن اقتفاه في حاله زل والعالم بامر الله يغلب في قوله فن اقتفاه في فعله زل والجامع لهما
عزمه فله فن انتشاء في كماله جل * الآية العاشرة من سورة الزمر وهي قوله تعالى
(قل هل يستوي الذين يعلمون والذين لا يعلمون) نفي الاستواء الفريقين باعتبار القوة
العلمية على وجه ابلغ لمزيد فضل قاله البيضاوي وقال الخازن يعلمون اي ما وعد الله
من الثواب والعقاب وقيل الذين يعلمون عمار واصحابه والذين لا يعلمون ابو حذيفة
المخزومي وقال الشيخ عز الدين بن عبد السلام الذين يعلمون انهم ملاقوا ربهم او يعلمون
فيعلمون يعني غيرهم او يعلمون مالهم في الطاعة وعليهم في المعصية وعكسها مفهوم
نزلت في عمار وابي حذيفة بن الغيرة * الآية الحادية عشر من سورة المجادلة وهي قوله
تعالى (يرفع الله الذين آمنوا منكم) بالنصر وحسن الذكر في الدنيا وابوائهم غرف
الجنان في الآخرة ذكره البيضاوي وقال الشيخ عز الدين يرفع الله الذين آمنوا بعلمهم
وايمانهم اي اقدارهم في الآخرة او في الدنيا اي تفاوت المنازل على مقدار تفاوت
الدرجات (والذين اوتوا العلم درجات) ويرفع العلماء منهم خاصة درجات بما جاهدوا
من العلم والعمل فان العلم مع علو درجته يقتضي العمل المقرون به مزيد رفعة ولذلك
يقتدى بالعالم في افعاله ولا يقتدى بغيره وفي الحديث فضل العالم على العابد كفضل القمر ليلة
البدر على سائر الكواكب ذكره البيضاوي وقال الخازن اي يرفع الذين اوتوا العلم
من المؤمنين بفضل علمهم ونسابة درجات على من سواهم في الجنة وقيل يقال للمؤمن
الذي ليس بعالم اذا انتهى الى باب الجنة ادخل ويقال للعالم قف واشفع للناس قال الحسن
قرأ ابن مسعود وقال يا ايها الناس اقيموا هذه الآية لترغبكم في العلم فان الله يقول

يرفع المؤمن العالم فوق الذي ليس بعالم درجات وقيل ان العالم يحصل له بعلمه من الميزة
والرفعة ما لا يحصل لغيره لانه يتقدم بالعالم في اقواله وافعاله كلها وعن معاوية بن ابي سفيان
قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من يرد الله به خيرا يفقهه في الدين وعن
ابن عباس مثله اخرجه الترمذي وروى البغوي بسنده عن عبد الله بن عمرو بن العاص
ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم مر بمجلسين في مسجده مجلس يدعون الله ويرغبون
اليه والاخر يتعلمون الفقه ويعلمونه ويرغبون اليه فقال كلا المجلسين على خير واحدهما
افضل من صاحبه اما هؤلاء فيدعون الله ويرغبون اليه واما هؤلاء فيتعلمون الفقه ويعلمون
الجاهل فهو لا افضل انما يبعث معلما ثم جلس فيهم (الاحبار) اي هذه الاخبار الواردة
عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في فضيلة العلم وهي ثلاثة عشر حديثا * الحديث
الاول (دت) يعني روى ابو داود والترمذي باسنادهما (عن كثير بن قيس) رضى الله عنه
(انه قدم رجل من المدينة) المنورة (على ابي الدرداء) رضى الله عنه (وهو) يومئذ
(بدمشق) الشام (فقال) له ابو الدرداء (ما اقدمك) يعني اى شى كان سبب قدومك
(يا خي قال) اقدمنى (حديث بلغنى انك تحدثه عن رسول الله صلى الله تعالى عليه
وسلم قال) له ابو الدرداء (ما جئت لحاجة) غير هذا (قال لا قال اما قدمت) من بلدك
(البحارة قال لا قال) يعني الرجل (ما جئت الا في طلب هذا الحديث) اى في سماعه
منك (قال) ابو الدرداء (فانى قد سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول
من سلك طريقا سواء كان مسافرا او دون مدة السفر ولو في مصر او قرية ولو خطوة
او خطوتين (يتغنى) اى يطلب ويقصد (فيه) اى في سلوكه ذلك (علما) نافعا كعلم
معرفة الله تعالى على مذهب اهل الحق من العارفين والعلماء اهل الورع والدين
وعلم الكتاب والسنة وعلم الشرايع والاحكام والعلوم الموصلة الى فهم الكتاب والسنة
بذية فهم ذلك بها لا العلم المضمر كعلم الكلام للمجادلة وعلم الشرايع للمجاهات ونحوها
والعلوم الموصلة للمقصود لا بذية الوصول كعلوم العربية لذاتها فان الاشتغال بها
لذاتها قاطع عن الاهم وموجب للغرور ودعوى العلم مع الجهل بالمقصود (سلك الله)
تعالى (به) اى بذلك العبد (طريقا) موصلا (الى الجنة) وهو ذلك الطريق الذى
سلكه فانه يصل بسبب سلوكه فيه الى دخول الجنة في يوم القيامة لكثرة ما يحصل له
من الثواب الجزيل والاجر الجليل (وان الملائكة) بمعنى الحفظة الموكلين بالعبد واعم
منهم (اتضع) اى ترسل عن الطيران (اجنحتها) كما قال تعالى * جاءل الملائكة رسلا
اولى اجنحة مثنى وثلاث ورباع * وذلك كناية عن عدم فرارها منه او تواضعها له
او سيره بالهامها او بسط اجنحتها ليمسها باقدامه تبركابه وفيه اشارة الى فرار الشياطين
عنه اذ لا يجتمع الشيطان والملك في الاستيلاء والحضور وقال النجم الغزى في حسن التنبه
في التشبه ان معنى بسط اجنحة الملائكة التلطف وارادة الخير ودفع السوء وفى حديث

زيد بن ثابت قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يوما ونحن عنده طوي
 للشام ان ملائكة الرحمن باسطة اجنحتها عليه رواه الامام احمد والترمذي وصححه
 هو وابن حبان والحاكم (رضاء) اي لاجل رضائها (اطلب العلم) النافع كما ذكرنا
 (وان العالم) بالعلم النافع (ليستغفر) اي يطالب من الله تعالى المغفرة (له) جميع
 (من في السموات والارض) من الملائكة وغيرهم من الحيوان والنبات والجماد (حتى
 الخيتان) جمع حوت وهو السمك (في الماء) وفي رواية يستغفر له كل شئ حتى الخيتان
 في البحر قال الحلبي يحتمل ان معنى استغفارهم له ان يكتب الله له بعدد كل من انواع
 الحيوانات الارضية استغفارة مستجابة وحكمته ان صلاح العالم منوط بالعالم لذباله
 يدري ان الطير لا يؤذى ولا يقتل الا لاكله ولا يذبح الا يؤكل لحمه ولا يعذب طير ولا غيره
 بمجموع ولا بقلعه ولا يجلس في حر ولا يبرد لا يعاقبه وان قراره في البحر في الماء اذالم تكن
 اليها حاجة واجب وانه لا يجوز التلوي باخراجها من الماء والنظر الى اضطرابها
 من غير قصد اكلها واذا صيدت للاكل يجب الصبر عليها لتموت ولا يجوز قتلها
 بعضا او جرحا الى غير ذلك ذكره المناوي في شرح الجامع الصغير (وفضل العالم) بالعلم
 النافع مع العمل به (على العابد) اي عامل من غير علم بمجرد توفيق الله تعالى له الى صحيح
 العمل بلا علم كما قدمناه اذ لو بطل عمله لم يكن عابدا فلا فضيلة له اصلا (كفضل القمر)
 المشرق في نوره في ظلمة الليل (على سائر) اي بقية (الكواكب) اي النجوم التي في السماء
 فانها لها نور ولكنه لا يظهر مع ظهور نور القمر فكذلك للعابد الموفق للعبادة نور
 عمل صالح ولكنه لا يظهر مع ظهور نور العالم العامل بعلمه فانه طيب وزيادة (ان العلماء)
 بالعلم النافع العالمين بعلمهم لانهم الموفقون للاعمال الصالحة دون المخذولين الذين
 علمهم حجة عليهم (ورثة) جمع وارث فخطهم من العلم على قدر قربهم بالمناجاة (الانبياء)
 فانهم عليهم السلام كانوا طالين للعلوم النافعة الشرعية عالمين بها في الفرائض
 والنوافل فكذلك اتباعهم قال المناوي في شرح الجامع الصغير في حديث العلماء مصابيح
 الارض وخلفاء الانبياء وورثتي وورثة الانبياء وما سمعهم ورثة الانبياء الامداناتهم لهم
 في الشرف والمنزلة لانهم القوام بما بعثوا من اجله كذا في الكشف وهجرات الانبياء
 عليهم السلام ضربان احدهما الوحي بواسطة الملائكة والثاني خرق العوائد كانهقلاب
 المصاحبة وخلق البحر وحياء الموتى ونبع الماء من بين الاصابع وافضل الناس من ورث
 منهم الامر بن جميعا فورثوا في مقابلة الوحي الالهام والعلوم وتبين ما اتت به الانبياء
 عليهم السلام من الكتب بما جعل في قلوبهم من النور وورثوا في مقابلة الخوارق
 والآيات الكرامات وبذلك سموا ابدال النبيين لانهم بدل منهم قال بعضهم ومن ولي
 هذا المنصب فارتقى من مقام الولاية الى مقام الورثة عظمت عداوة الجهال له لعلمهم
 بقيح افعالهم وقصورهم عن معارج رتب الكمال وانكارهم لما وافق الهوى من اعمالهم

انتهى ومن هنا خوض السفلة ورعاع التفقهة في حق الشيخ الأكبر محي الدين
 ابن العربي والشيخ شرف الدين بن الفارض والعلف التلماني وابن سبعين ونحوهم
 بما لا يعرفه الفقيه المحجوب بحجب عالم الخلق عن اسرار عالم الامر الذي هو كليم
 البصر وخاضوا في فهم كلماتهم بما هم بريئون منه وافترؤا عليهم في نسبة المصاني
 الفاسدة التي تخالف الشريعة اليهم وسووا بينهم وبين اباطنية والتادقة والمحدثين
 ولم يقدروا من كثرة جهلهم وشدة غباوتهم مع دعواهم العلم ان يفرقوا بين كلامهم
 وكلام الكفار فوسووا في صدور عامة المؤمنين الذين هم خير منهم وافسدوا عليهم
 اعتقادهم في اولياء الله تعالى وحرموهم الناس بركاتهم واوقعوهم في الانكار عليهم
 وعرضوهم لغضب الله تعالى وحرمانه ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم (ان الانبياء)
 عليهم السلام (لم يورثوا دينارا ولا درهما انما ورثوا العلم) النافع وحده (فن اخذ به)
 اى تعلمه (فقد اخذ بخط) اى نصيب (وافر) اى زائد من الكمال والمدد الالهى
 قال المناوى في شرح الجامع الصغير يعنى ان جميع الانبياء عليهم السلام لم يورثوا شيئا
 من الدنيا اعد صرفهم همهم الى اكتسابها واعراضهم عن الجمع والادخار واشتغالهم
 بما يوصل الى دار القرار لكن لا ينقل الشئ الى الوارث الا بالصفة التي كان عليها عند
 الموت قال الغزالي لا يكون العالم وارثا لنبه الا اذا اطلع على جميع معاني الشريعة
 حتى لا يكون بينه وبينه الآدرجة النبوة وهي الغارقة بين الوارث والمورث اذ المورث
 هو الذي حصل المال واشتغل بتحصيه واقتدر عليه والوارث هو الذي لم يحصله
 لكن انتقل اليه وتلقاه عنه * الحديث الثاني (طب) يعنى روى الطبراني باسناده
 (عن ابن عمر) بن الخطاب (رضي الله عنهما) انه قال قال رسول الله صلى الله تعالى
 عليه وسلم افضل العباد (التي بعد الله تعالى بها) (الفة) اى الفهم في دين الله تعالى
 وهو معرفة النفس ماله وما عليها اعتقادا وعملا وغلب في عرف المتأخرين على
 معرفة الاحكام العملية عن اداتها التفصيلية (وافضل الدين) اى الشرع المحمدي
 (الورع) وهو ترك المشبهات ما يحتمل ان يكون حراما او مكروها بما يفر منه قلب المؤمن
 زيادة على ترك المحرمات والمكروهات * الحديث الثالث (طط) يعنى روى الطبراني
 في الاوسط باسناده (عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما عن رسول الله صلى الله عليه
 وسلم انه قال قليل العلم) النافع مع العمل به والاخلاص فيه (خير من كثير العباداة) الموفق
 صاحبها على وجه الصحة من دون علم فان العالم العامل صاحب فضيلتين والعامل
 الموفق صاحب فضيلة واحدة فهو دون الاول * الحديث الرابع (طط) يعنى روى
 الطبراني ايضا في الاوسط باسناده (عن ابن عباس رضي الله عنهما) انه قال قال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم (من جاء) اى حضر (اجله) اى وقت موته (وهو يطلب العلم)
 النافع بقصد العمل به (لحق الله) تعالى في يوم القيامة كما ورد في خبر آخر ان الله تعالى

يقبض له في قبره من يعلمه (ولم يكن بينه وبين النبيين الا درجة النبوة) فان النبوة وهبة
 لا كسبية وقد انسد بابها وما بقي الا الولاية وهي تحصيل العلم النافع والعمل به ثم حصول
 علوم الالهام ببركة الاخلاص في العمل كما قال الله تعالى * واتقوا الله ويعلمكم الله * فاذا مات
 طالب ذلك قبل تحصيل مقصوده لا يحشره الله تعالى يوم القيامة الا من اعلم العلماء
 الحديث الخامس (طك) يعني روى الطبراني في الكبير باسناده (عن ثعلبة انه قال
 قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الله) تعالى للعلماء العاملين المخلصين (يوم القيامة
 اذا قعد) سبحانه وتعالى اي انكشف للخلق منجليا (على كرسيه) الذي وسع السموات
 والارض من غير كيفية ولا استقرار لانه تعالى ليس بجسم ولا عرض (الفصل سباده)
 اي قطع الخصومات بين بعضهم بعضا لظهور فضله تعالى عليهم وعدله فيهم
 (اني لم اجعل على) اي علمكم بي وباحكامي وحكمي (وحلي) اي تخلفكم باخلافي
 كما ورد تخلفوا باخلاقي الله وفي حديث الجامع الصغير ان لله تعالى مائة خلق وسبعة
 عشر خلقا من اتاه بخلق منها دخل الجنة (فيكم الا واننا ليريد ان اغفر لكم جميع ذنوبكم)
 فلا تأخذكم بذنب منها (ولا ابالي) بذلك اي لاهتم به لسهولته على * الحديث السادس
 (صف) يعني روى الاصفهاني باسناده (عن ابي امامة رضى الله عنه انه قال قال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم يجاء) بالبناء للمفعول والمراد يوم القيامة (بالعالم) العامل
 المخلص في عمله (والعايد) الموفق للعمل الصالح مع الاخلاص بلا علم (فيقال للعايد)
 المذكور (ادخل الجنة) لان نفعه قاصر عليه فادخله الجنة (ويقال للعالم) المذكور
 (قف حتى تشفع للناس) لان نفعه متعدد الى غيره فهو ينفع نفسه وغيره في الدنيا
 فينفع نفسه وغيره كذلك في الآخرة * الحديث السابع (صف) يعني روى الاصفهاني
 ايضا باسناده (عن عبد الله بن عمر) بن الخطيب (رضى الله عنهما انه قال قال النبي
 صلى الله عليه وسلم فضل العالم) المذكور (على العابد) المذكور (سبعون درجة
 ما بين كل درجتين حضر) بضم الحاء المهملة وسكون الضاد المعجمة (الفرس)
 وهو ارتفاعها في العدو كالا حضار والفرس محضير لا محضار او لغة كذا في القاموس
 (سبعين عاما) ولعل السبعين في الموضعين للتكثير لا للعدد كما في قوله تعالى * ان تستغفروا لهم
 سبعين مرة قلن يغفر الله لهم (وذلك) اي بسبب فضيلة العالم على العابد (لان الشيطان
 يتدع البدعة للناس) اضلالا لهم بها بان يوقعها في قلب احد من الغافلين
 ويزين له عملها ويغطي عليه فجعلها (فيبصرها العالم) بنور علمه النافع وعمله الصالح
 (فينهي عنها) فينفع بذلك نفسه وغيره (والعايد) الموفق بلا علم (مقبل على
 عبادة ربه) مشغل بهما (لا يتوجه اليها) اي الى تلك البدعة فلا يعرفها
 لينهي عنها وان عرفها بنور عمله الصالح فانتهى عنها هو في نفسه فانه لا يتفرغ
 لينهي عنها غيره فنفعه قاصر عليه لا يتعدى الى غيره * الحديث الثامن (قطن حق)

يعني روى الدارقطني والبيهقي بإسنادهما (عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه
عن النبي صلى الله عليه وسلم ما عبد) بالبناء للمفعول أي ما عبد (الله) تعالى أحد
(بشي) من أنواع العبادات في ظاهره وباطنه (افضل من فقه) أي فهم
(في دين الله) تعالى مع العمل بذلك والاختلاص فيه (وفقهه) أي والله لفقيهه
والفقيه هو العالم بأحكام الله تعالى عليه وعلى غيره في الظاهر والباطن العامل بعلمه
المخلص فيه (واحد) فكيف باتنين فأكثر (اشد) أي أكثر امتناعا وتباعدا (على
الشیطان) الذي يريد اغواء واضلاله (من) امتناع وتباعد (الف عابد) موفق
للعمل الصالح بلافقه ولا فهم لأن مع الفقيه نور العلم وزيادة على نور العمل الصالح فله
نوران فهوا أكثر امتناعا واحتماء من ظلمة الشيطان ممن لهم نور واحد وهم العابدون
المنورون بالعمل الصالح (ولكل شيء عماد) أي عمود يرتفع بنيانه به ويعتمد عليه
(وعماد الدين) أي الشرع المحمدي (الفقه) أي الفهم في كتاب الله تعالى وسنة رسوله
اعتقادا وعملا (وقال أبو هريرة رضي الله عنه والله) لأن اجلس ساعة (وهي جزء من أجزاء
الجدیدین) والوقت الحاضر والجمع ساعات وسوام كذا في القاموس (فافقه) أي اصبر
فقيهها فاهما في دين الله تعالى (احب الى من ان احبي ليلة القدر) أي اقطعها بالتهجد
والعبادة مع ان ليلة القدر خير من الف شهر (وفي رواية) اخرى احبي (ليلة) من الليالي
(الى) وقت طلوع (الصباح) لأن فقه الساعة نور ينتفع به صاحبه بالعمل والاختلاص
وغير صاحبه ايضا بالارشاد والدلالة وحياء الليلة تور ينتفع به صاحبه فقط والامر المنعدي
افضل من القاصر * الحديث التاسع (ت) يعني روى الترمذي بإسناده (عن أبي امامة
رضي الله عنه انه ذكر) بالبناء للمفعول والذاكر بعض الناس (رسول الله صلى الله
عليه وسلم رجلان) من اصحابه (احدهما عابد) أي موفق للعمل الصالح بلا علم (و
الرجل) (الآخر عالم) أي موفق للعمل الصالح مع العلم النافع (فقال) عليه الصلاة
والسلام (فضل) أي فضيلة (العالم) العامل بالاختلاص (على العابد) الموفق
بلاعلم الى العمل بالاختلاص (كفضلي) أي فضيلة النبي صلى الله عليه وسلم (على ادناكم)
اذا العمل الصالح يجمعهما ويمتاز النبي صلى الله عليه وسلم بزيادة العلم (ثم قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم ان الله) سبحانه وتعالى (وملائكته) عليهم السلام (وأهل
السموات) من الملائكة المجردين للعبادة (وأهل الارض) من جميع أنواع الحيوانات
والنباتات والمعادن والانس والجن (حتى النملة) الكائنة (في بحرها) بضم الجيم وبالحاء
المهملة قال في القاموس الحجر بالضم كل حفرة تخفره الهوام والسباع لانفسها
(والحيتان) جمع حوت وهو السمك (في البحر يصلون) أي يدعون له ويستغفرون
ويثنون (على معلم الناس) من المؤمنين والكافرين (الخير) أي الطاعة بامثال
الوامر واجتناب المناهي فطعا او ظنا بالخطاب او بالكتاب اذا كان قصده بذلك التقرب

الى الله تعالى لا الى المال والجاه * الحديث العاشر (حج) يعنى روى ابن ماجه باسناده
(عن عثمان بن عفان رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال يشفع يوم القيامة)
في المذنبين من المسلمين (الانبياء) عليهم السلام لانهم الاصل في ارشاد الناس وتعليمهم
الخبر فهم اول شافع في المبطلين بالمعاصي دون الكفر (ثم) يشفع بعدهم (العلماء)
بالعلم النافع مع العمل الصالح والاخلاص فيه والا كانوا فاسقين عاصين فيحتاجون
الى شفاعته غيرهم فيهم (ثم) يشفع بعدهم (الشهداء) جمع شهيد والشهادة مقام
من مقامات القرب الى الله تعالى وتحصل باسباب ظاهرة كالقتل ظلما ويسمى شهيدا الدنيا
كما هو مفصل في كتب الفقه واسباب باطنة كالامتناع مع العفة والصبر والموت ببعض
الامراض كوجع البطن ونحوه ويسمى شهيدا الآخرة على حسب ما هو مقرر
في موضعه وانما نأخر الشهداء عن العلماء لانهم انما امتازوا في مقامهم بالعلماء فهم
اتباع العلماء المذكورين * الحديث الحادى عشر (ط) يعنى روى الطبرانى في الكبير

باسناده (عن معاوية رضى الله عنه انه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم
يقول يا ايها الناس انما يحصل (العلم) النافع للعمل به مع الاخلاص (بالتعلم) اى
الدراسة على المشايخ او السماع منهم بقصد العمل به مع الاخلاص فيه لا بقصد
غير ذلك ولهذا كثير ممن لم يرد في وقت التعلم او السماع العمل بالعلم مع الاخلاص لا يتعلم
غير صورة المسئلة ويفوته روحها وسرها وحكمتها ويحرم بركتها ولا يتحقق بشئ
منها غير انه يتخيل بعقله صورتها الظاهرة فقط فتكون عنده قشرة بلال فلا يكبر
في نفسه العمل بها لانه لم يرد ذلك حين التعلم فتبقى حجة عليه لانه وربما كان تخيله
صورتها سببا لانكاره بها واعتراضه على اهل العمل الصالح من الابرار والمقربين
وهو لا يشعر لاستيلاء الغرور على قلبه وتراكم ظلمات الجهل المركب في نفسه فيضل
عن الصراط المستقيم كما زاء في كثير من منقته زمانا (و) انما (الفقه) اى الفهم
في الدين المحمدى اعتقادا وعملا (بالفقه) اى التفهم بقوة نور الخشوع والاخلاص
والتقوى لا التفكير والتأمل بالنفس المدعية الاشتغال باطننا لتراكم ظلمات الغفلة
والغرور والدعوى الباطلة مع الاصرار على بغض الصالحين واحتقار مقامات
المقربين فان ذلك التفكير لا يفتح الا الضلال والغي والطمس والعمى (ومن يرد الله)
تعالى (به خيرا) من خيور الدنيا والآخرة (بفقهه) اى يفهمه سبحانه وتعالى
بمحض فضله عليه (فى) علوم (الدين) اى الشريعة المحمدية واسند هنا التفقيه
الى الله تعالى وقبله الفقه الى النفس لان النفس اذا تفقحت بنور الخشوع والاخلاص
متبرئة من حوائجها وقوتها كما ذكرنا كان الله تعالى هو الذى يفقهها فيصح الاسنادان
(وانما يخشى) اى يخاف خوف هبة واجلال لا خوف عقاب فهو خوف الخواص
والثانى خوف العوام ولهذا قال عليه السلام فى صهيب الرومى رضى الله عنه نعم

العبد صهيبت لولم يخف الله لم يعصه يعني لولم يخفه خوف عقاب لم يعصه هيبته واجلالا
فقد نفى عنه خوف العقاب واثبت له خوف الاجلال والارهاب (الله) وفي تقديم المفعول
اشارة الى الحصر اي لاغيره وفي ضمنه الاهتمام والتعظيم (من عباده) الانس والجن
والملائكة وغيرهم (العلماء) اي العارفون به سبحانه من حيث ذاته العلية وصفاته السنية
واسماؤه القدسية وافعاله البهية واحكامه الفضائية والعدلية وتقدم الكلام على هذه
الآية * الحديث الثاني عشر (بر) يعني روى ابن عبد البر باسناده (عن معاذ رضي الله
عنه انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم تعلموا) يا معشر المكلفين (العلم) النافع
ببنية العمل به مع الاخلاص (فانه تعلمه) كذلك (الله) تعالى والجوار والمجرور متعلق
بقوله (خشية) اي خشية الله سبحانه لاغيره كما قال تعالى * ولا يخشون احدا الا الله *
الآية (وطلبه) على اوصاف الذي ذكرناه (عبادة ومذاكراته) كذلك بنية افادته
واستفادته للعمل والاخلاص فالفرق بين التعلم والمذاكرة ان التعلم لمن لا يعلم والمذاكرة
البحث مع من يعلم لسماع من لا يعلم اوزيادة فائدة بتقوية في دليل او ثبت من نسيان
(تيسير) اي تنزيه وتقديس لله تعالى لانها اما في مسألة اعتقادية تتعلق بجناب الله
تعالى او عظيم شأنه سبحانه او مسألة عملية تتعلق بجزيل ثوابه وجليل نعمه او ما
يسوق الى شيء من ذلك وما عداه فليس من العلم النافع بل من المضر الذي استعاذ
منه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بقوله اللهم اني اعوذ بك من علم لا ينفع (والبحث)
اي التكلم من الجانبين بنية اظهار الحق للعمل به مع الاخلاص (عنه) اي عن العالم النافع
كما ذكرنا (جهاد) في النفس وفي الغير من جهة الموصوف بانية الحسنة فاجره اجر المجاهد
في سبيل الله تعالى واما من جهة من لم يكن موصوفا بما ذكرناه فهو جهاد في سبيل الشيطان
فهو من حزب الشيطان وحزب الشيطان هم الخاسرون والمخلص لا يظن سوا
بغيره لان الاصل الكمال في الامة الموثقة بقوله تعالى * كنتم خيرة امة اخرجت للناس *
ولا يحقيق المذكر السبي الاباهله (وتعليمه) اي العلم النافع (لمن لا يعلمه) من الناس
صدقة (عليه) وبذله (اي ايراده) (لا هله) المستعدين لقبوله والمنصفين به (قربة)
اليهم (لانه) اي العلم المذكور (معالم) جمع معلم قال في القاموس معلم الشيء كقعد
مظنته وما يستدل به كاعلامه (الحلال) من الاعتقاد والقول والعمل (والحرام)
كذلك فان الحلال والحرام مما ذكر لا يعلم الا بالعلم فالعلم علامة على ذلك اي دلالة عليه
وبيان له (ومنازل) وهو الجبل وما يوضع بين الشيتين من الحدود ومنحبة الطريق وموضع
النور (سبل) جمع سبيل وهو الطريق (اهل الجنة) اي حدود الطرق الموصلة الى الجنة
لانها تعلم به (وهو) اي العلم المذكور (الأنيس) لصاحبه وسامعه (في) حالة (الوحشة
والصاحب) الملازم للعبد (في) حال (الغربة) عن الاوطان او عن الاقران والامثال
كما ورد في حديث الجامع الصغير طوبى للغربة قال يا رسول الله من هم قال اتاس صالحون

في أناس سوء كثير من يعصهم أكثر من يطيعهم وفي رواية من يبغضهم أكثر من يحبهم
(والمحدث) أي المحدث لصاحبه فيما بينه وبين نفسه (في الخلوة) أي في حالة الانفراد
عن الناس (والدليل) أي الدال المرشد (على السراء) أي ما يسر العبد (والضراء) أي
ما يسوء مما يتعلق بأمور الدنيا والآخرة فيعلم به صاحبه ما ينفعه وما يضره من جميع الأمور
(والسلاح) الذي يقاتل به (على الأعداء) في الدين بالزام الحجج وإبطال المذاهب
الباطلة وفي الدنيا بإخجاد الحسنة والبغضين (والزين) الزينة والخلية والهيئة الحسنة
(عند) لقاء (الأخلاء) جمع خليل وهم الأصحاب والأخوان (برفع الله) تعالى
(به) أي بالعلم المذكور في الدنيا بالتقدم على غيرهم وفي الآخرة بالمراتب العالية
(أقواما) وضعه فيهم بمحض فضله عليهم وإحسانه اليهم (فيجعلهم) سبحانه
(في) أنواع (الخير قادة) جمع قائد أي دعاة إليه يجذبون الناس بسلاسل الحجج
والبينات إلى نعيم الجنان كما ورد في حديث الجامع الصغير قال رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم عجب ربنا من قوم يفسدون إلى الجنة في السلاسل وفي رواية البخاري
عجب الله من قوم يدخلون الجنة في السلاسل (وأئمة) جمع إمام يعنى يقتدى
غيرهم بهم ويتأبههم ليصبر مثلهم (نقص) بالبناء للمفعول وبالضاد المهملة أي تنبع
قال في القاموس قص أثره فصار قصصا تبعه (آثارهم) في زمانهم بالافواء أو الكتابة
وكذلك بعد موتهم كادونوا أخبار الصالحين الماضين وذكر واسمهم الحسنة (ويقتدى)
بالبناء للمفعول (بفعالهم) قال في القاموس فعال كسحاب اسم الفعل الحسن والكرم
ويكون في الخير والشر وهو مختص لفاعل واحد وإذا كان فاعلين فهو فعال بالكسر
فهو أيضا جمع فعل اه والمعنى أنهم يبنون الدين الحمدي للناس بأقوالهم وأفعالهم
كما كانت الأنبياء عليهم السلام يفعلون كذلك فلولم يكونوا عاملين بعاومهم لا يقتدى
بأفعالهم فيخرجون عن هذا الوصف المذكور (وينتهي) بالبناء للمفعول أي يتوصل
الجاهلون (إلى) معرفة (آرائهم) فيقفون عندها ولا يتجاوزونها إن قصدوا الفلاح
والآراء جمع رأي وهو الاعتقاد (ترغب الملائكة) عليهم السلام (في خلتهم)
أي محبتهم وصحبتهم فلا يفارقونهم فبالحسنات يحذرونهم من الشر وفي القاموس
الخلعة بالكسر هي الصداقة والأخاء والخلعة أيضا انصديق للذكر والأنثى والواحد
والجمع والخل بالكسر والضم الصديق المختص أو لا يضم الأمعود يقال كان لي ودا
وخلا والخليل الصادق أو من أصفاء المودة وأصحها (وباجتماعها) أي الملائكة
(تسبحهم) وهو كناية عن الهامهم ما به ترقى كشافهم فيطهرون إلى فضاء المكوت
الأعلى (يستغفر) أي يطلب المغفرة من الله تعالى (لهم) عن جميع ذنوبهم
(كل) شيء (رطب) أي روحاني (ويابس) أي جسماني والمراد جميع الأشياء
(وحيتان) أي أسماك (البحر وهوامه) أي البحر وهي بقية حيوانات البحر

(وسباع) اى وحوش (البر) بالفتح ضد البحر (وانعامه) جمع نعم بالتحريك وقد يسكن
عينه وهى الابل والشاة او خاص بالابل ويجمع على اناعيم كذا فى القاموس (لان
العلم) مع العمل به والاخلاص فيه (حياة القلوب من) موت (الجهل ومصاييح)
جمع مصباح وهو السراج (الابصار) جمع بصر يعنى ضياءها ونورها التى تبصر به
(من الظلم) جمع ظلمة فكل شئ يخفى ينكشف بالعلم (يلغ) اى يصل (العبد بالعلم الى منازل
الاحيار) جمع خير قال فى القاموس الخير الكثير الخير كالحبر ككبس وجهه اخيار وخيار
او المخففة فى الجمال والميسم والمشددة فى الدين والصلاح (والدرجات العلى) اى الرفعات
(فى الدنيا والاخرة والتفكر فيه) اى فى العلم المذكور (يعدل) ثواب (الصيام)
لانه امساك عن التفكير فى غيره فهو حبس النفس على التفكير فيما يرضى الله تعالى
كالصائم بحبس نفسه فى طاعة الله تعالى عن الاكل والشرب والجماع (ومدارسته)
اى قراءته على المشايخ للحفظ والاتقان ومطالعته للفهم والايقان (تعديل) ثواب
(القيام) بالتهجد خصوصا اذا كانت فى الليل وقد صفا الذهن وراقت البصيرة
(به) اى بالعلم (توصل الارحام) بتعليمه لا قاربه واهله نساء ورجالا فيكون فى ذلك
صلة رحم لهم (وبه يعرف) اى يتميز (الحلال والحرام) من كل اعتقاد وقول
وعمل (وهو) اى العلم (امام العمل) لانه متقدم عليه تقدم الامام على المقتدى
(والعمل تابعه) اى تابع العلم متأخر عنه (يلهمه) بالبناء للمفعول اى يلهمه الله تعالى
(السعداء) جمع سعيد وهو من سبقت له الحسنى من الله تعالى فكان من اهل اليقين
(ويحرمه) اى يحرمه الله تعالى (الاشقياء) جمع شقي وهو من حقت عليه الكلمة الازلية
انه من اهل النار فكان من اهل الشمال * الحديث الثالث عشر (مج) يعنى روى ابن ماجه
باسناده (عن ابي ذر رضى الله عنه انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
بالباذر لان) اللام للقسم المقدر تقديره والله لان (تفسدو) اى تذهب فى وقت
العدوة وهى بالضم البكرة او ما بين صلاة الفجر وطلوع الشمس كالغداة وغدا
عليه غدوا وعدوة بالضم واغتدا بكر كذا فى القاموس (فتعلم) بالتشديد وحذف
احدى النائين تخفيفا والاصل تتعلم (آية) واحدة (من القرآن) بديهة ان تقرأها
فى الصلاة او فى غيرها او تعلمها لغيرك اولفهم معناها فتعظ به او تستنبط منه ان كنت
من اهل الاستنباط (خير لك) عند الله تعالى (من ان تصلى مائة ركعة) من النافلة
لان نفل الركعات قاصر ونفع تعلم الآية متعد وقد تقع فرضا بخلاف النافلة
من الصلاة (ولان تغدو) اى تذهب بكرة النهار (فتعلم) اى فتعلم (بابا) اى نوعا
(من) انواع (العلم) وفيه اشارة الى ان تعلم طرف من المسئلة لا يكون كذلك ما لم تتم
بجميع اطرافها فلا يبقى منها طرق الا تعلمته كمسئلة صحة الصلاة فانها متوقفة على
تعلم جميع شروطها واركانها بتفاصيل الابحاث فى ذلك (عمل) بالبناء للمفعول اى

سواء عمل غيرك (به) اي بذلك الباب من العلم الذي تعلمته انت للعمل به مع الاخلاص
(اولم يعمل) بالبناء للمفعول ايضا اي ترك العمل به غيرك وضعفت رغبة الناس في القيام
به (خير لك من ان تصلي) الله تعالى (الف ركعة) من النافلة خصوصا اذا نويت بتعلم
ذلك الباب احياء سنة درستها الناس وتركوا العمل بها فعملت بها انت لارشادهم
الى ذلك وسبقهم الى فعل الخير وحثهم عليه (اقوال) اي هذه اقوال (الفقهاء)
اي علماء الاحكام الشرعية في بيان العلم قال (في) كتاب فتاوى (الخلاصة سئل ابو بكر)
من فقهاء الحنفية رحمه الله تعالى (عن قراءة القرآن للتفقه) اي الطالبين لمعرفة الفقه
بقصد العمل به مع الاخلاص (هي افضل) عند الله تعالى (ام درس) اي مدرسة
بمعنى قراءة ومطالعة علم (الفقه قال) المسؤل (حكى عن ابي مطيع) البلخي رحمه الله
تعالى (انه قال النظر) اي التأمل والتفهم (في كتب اصحابنا) وهي كتب علم الفقه
(من غير سماع) من مدارس غيره (افضل من قيام الليل) ولم يقل افضل من قراءة القرآن
احتراما للقرآن والا فان قراءة القرآن في غير الصلاة مستحبة والنظر في كتب علم الفقه
لاكتساب الفوائد فديكون فرضا اذا احتاج للعمل المفروض (وعن الامام ابي بكر محمد بن
الفضل البخاري) رحمه الله تعالى (انه سئل عن الفقيه) اي المشتغل اياما ونهارا بمطالعة
مسائل الفقه ومراجعة احكام الشريعة للعمل بها في فرائضه والانتهاء عما نهى
عنه ولتعليم غيره (هل) يترك ذلك و (يصلي صلاة التسبيح) المذكورة في كتب الفقه
(قال) في الجواب (تلك) اي صلاة التسبيح (طاعة العامة) فانهم لا يقدرون على
طاعة الاشتغال بمعلوم الشرايع والاحكام ونشرها وافادتها للخاص والعام ولا شك
ان ذلك افضل من صلاة التسبيح لانها تنفع قاصر وهو متعب (فقيه) له (فلان
الفقيه) وذكر له اسمه (يصلي صلاة التسبيح قال هو عندي) محبوب (من) بجملة
(العامة) حيث ترك النفع المتعدي الى الغير واشتغل بالنفع القاصر على النفس وهو
طريقة العوام (انتهى) ما نقله عن الخلاصة (وفي) كتاب (الجنيس) تأليف الامام
الفرغاني مؤلف الهداية رحمه الله تعالى (الرجل اذا تعلم بعض القرآن) وهو مقدار
ما يحتاج اليه بان تعلم قدر الفرض للقراءة في الصلاة وذلك آية طويلة او قصيرة عند
ابي حنيفة رضي الله عنه او ثلاث آيات قصار او آية طويلة عند صاحبيه رحمه الله
تعالى وتعلم قدر الواجب وهو فاتحة الكتاب ومعها سورة او ثلاث آيات قصار او آية
طويلة وتعلم قدر السنة وهو نحو الاربعة آية من طوال المفصل من الحجرات الى البروج
ونحو العشرين آية من اوساط المفصل من الطارق الى لم يكن وسورة من قصار المفصل
من الزلزلة الى آخر القرآن (ولم يتعلم الكل) اي كل القرآن فان الصحابة رضي الله عنهم
لم يكونوا كلهم يعلمون كل القرآن وانما غالبهم كان يعلم البعض دون البعض
(فاذا وجد) ذلك الرجل (فراغا) بان وجد وقتا خاليا من الاشتغال بالفرائض والواجبات

والسنن المؤكدة (كان) حيثئذ (تعلم) جميع (القرآن) له (افضل من صلاة التطوع)
بليل اونها ورو ذلك (لان حفظ القرآن) كله اى تعلم قراءته على ظهر القلب او من المصحف
صحبا مجودا (على الامة فرض كفاية) اذا قام به البعض سقط عن الباقيين فالسابق
بذلك هو الفرض والباقيون متقلون به لكنهم مترشحون الى سقوط الفرض بالتالى
منهم اذا مات السابق او نسي فكان افضل ولان نفعه متعدد بالتعليم بخلاف صلاة
التطوع (وتعلم) احكام (الفقه) مقدار ما يهمه منه في عباداته ومعاملاته (اولى
من ذلك) كله لا فتراضه عليه وكذا الزائد على ما يهمه لتعليم غيره (انتهى) ما نقله
عن التجنيس (وفيه) اى في التجنيس (ايضا طلب العلم) بالدين المحمدى اعتقادا وعملا
(والفقه) اى الفهم والتأمل بالاخلاص في ذلك كله (والعمل به) اى بما فقهه من ذلك
بالتيقن به في الاعتقاد واشغال الجوارح بتعاطيه في الاعمال (اذا صحت) اى فويت
وثبت (النية) اى قصد القلب على التقرب بذلك كله الى الله تعالى من غير التفات
الى ما سواه اصلا (افضل) عند الله تعالى (من جميع اعمال البر) بالكسر اى الخير
كنوافل الصلوات والصيام والصدقة والحج (لقواه) اى النبي (عليه الصلاة والسلام
ما عبد) بالبناء للمفعول (الله) تعالى (بشيء) من العبادات (افضل من فقهه) فهم
(في الدين) المحمدى اعتقادا وعملا بقصد العمل بذلك مع الاخلاص (ولانه) اى
طلب العلم النافع المذكور (اعم نفعاً) اى من جهة النفع (لان نفعه يرجع اليه) اى
الى المتعلم المذكور بالعمل به على وجه الاخلاص (والى غيره) ايضا بتعليم الغير (ونفع
غيره) اى غير طلب العلم (من) سائر (الاعمال) الصالحة (يرجع الى العالم) بذلك
(خاصة) دون غيره وان كان في الاعمال ايضا يرجع الى الغير مثل ثواب العامل اذا ارشده
ذلك لغير اليها ودله عليها فان الدال على الخير له مثل ثواب فاعله لا ينقص من ثواب فاعله
شيئاً على ما ورد في الحديث ولكن ذلك الثواب الذى يحصل للدال اذا عمل المدلول بذلك
الخير ثواب غير حاصل له باختياره وربما كان له بعد موته ايضا زيادة على ثواب الدلالة
الاختياري فليس مثل الثواب الذى يحصل للمتعلم على فعله الاختياري فانه مضاعف له دون
الاول وقد يكون فرضا فثوابه اكثر على كل حال (قال العبد الضعيف) يعنى الامام الفرغانى
صاحب التجنيس (عصمه) اى حفظه (الله تعالى) من الزلل في القول والعمل ووجه الله تعالى
(وكذا الاشتغال بالزيادة) من العلم النافع مع الاخلاص فيه (بعد ما تعلم) العبد (قدر ما يحتاج
اليه) في اعتقاده وعباداته ومعاملاته (افضل) من الاشتغال بنوافل العبادات (اذا كان
لا يدخل عليه) اى على ذلك المشتغل بالزيادة (النقصان في فرائضه) الفعلية كالامروضات
من العبادات والزكوة كالاجتنب عن المحرمات وكذلك في فعل واجباته وترك مكروهاته
التحريرية وفعل سننه وترك مكروهاته التزيهية (وهو الصحيح) من الاقوال (لما قلنا)
من ان نفع ذلك اعم من غيره (وصحة النية) المتقدم ذكرها هي (ان يطلب) العبد

(به) اى بطلب العلم معرفة ظهور (وجه) اى ذات (الله) تعالى الموجودة متوجهة على شئيته الهالكة وكذا شئيته كل شئ وهذا مقام المقربين (و) يطلب حصول التجهة له من الله تعالى والنعيم المقيم فى (الدار الآخرة) من غير عذاب يسبق وهو مقام الابرار اذنى من الاول (ولا ينوى به) اى بطلب العلم المذكور (طالب) حصول (الدنيا) له وهى الاموال وما يتوصل اليه بها من الحظوظ العاجلة قبل يوم القيامة (وقبل اذا اراد ان يصحح نيته) فى طلب العلم المذكور (ينوى الخروج) بالعلم المذكور (من الجهل) فى نفسه (و) ينوى (منفعة الخلق) اى المخلوقات بتعليمهم ذلك والحكم عليهم به على وجه العدل فى بنى آدم وغيرهم (و) ينوى (احياء) اى ابقاء ذكر (العلم) النافع فى الارض حتى لا يندرس قبحه له الناس (انتهى) مانقله من التيجيس (وفى) كتاب (بستان العارفين فاذا لم يقدر) العبد (على تصحيح النية) فى طلب العلم بان كانت حظوظ نفسه غالبية عليه وشهواته متحكمة من قلبه وحب المال والجاه مقبلة (فالعلم) النافع حيثئذ (افضل) له (من تركه) وان طلبه من غير اخلاص ولا نية العمل به لانه فى حالة تركه يجمع فيه ظلمة حظوظه وشهواته وغفلاته وعدم اخلاصه مع جهله ايضا بما فيه نجاته من ذلك فتبقى حاله ظلمات بعضها فوق بعض واما اذا اشتغل مع ذلك بتعلم العلم النافع قلت ظلماته وخفت غفلاته والشر ببعضه اهون من بعض (ولانه) اى من لم يقدر على ردع نفسه عن السوء فى طلب العلم (اذا تعلم العلم) النافع (فانه يرجى) له ولو بعد حين (ان يصحح العلم بنية) فيجعلها خالصة لله تعالى (قال مجاهد) من التابعين رحمه الله تعالى (طلبنا العلم) النافع (ومالتا فيه كثير من النية) الصالحة فى طلبه بل قليل منها لانه غالبا يكون فى رعونة الشباب وجهل الحداثة (ثم رزق الله) تعالى قلوبنا بعد ذلك (فيه تصحيح النية) وصدق الهمة خصوصا اذا وصل العبد الى سن الشيخوخة وانطفى توفد نيران آماله (انتهى) مانقله من بستان العارفين (وفيه) اى فى بستان العارفين ايضا (قال بعضهم) وهو سفيان الثورى رحمه الله تعالى (تعلمنا العلم) النافع فى بداية الامر (لغير) وجه (الله) تعالى (فابى) اى امتنع (العلم) النافع علينا (ان يكون الا لله) تعالى فكان فى اخر الامر لوجه الله تعالى غيره من الله تعالى على العلم النافع ان يكون على غير وجهه وفى غير اناءه وذلك بان يصرف الله تعالى وجوه الناس عن اعتبار ذلك العلم فيبقى صاحبه بينهم مهاتا فينقطع طمعه فيهم بسبب علمه ذلك فيخلص فيه ونحو ذلك من الصوارف الجارية على مقتضى الحكمة الالهية (والظاهر) من قول هذا البعض (ان مراده) بالعلم الذى ابنى ان يكون الا لله تعالى (العلوم الزاجرة) عن اقتراف الذنوب الظاهرة والباطنة التى فيها قصد غير وجه الله تعالى كعلوم المواعظ والمناهى والترهيب فان عالمها لا يزل يتعلمها بالنية الفاسدة حتى تصح نيته فيها

في الغالب اذا طال به المدا (بدليل قوله) اي صاحب بستان العارفين (فيما سبق)
 قريبا حيث قال فانه يرجى ان يصحح العلم نيته ومعلوم ان العلم الذي يصحح النية هو العلم
 الزاخر دون غيره (واذا اخذ الانسان حظا) اي نصيبا (وافرا) اي كثيرا (من)
 علم (الفقه يذبح) اي يستحب له (ان لا يقتصر على) معرفة علم (الفقه) فقط
 (ولكن ينظر) اي يقرأ ويتأمل (في علم الزهد) وهو علم التصوف الذي يعرف منه
 امراض القلب وادويتها ليرفع عنه الاخلاق في المذمومة ويتصف بالاخلاق الحمودة
 (و) ينظر (في كلام الحكماء) الا لهيئ العارفين بالله تعالى الذين آتاهم الله تعالى
 الحكمة كما قال سبحانه * يؤتي الحكمة من يشاء ومن يؤت الحكمة فقد آتوا خيرا كثيرا *
 الآية وهو علوم الالهام والحقايق الالهية لعلوم الفلسفة وحكمة العين فانها علوم
 محرمة كما سبق يسانه ومن أجل الحكماء الالهيين الشيخ الاكبر محيي الدين بن العربي
 والشرف بن الفارض والعفيف التلمساني وابن سبعين وغيرهم رضى الله عنهم من العارفين
 المحققين فان كلامهم انفع شيء للفقيه اذا سلك به في معرفة اسرار فقه ولكن بعد اعتقادهم
 ومحبتهم وبذلك كلام من تكلم فيهم بسوء من اهل الجهل والغباء الذين هم ليسوا على
 طريقهم ولا يعرفون اصطلاحهم فان من جهل شيئا عاداه ولا عبرة بنقل المنكرين
 عليهم لكلامهم وزعمهم انهم فهموه لانهم لو فهموه لما ظهر من تقريرهم كفرا
 وضلالا بل كان يظهر ايمانا وتوحيدا ولكن كل اناء بالذي فيه ينضح وآيتهم لما نجست
 بكفر الانكار على اولياء الله تعالى وبغضهم والتعصب عليهم كان كل كلمة من كلام
 اهل الله تعالى اذا دخلت ذلك الاناء النجس نجست به وكانت ايمانا في الآية الطاهرة
 فصارت كفرا في الآية النجسة القدرة ويضل الله الظالمين ويفعل الله ما يشاء ولا قطع
 عندنا ببقاء المنكرين على انكارهم لاحتمال توبتهم قبل الموت فلا طعن فيهم الا بحسب
 كلامهم حال صدوره منهم ان صح عنهم انظر الى هذا الامام في علمي الظاهر والباطن
 سيد المتأخرين الشيخ شهاب الدين احمد بن علان الصديقي البكري المكي النفسبندی
 رضى الله عنه فانه نقل في كتابه شرح حكم العارف بالله تعالى الشيخ ابي مدني التلمساني قدس
 سره قال دعوى النفس ينشأ من عجبها وهو اشد المهلكات كما شهد بذلك سيد الكائنات
 حيث قال ثلاث منجيات وثلاث مهلكات فاما المنجيات فتقوى الله في السر والعلانية
 والقول بالحق في الرضاء والسخط والقصد في الغناء والفقر واما المهلكات فهوى متبع
 وشح مطاع وانجاب المرء بنفسه وهي اشد من فتن كان عنده اشد المهلكات كيف
 يتوقع الشفاء من ادوية الطاعات فلذلك قال الشيخ ابو الحسن الشاذلي رضى الله عنه
 من مات ولم يتوغل في علمنا هذامات مصر اعلی الکبار ولقد صدق فيما قال فاي شخص
 ياخي يصوم ولا يعجب بصومه وای شخص يصلي ولا يعجب بصلاته وهكذا سائر
 الطاعات الا ان تخل عليه عناية مولاه بمعرفة آداب الخدمة من محالسة اطباء القلوب

وحلول عنياتهم عليه حتى تحقق العجب الذي حل به من تلك الطاعات ولا يجب بعد
ذلك الإفضل مولا كما قال في الحكم العطائية لا تفرحك الطاعة بانها برزت منك
وافرح بها لانها برزت من الله تعالى اليك قل بفضل الله وبرحمته فبذلك فليفرحوا
هو خير مما يجمعون * فلا تفرح يا اخي ولا تعجب الابن والوالد ولا تحب الامن بعلامك العلوم التي
تقربك الى حضرة كماله (و) ينظر (في شمائل) اي اوصاف (الصالحين) المتقدمين
رضي الله عنهم ويتأمل ما كانوا فيه من العلم والعمل والتقوى والورع وبقلدهم فيما
يمكنه من ذلك فان الغيث اوله قطر ثم ينسكب ولا تمانعه الوسوس واليأس من الشير
على سيرهم ولا ينتقد عليهم ما لا يعرفه ولا يلتفت الى غرور وغرور فيهم ولا طعن
طاعن كما يلتفت الى طعن الرافضة والخوارج في الصحابة والخلفاء الموثقين رضي الله
عنهم اجمعين * والله يهدي من يشاء الى صراط مستقيم (فان الانسان اذا تعلم
علم (الفقه) وحده (ولم ينظر في علم الزهد و) علم (الحكمة) الالهية وهي
علوم مواجيد القوم من الصوفية المحققين كما ذكرنا في فهمه من ذلك على
طبق الكتاب والسنة حمد هم عليه وما خفي عنه ودق اسله لاهله واعترف
هو بالفصور في نفسه عن فهمه ولو كان من اعلم علماء الظاهر فان لكل مجال
رجالا ولكل مقام مقالا ولا يجب بنفسه ولا يغر بعلمه فانه يهلك من حيث لا يشعر
(قسا) اي عتا وصلب (قلبه) فكان كالحصخر لا تؤثر فيه المواعظ ولا الحكم ووجدت
بصيرته فلا يقدر يفهم بها شيئا سوى ظاهر من الحياة الدنيا وتسلط عليه بسبب
ذلك الوسوس الشيطانية فيقع في اهل الله واوليائه بما هم بريون منه ويحسد الدين
الخالص وطريق التقوى القلبية التي قال تعالى * فانها من تقوى القلوب *
فيهلك في مهواة من التلف (والقلب القاسي) الذي لا يلين للمحق (بعيد من الله)
سبحانه مطرود عن ابواب فضله وانعامه (انتهى) ما نقله من كتاب بستان
العارفين وانما كان هذا المقدار المذكور من النظر في علم الزهد والحكمة
كما بينا مستحبا مما ينبغي تعلمه للفقيه ولم يكن فرضا عليه لان القلوب البشرية قد تكون
مطبوعة على الرقة واللين والخشوع وسلامة النية وحسن القصد والتواضع
والاعتقاد في كلام الصالحين والتسليم لهم من غير فهم لكلامهم بلا شك فيهم
ولا تردد فيستغنى الفقيه بذلك عن النظر في علم الزهد والحكمة ولا يحتاج ان ينظر
فيه كما على ذلك غالب العوام ممن لم يجتمع باحد من المنكرين على احد من الائمة المحققين
او اجتمع بهم ولم يقدر او ان يوسوسوا في صدره بحمله على الانكار على احد اصلا
وسلمهم الله منهم ومن لم يكن مخطورا على ما ذكرنا من سلامة الصدر والاعتقاد
الحسن ونحوه احتاج الى النظر المذكور لعله يوجب له شيئا من ذلك فان القلوب
بيد الله تعالى لا تدخل تحت تكليف العبد حتى يصلحها فلا معنى لا يجب ذلك عليه

ولكن من اكثر من استعمال الدواء النافع فلا بد ان ينجح له ولو بهض شفاء فالاشتغال به
اهم من تركه والله الموفق وفي الشريعة وشرحها قال ويقتبس يعني للتعلم من كل فن
حظا كافيا لحاجته ولا يقتصر على البعض وعلى القدر الغير الكافي منها فقد قيل
من طلب الله تعالى بعلم الكلام وحده بلا استعانة بغيره من العلوم تزندق اي انكر
الوحدانية واليوم الآخر اذ يغلب على قلبه حيثئذ ادلة المبطلين فلا يقدر ان يخلصه
منها فيستفد على مقتضاها ومن طلب الله تعالى بالزهد وحده بلا شيء
من العلوم ابتدع لعدم علمه الطريق المستنون ومن طلب الله تعالى بالفقه
وحده تفسق بان صار خارجا عن الطريق الموصل الى معرفة الله تعالى
لا يتخلص من التقليد ولا يميز ما يصلح القلب مما يفسده من الصفات الباطنة قال ابو كالايت
رحمه الله تعالى من تعلم علم الفقه ولم ينظر في علم الزهد والحكمة يسود قلبه ومن تفنن
بان تعلم الفنون تخلص عن التزندق والابتداع والتفسق ويكون في طلبه على
صراط مستقيم (فاذا كان الحال) اي الشأن (هذا) اي قسوة القلب (في) علم
(الفقه) وحده مع شرف الفقه لانه معرفة الاحكام الشرعية للعمل بها مع
الاخلاص ولا يمكن العمل بها مع الاخلاص الا لصاحب علم الزهد والحكمة (فاظنك
بشار) اي بقية (العلوم) التي هي دون علم الفقه مما هي وسائل اليه (غير) العلوم
(الزاجرة) للعبد عن المخالفات كعلوم العربية ونحوها فانها توجب قسوة القلب
والبعد عن الله تعالى بالطريق الاولى لكل من اقتصر عليها في الاشتغال ولم ينظر
في علم الزهد والحكمة (وفي) كتاب (الجنيس) لصاحب الهداية (رجل تفقه) اي
تعلم الفقه (ثم اشتغل) بعد ذلك (بالعبادة) الله تعالى مع الاخلاص والورع (وامتنع)
بسبب ذلك (عن التعليم) للناس (فان كان الناس استغنوا عنه بغيره) من العلماء المعلمين
اغيرهم (اجزأه) اي كفاه ذلك الغير عن تعليم الناس لانه فرض كفاية وقد قام به البعض
فسقط عن الباقيين (كافيل) ابو سليمان (داود) بن نصير (الطائي) نسبة الى قبيلة طي
(فانه تعلم العلم عن ابي حنيفة) رضي الله عنه (ثم اشتغل) بعد ذلك (بالعبادة واعتزل)
جميع (الناس ولم يشتغل بالتعليم) لاحد قال ابو علي الدقاق رحمه الله تعالى كان سبب
زهد داود انه كان يمر ببغداد يوما فحما المطرقون بين يدي حميد الطوسي فالتفت داود
فرأى حميدا فقال داود اف ادنيا سبقك بها حميد فلزم البيت واخذ في الجهد والعبادة
وقال بعضهم ان سبب زهده انه كان يجالس ابا حنيفة رضي الله عنه فقال له ابو حنيفة
يوما يا اباسليمان اما الاداة فقد احكمتها فقال له داود فاي شيء بقي فقال العمل به قال
داود فتنازعني نفسي الى العزلة فقلت لنفسي حتى يجالسهم ولا تتكلم في مسألة فجالسهم
سنة لا اتكلم في مسألة وكانت المسئلة تمر بي وتااري الكلام فيها اشد نزاعا من العطشان
الى الماء ولا اتكلم ثم صار امره الى ما صار ذكره القشيري في رسالته (و) كان (هذا)

الامر لداود رحمه الله تعالى (لانه اخذ بالقاضل) من الاحوال (وان كان التعليم)
 للغير (افضل) عند الله تعالى (لان نفعه اوفر) اي ازيد من نفع العابد (فلا يكون)
 حينئذ (به) اي بالاشتغال بالعبادة وترك التعليم (بأس) اي كراهة بل ترك الافضل
 فان التعليم مع العبادة من اخلاق التبين عليهم السلام (انتهى) مانقله عن التجنيس
 (والحاصل ان العبادة المتعدية الى الغير) اي التي يتعلق بها صحة عبادة الغير وهي
 عبادة التعليم للغير العلم النافع (افضل من) العبادة (القاصرة) على نفع العابد بها
 نفسه (لان خير الناس) اي اكثرهم خيرا (من ينفع الناس) بالتعليم للغير (ثم) العبادة
 (المتعدية) الى الغير (نوعان) نوع (اخرى) اي منسوب الى الآخرة لتعلقه في النفع
 في الآخرة فقط (وهو افضل من جميع اعمال البر) اي الخير والصلاح (اذ) اي لانه
 (هو عمل الانبياء) والمرسلين عليهم السلام فانهم كانوا يعلمون الناس الشرائع والاديان
 بعد التوحيد والعقائد ويعلمونهم الاخلاق الحسنة ويحذرونهم عن الاخلاق السيئة
 (وبه) اي بهذا النوع من العبادة المتعدية (فضلوا) على غيرهم من جهة العمل وهم
 افضل من غيرهم بالنبوة قطعا (خرج) بالتشديد اي اسند (ديلم) يعني ابا منصور
 الديلمي (عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال
 من تعلم بابا من العلم) النافع اي مسألة بتمامها (ليعلم الناس) ذلك الباب الذي تعلمه وفيه
 اشارة الى ان النية الصالحة لا بد منها في ثواب العمل وان المعلم للناس لا يلزم ان يكون
 عالما بجميع ابواب العلم بل يجوز ان يعلم بابا من الابواب ان يعلم لغيره وان الذي علم بعض
 المسئلة كن علم شروط الصلاة فقط ولم يعلم اركانها لا ينبغي له ان يعلم غيره حتى يستوفي
 علم مسألة الصلاة كلها يعني ما يهتم منها دون علم جميع فروعها فمسئلة الصلاة
 مثلا باب من العلم (اعطى) اي اعطاه الله تعالى من الاجر (ثواب سبعين صديقا)
 بكسر الدال المهملة مشددة يعني ثواب السبعين غير مضاعف واهم مضاعف ولعل
 السبعين للتكثير لا للعدد كافي نظائره (ولذا قال في) كتاب (التجنيس اذا تعلم رجلان
 علما) من العلوم النافعة (علم الصلاة او غيره) كعلم الصوم او الزكاة او الحج وكان
 (احدهما يتعلم) ذلك العلم (ليعلم الناس) ما تعلمه اي بنية ذلك (والآخر) انما تعلم
 (ليعمل به) اي بما تعلمه (فالذي يتعلم) العلم المذكور (ليعلم) غيره (افضل) من الذي
 يتعلم ليعمل به هو لنفسه (لان منفعة) اي الذي يعلم غيره (اكثر للناس) من منفعة
 الذي يتعلم ليعمل به في نفسه (وابلغ) اي اعظم (في امر الدين) المحمدي لنشره
 احكام الله تعالى واطهاره شرايع الاسلام وحماية الحق عن اهل الباطل ونصرة
 المؤمنين على اعدائهم من الوسواس النفسانية والعصبة الشيطانية (انتهى)
 مانقله عن التجنيس (و) نوع آخر (دنيوي) اي منسوب الى الدنيا لحصول الانتفاع
 به في الدنيا (كالصدقة) المفروضة وغيرها فان الذي يأخذها ينتفع بها في الدنيا

والمعطى ينتفع بها في الآخرة فهو نفع متعدد دنيوى لا آخروى والنوع الاول آخروى
لانه ينتفع به الذى يتعلم في الآخرة كما ينتفع المعلم في الآخرة ايضا (والاعانة) على حوائج
الدنيا والآخرة في غير المعصية (والدلالة) على كل نفع دنيوى وآخروى (والشفاعة)
في الخير والصالح (وبناء القناطر) من ماله فوق الانهار العظام اوفى الطرق الصعبة
السلوك على المسارة (وتحورها) من بنيان السبلانات والسقايات والمساجد والمكاتب
(وتسوية الطرق) جمع طريق اى ازالة التلعة منها وتنقية الاجار وقلع الصخور
(واماطة) اى رفع (الاذى) كالتهمات والشوك والنجاسات (عنها) اى عن الطرق
بالنية الخالصة لوجه الله تعالى في جميع ذلك والا كان معصية بالرياء والسمعة والعجب
والمباهات (فهذا) النوع الثانى من العبادات المتعدية (متوسط) في الثواب عند الله
تعالى (بينهما) اى بين النوع الاول وبين العادة القاصرة فيكون حينئذ (دون)
النوع (الاول) الذى هو تعليم العلم النافع للغير فانه افضل من الكل (وفوق) العادة
(القاصرة) لتعدى نفعه الى الغير دون العادة القاصرة التى هى (كالصلاة والصوم)
فرضا ونفلا (والذكر والدعاء) ونحو ذلك من سائر العبادات البدنية (فلذا) اى
لكون العادة المتعدية افضل من القاصرة (كان الاشتغال بامر النكاح) اى الوطى
الحلال بعقد او ملك بمن يقدر على ذلك بلا حرج عليه او على المرأة (و) كان
(الكسب للمال الحلال من الوجوه الشرعية فيمن يتقن ذلك) ويقدر عليه (لاجل
التصدق) بما زاد على الكفاية (افضل من التخلي) اى الانقطاع (للعادة) والاشتغال
بها لان في النكاح حصول الذرية الصالحة ولو بالاسلام والايمان واعفاف نفسه
وامرأته وقطع نشوقهما الى سوء وفي التصديق سدخلة الفقراء واغناء فاقتهم
(فمليك) يا (ايها السالك) في طريق الله تعالى (بالجد) اى السعى والاجتهاد (والمواظبة)
من غير فتور (في تحصيل العلم) النافع بنية العمل به مع الاخلاص وترك كل من يقندك
عنه ويصرف همك في الاشتغال بما لا يعينك من فشات الدنيا وضلالات الغرور
واذا علمت ذلك (فلا تصغ) اى تمل وتكسفت (الى ترهات) اى اباطيل (جهلة)
الطائفة (التصوفة في زماننا) هذا وهو عصر التسعمائة فان الصوفية في كل زمان
فيهم جهلة وفيهم علماء عارفون كما ان الفقهاء كذلك فيهم فسقة مكبون على اكل الحرام
وفيهم صالحون زاهدون وكذلك المفسرون والمحدثون وسائر انواع العلماء حتى
الجنود والعساكر والملوك والقضاة والامراء واهل الاسواق فيهم الصالحون وغيرهم في كل
زمان والنوع الفاسد منهم هو المذموم فقط دون النوع الصالح ولا يعم في الذم او المدح
الا الجاهل (يقولون) بمعنى جملة التصوفة (العلم حجاب) ويعنون بذلك ان اشتغالهم
بالعلم يوجب تركهم الاشتغال بما هم فيه من شهود الله تعالى على زعمهم ذلك وما عرفوا
ان بالعلم يزاد شهودهم وتكمل معرفتهم به سبحانه وبره يخون في مقام اليقين ولكنهم نظروا

الى كيفية اشتغال اهل الغفلة بالعلم فانهم يشتغلون به وهم مصرون على الرياء والعجب والكبر
والحقد والمنافسة بل على المعاصي والمخالفات واكل الحرام ففسدوا العلم وورثتهم ذلك وانما
العلم نور ولكن اهل الغفلة هم المتدنسون باوساخ الذنوب والقبائح ومقابلة هؤلاء الجهلة
من المتصوفة ليست في زمان المصنف رحمه الله تعالى فقط بل فيما قبل ايضا كما ذكر
الشيخ الاكبر محيي الدين بن العربي قدس الله سره في كتابه مواقع النجوم بعد ان مدح
العلم كثيرا ثم قال وانما اكثرنا هنسا في العلم لان في زماننا قوما لا يحصى عدد هم
غلب عليهم الجهل بمقام العلم واعبت بهم الاهواء حتى قالوا ان العلم حجاب ولقد صدقوا
في ذلك او اعتقدوه اي والله حجاب عظيم يحجب القلب عن الغفلة والجهل واضداده
يعني اضداد العلم من الظن والشك والوهم فالشرف فيها من صفة خبأنا الله تعالى بالخط
الوافر منها وكيف لا يفرح بهذه الصفة ويهجر من اجلها الكونان ولها شرفان
كبيران عظيمان الشرف الواحد ان الله سبحانه وصف بهما نفسه والشرف الاخر انه
مدح بها اهل خاصته من انبيائه وملائكته عليهم السلام ثم من علينا سبحانه ولم يرل مانا
بان جعلنا ورثته انبيائه فيها فقال صلى الله عليه وسلم العلماء ورثة الانبياء (ونه) يعني العلم
(يحصل) للعبد (بالكشف وهو بلوغ ما وراء المحسوس من عوالم الغيب) وطريقه
صفاء السريرة من الاشتغال بالاغيار ودوم التذكر والتشروع قال العفيف التلمساني
قدس الله سره في شرح منازل السائرين للهروي رحمه الله تعالى في المكاشفة انها بلوغ
ما وراء الحجاب من المشاهدة الالهية بخلاف المكاشفة الصورية وهي كشف الصور
مثل الاخبار بوقت قدوم الغائب والاخبار بما وراء الجدار مما لم يشاهد بالحس ونحو ذلك
وهي ليست في طريق الله تعالى بل هي قاطعة عنه ولذلك لم يختص بها ملة دون اخرى
انتهى والعلم الذي يحصل بالمكاشفة حيث قلنا بحصوله بها علم المعارف الالهية والحقائق
الربانية لا علم كيفية الاعمال الظاهرة ومعرفة الاحكام الشرعية فان هذا العلم لا يحصل
الا بالتعلم والا لا تستغنى الخلق عن الانبياء والكتب بالمكاشفة وهو باطل وان كان بعض
الأولياء يلهمه الله تعالى الحق والاصواب بشئ منه فيوافق ما عند العلماء منه في اقواله
واعماله واحواله واعتقاداته بطريق العناية له من الله تعالى فهو نادر فلا نطعن في احد
بعينه من المتصوفة الذين تركوا التعلم واشتغلوا بالذكر فساد يكون وافق الحق من علم
العلماء في جميع امور هدايته من الله تعالى وان كنا نقول لا بد من التعلم ولا يحصل هذا
العلم الا بالتعلم فان قولنا هذا على وجه العموم من غير خصوص في احد والكف مناعن
وجدناه ترك التعلم للاحتمال المذكور على وجه الخصوص في شخص معين واشتغال
معينين وعلى هذا يحمل كلام المصنف رحمه الله تعالى هنا وفي نظائره من اجابات
هذا الكتاب (فلا حاجة) في تحصيل العلم مع نورانية الكشف (الى الكسب) اي المطالعة
والقراءة على المشايخ والمذاكرة (فانه) اي هذا القول من جهلة المتصوفة في حق علم

الشرائع والاحكام بطريق الاطراد في كل احد الا التدرج القليلة في بعض من يعتنى بهم
الحق تعالى كما ذكرنا (كذب) محض لانه لم يقع للجميع بل انما وقع لاهل التوفيق والعناية
بالموافقة في الاعمال لاصلاحها كما وقع لاويس القرني رضي الله عنه مع وجوده في زمان
النبي صلى الله عليه وسلم ولم يجتمع بالنبي عليه السلام استغناء بالامداد الباطني المحمدي له
عن الاخذ من حيث الظاهر ومن كان موقفا كذلك لا يعرف صور المسائل ولا مواضع
استنباطها ولا يدرىها اذا سئل عنها وانما يوفق الله تعالى للعمل بها على وجه الصواب
من غير شعور منه بذلك وليس هذا المقدار ملاحني يكون الكشف موصلا اليه بلا اكتساب
ولا تعلم ولا دراسة (و) هو (ضلال) ايضا في حق من لم يكن على الوصف الذي
ذكرنا من الموفقين فانه يكون مخذولا حيث لا عنده توفيق من الله تعالى والهام للحق ولاله
اشتغال واكتساب للعالم النافع الذي ربما وفقه الله تعالى للعمل به على وجه الاخلاص
فجبا وسعد وليس هذا الوصف مخصوصا بحدبينة نجس عليه ونحقره بسبب عدم
تعمه العلم في الظاهر لاحتمال التوفيق في الباطن لعين الصواب وانما هذا حكم منا
ومن المصنف رحمه الله تعالى على وجه العموم ليحترز العبد من مواضع الهلكة ولا ينسى
الظن ايضا باحد معين كما قال تعالى * والله يعلم وانتم لا تعلمون (و) هو (اضلال)
ايضا للغير ممن لم يكن على الوصف المذكور ممن يعلم الله تعالى ببلان نجس منا ولا سوء ظن
باحد معين اصلا ونحو كل خطأ وجفاء في كل مسلم من المسلمين كما قال الامام النووي
رضي الله عنه في ادب العلم والمتعلم من مقدمة شرح المذهب يجب على الطالب ان يحمل
اخوانه على المحامل الحسنة في كل كلام يفهم منه نقص الى سبعين محملا ثم قال ولا يجهن
عن ذلك الاكل قليل التوفيق انتهى كلامه واذا وجدنا احدا ممن ترك العلم الظاهر
من المتصوفة وغيرهم من المسلمين فلانسأله عن شيء من احكام الله تعالى اصلا فان اراد
تحويل غيره في العلم فهو كافر بالله تعالى كما تقدم بيانه فاذا سئلناه فوجدناه لم يعلم ما سئلناه عنه
يحمل ان الله تعالى موفق له الى العمل بمقتضاه بلا تعلم من العلماء فان التوفيق لا بد منه لمن علم
ولم يعلم وليس العلم بالحكم الشرعي مقتضيا للعمل به وحاملا على العمل قطعا
من دون توفيق الله تعالى فكيف من عالم لم يوفقه الله تعالى للعمل بما علمه فهو مخذول وكف
من جاهل وفقه الله تعالى للعمل الصالح بطريق الاهام والعناية به فهو خير من ذلك
العالم المخذول وان لم يكن له علم بما علمه ذلك العالم ولا يعلم بتفاصيل امور الناس على ما هم
عليه الا الله تعالى وانما العلماء النصحاء والتحذير بلا اساءة ظن ولا نجس ولا امتحان لاحد
معين اصلا وهذه احوال العلماء العاملين واما علماء القيل والقال من غير تقوى ولا خوف
من الله تعالى فهم على غير ما ذكرنا (فان العلم) النافع بذية العمل به مع الاخلاص فيه
(فرض) على كل مكلف لتوقف صحة العمل المفروض عليه في العادة المطردة بحسب
الظاهر فلو وفق الله تعالى العبد لذلك العمل المفروض على وجه الصحة بدون العلم

لم يكن العلم فرضا عليه اذ ليس هو فرضا لذاته بل لغيره كالطهارة شرط لصحة الصلاة
فهى فرض لغيرها لالذاتها فلو حصلت من غير تحصيل لها حصل المقصود منها
كن وقع في ماء فانه يخرج طاهرا حيث عم الماء موضع الحديث منه فتصح صلاته بتلك
الطهارة وان لم تقع عبادة مثابا عليها كما قال فقهاؤنا (وانه) اى العلم انما يحصل
(بالتعلم) وان لم يكن مقصودا لذاته فلا يكون عالما الا اذا تعلم وقد يكون عاملا بمجرد
التوفيق من غير علم فيحصل المقصود فلا يبقى العلم فرضا حينئذ كن وقع في ماء حيث
قلنا بحصول الطهارة له فلا تبقى الطهارة عليه فرضا (لمساقيه) النبي (عليه الصلاة
والسلام) كما سبق في الحديث انما العلم بالتعلم (وان ماخذ) اى العلم (كتاب الله) تعالى
وهو القرآن العظيم (وسنة حبيبه) اى حبيب الله محمد (صلى الله عليه وسلم لما بينا)
في هذا الكتاب (سابقا) في فصل الاعتصام بالكتاب والسنة فليس ماخذ العلم الكشف
يعنى العلم المذكور على حسب ما قررناه (وان الصحابة) رضى الله عنهم (خير هذه الامة)
بشهادة النبي صلى الله عليه وسلم في قوله خير القرون قرنى الحديث (وافضلها) اى
افضل الامة علماء وعلماء (وانهم اجتهدوا) اى بذلوا وسعهم في استنباط الاحكام
من الادلة الشرعية (واختافوا) فيما بينهم في جزئيات القضايا (واستدلوا بالكتاب
والسنة) على ما ذهبوا اليه من المذاهب (ولم يقل احد منهم اللهم) بالبناء للمفعول اى الى
(الى) من الالهام وهو اللقاء في القلب من غير تفكر (انه) اى الفعل الفلانى ونحوه
(حرام او حلال او غير ذلك) من فرض او واجب او مكروه فكيف يترك من دونهم التمسك
بالكتاب والسنة والاستدلال بهما ويكتفى عن ذلك بالكشف والالهام وان كان ذلك
ممكنا باعتبار حصول التوفيق له من الله تعالى والتوفيق هو ان يخلق الله تعالى فيه القدرة
على الطاعة والكف عن المعصية من غير علم متبذل او مع العلم وليس من شروط
التوفيق حصول العلم كما انه ليس من شروط حصول العلم التوفيق للعمل به كما قدمناه
ولهذا قال الجنيد رضى الله عنه كانقله عن القشيري في رسالته في باب الارادة ان المرید
الصادق غنى عن علم العلم وذكر في آخر الرسالة في باب الوصية قال هذا احمد بن حنبل
رحمه الله تعالى كان عند الشافعى رضى الله عنه فجاء شيبان الراعى فقال احمد اريد
يا ابا عبد الله ان انبه هذا على نقصان علمه ليشغل بتحصيل بعض العلم فقال الشافعى
رحمه الله تعالى لا تفعل فلم تقع فقال شيبان ما تقول فيمن نسي صلاة من خمس صلوات
في اليوم والليلة ولا يدري اى صلاة نسيها ما الواجب عليه يا شيبان فقال يا احمد هذا قلب
غفل عن الله فالواجب ان يؤدب حتى لا يغفل عن مولاه بعده فغشى على احمد فلما افاق
قال له الشافعى الم اقل لك لا تحرك هذا وشيبان الراعى كان اميا (فان ادعوا) اى هؤلاء
الجهلة المستغنون بالكشف عن تعلم الاحكام الشرعية حتى يصيروا بذلك عالمين بها
على زعمهم (انهم كوشفوا) اى كاشفهم الله تعالى بذلك (ووصلوا) منه (الى ما

لم يصل اليه الصحابة) رضى الله عنهم وان امكن ذلك بان يكاشفوا بالاسرار ويصلوا
الى حقائق المعارف كما قدمناه في ان رتبة العلم والكشف قد يكون فيها بعد الصحابة
من هو افضل من الصحابة ما عدا فضيلة الصحبة بل قد يوجد في غير النبي من العلم
ما لا يوجد في النبي خصوصا على القول بولاية الخضر مع انه اعلم من موسى
عليه السلام وقول الهدد سليمان عليه السلام احطت بمالم يحط به مع انه طبر
وسليمان نبي عليه السلام وان كانت هذه الاحاطة في امر دنيوى لكنه علم في الجملة
وليست النبوة هي العلم بل هي امر اختصاصى واما خصوص مسائل الحلال والحرام
على الكيفية التي يعلمها اهل الاستنباط من الفقهاء وترتيب الادلة على ذلك ومعرفة هذا
الاصطلاح المخصوص المعلوم فيما بين العلماء فلا بد فيه من التعلم والاخذ عن المشايخ
(فهم مبتدعون) حيث زعموا معرفة هذا العلم على هذا الاصطلاح المخصوص
بمجرد الكشف والالهام من غير تعلم (خارجون عن مذهب اهل السنة والجماعة)
من حيث هذا الاصطلاح المخصوص الذى تدونت فيه الآن مذاهب اهل اسلام
ولم يعلم على البقين صحة مرادهم (ولو سئل احدهم عن) شئ من (الاخلاق المذمومة
مثل الرياء والكبر والحسد والحقد او عن معرفة علاجها) اى مداواتها (او عن)
شئ من (الاخلاق الحميدة مثل النية) اى قصد الخير فى كل عمل (والتوبة والتوكل
والصبر والرضا بالقضاء والشكر او عن طريق تحصيلها او تقوية ضعفها بهت)
فى ذلك ولم يقدر على الجواب عنه (وجعل) منه (وخلط فى كلامه) اى جاء بالهذيان
(وتكلم بالشطح) اى بالكلام الذى فيه الغلو والخروج عن الحدود (والطامات)
اى الزخارف الباطلة ولا يستطيع ان يجيب الجواب الذى اصطلمت عليه علماء هذا
الشان من التقرير والبيان وان كان هو فى نفسه متصفا بجميع تلك الاخلاق الحسنة
متباعد عن جميع الاخلاق المذمومة بمجرد توفيق الله تعالى * والله على كل شئ قدير *
فيكون كشيان الراعى كما قد منا ولعمري هذا الاصطلاح المخصوص الآن
عند الفقهاء وغيرهم من العلماء لو سئل عنه ابو بكر الصديق رضى الله عنه لما عرفه
بخصوص هذا الاصطلاح ووربما عياها بيان ما هو متصف به من الطاعات والاخلاق
الحسنة والتباعد عن الاخلاق المذمومة فضلا عن آحاد الامة وباليث شعري من علم
ذلك كله ويثنيه وفرره ولم يكن عنده توفيق من الله تعالى للعمل بمقتضاء والتخلق به
ماذا يفيد من النتيجة غير علمنا نحن بانه عالم ذلك فالمدار على التسوفيق فى كل حال
فكما ان من لم يعلم شيئا من ذلك يحتمل انه موفق للقياس به كله من حيث ما يعلم الله
تعالى منه كذلك من علم ذلك كله ويثنيه لنا يحتمل انه منافق فيه وانه يحفظه بمجرد
كلام وهو غير عامل به ولا يجوز سوء الظن باحد معين ولا التجسس عليه ولا كشف
سرا الله عنه ولا فضيحة بل يحمل على احسن المحامل ولكن الفقهاء يحذرون الناس
على العموم وينصحونهم موعظة وتنبها (بل لو سئل عن فرائض الصلاة والوضوء

والاستجاء تحير واضطرب) ولم يأت بحسب اصلا (بل بعضهم) ممن لا يمكن
الاطلاع عليه بخصوصه لنا ويلناكل ما صدر عنه من الخطأ وجوبا علينا ذلك
كما مر عن النووي رحمه الله تعالى (لم يصح اعتقاده بعد) على طريقة اهل السنة
والجماعة (ويظن من جهله) بالله (ان الله في السماء وانه) سبحانه على صورة
مخصوصة (وبهضهم يعتقد ان الله لا يريد القبايح والمعاصي) من غير شعور منه
ان ذلك مذهب المخالفين (وبعضهم يعتقد انه موجد لفعله) كذلك من غير شعور
بالخطأ (واكثرهم يصلون بلا تعديل اركان) فتقص صلاتهم وان لم تعلمهم باعبانهم
الا اذا توصلنا الى ذلك بالجسس والاستكشاف عن استار الله تعالى عليهم وهو مذكوم
فهم عندنا امور كليسة لانعلم جزئياتها بقينا والظن السوء مؤول فالتصحح للعموم
(ولا تجويد) اي تصحيح وتحسين (قرآن) مع احتمال العجز منه عن تعلم ذلك فلا اثم
كما قال عليه السلام اذا قرأ القرأى فاخطأ ولحن او كان اعجميا كتبه الملك كما انزل اخرج
الاسيوطي في الجامع الصغير (ومع) وجود (هذا الفضيحة) فيهم عند من يعلمها
(يدعون انهم واصلون) بما هم به جاهلون (مكاشفون) بذلك (فهيهات هيهات)
ان يصلوا الى معرفة جميع ذلك الا بالتعلم من المشايخ (نعم انهم واصلون الى الشيطان)
الذي غرهم فادعوا ما ليس عندهم (مغرورون بامانيه) اي بما يلقي اليهم من تمنى
ما لا يحصل لهم الا بالتعلم (عاملون بوساوسه) التي يلقىها في صدورهم (ولا يبعد ان يقع
لبعضهم كشف حسي لبعض الاشياء) عن امور محسوسة تتعلق بالاكوان من الاخبار
عن شئ فيكون كذلك وهو الكشف الصوري كما مر (او نحوه) اي نحوه الكشف
الحسي من بعض المنامات والتخييلات والواردات الغيبية والهواتف (من خوارق
العادات بمقتضى الرياضات) التي يعملونها من تصفية الباطن والتجرد عن العلاقة
البشرية (اواراءة الشيطان) لهم طيرانا في الهواء برفع بعضهم او نقله من مكان
الى مكان باسرع زمان والاتيان بما يريدونه (مكر) بهم (واستدراجا من الله) تعالى
ليزدادوا اثما (كما نقل) نظير ذلك (عن بعض الكفرة المرتاضين) اي المتخذين
الرياضة كما قال الشيخ الاكبر رضى الله عنه في كتابه شجون المشجون عالم الصفاء
حجاب لانه يكون به الكشف وهذا يشاركنا فيه الرهبان وادنا فضل عليهم بهالم
الترقية (فيظنون انه) اي ما يقع لهم من ذلك (كرامة) من الله تعالى (وولاية)
لهم منه تعالى كما يقع للاولياء المقربين (فيغترون به) فيهلكون ولا يشعرون وكل هذا
محتمل في امورهم التي تظهر لهم ويحتمل ايضا انها امور صحيحة صادرة بمحض
تكريم الله تعالى لهم وليس للشيطان سبيل عليهم حيث كانوا مستقيمين في باطن
الامر مما خفي على غيرهم والنوفيق محيط بهم وعناية الله تعالى تحفظهم والله سائرهم
في كل حال فلا قطع بالسوء في احد منهم على التعيين كما قدمناه (وقد سمعت) بابها

السالك (سابقا) في آخر فصل البدع (قول سلطان العارفين) بالله تعالى (ابي يزيد) طيفور
(البسامي) رضي الله عنه (او انظرتم الى رجل اعطى من الكرامات) يعني خوارق العادات
(حتى تربع في الهواء) بين السماء والارض (فلا تغتروا به) وتنسبوا اليه الولاية
(حتى تنظروا كيف نجدونه عند الامر والنهاي) الوارد ذلك عليه من الله تعالى تكليفه
(وحفظ الحدود) التي حدها الله تعالى له (واداء) احكام (الشريعة) انتهى
قول ابي يزيد رضي الله عنه والمراد انظر ذلك منه بلا تجسس عليه ولا ظن فيه بل على
وجه التحقيق بالثبوت الشرعي كاشاهد في الزنا بحيث يرى ذلك مثل الميل في المكحلة
وسر ذلك عليه لان سر الشهادة في الحدود افضل كما قاله الفقهاء مع تحقق الاجنبية
في الزنى بها ومتى احتمل الامر بالخبر وجب الحمل عليه فلم يكن الراي رأى ما يخالف
الشريعة قال الشيخ الاكبر رضي الله عنه في شرح الوصية اليوسفية ون استتر الولي
بامر في الظاهر عند العامة انه منتهك فيه حرمة شرعية فالغلط في نظرهم لاني نفس الامر
وبعيدان يقع مثل هذا من كبير في الطريق ممكن ولامن صاحب حال اشغله فان صاحب
الحال تحت حكم حاله فلا يقوم له حال في السر ولا في الظهور فيتخيل الاجنبي ان ذلك
الولي قصد السر بما ظهر منه مما ظاهره منكرو باطنه معروف وليس كذلك فاتي هذا
الولي الا لامر صحيح محمود في الشرع لو انصف هذا الناظر كرجل شرب كأس خمر
في ناظر عين الحاضر لعلمه بخمرية ذلك الكأس وهو يشرب ما يجوز له شربه ولا يعلم
ذلك الحاضر حتى يتاوله اياه منه ان اعتنى به اذالم يخطر له ستر حاله في شربه الاجنبي شرابا
حلالا فالاجنبي الذي لا يعلم ذلك محمود عند اي عند نفسه في انكاره ووفاء لقائه والولي محمود
في فعله اذالم يقصد السر فان قصد السر يمثل هذا فهو مذموم في الطريق بل لا يقع
مثل هذا من ولي في العموم وقد يقع من ولي في الخصوص من اصحابه اختار منهم لصدق
دعواهم في التسليم له (فهو ذبالله) تعالى (من شرورهم) اي شرور هؤلاء الجاهلين
بالعلم الظاهر المحتمل ان يكونوا كما وصفهم وان يكونوا موفقين للهدى والرشاد مما لا يعلمه
منهم الا الله تعالى (و) شرور (اقوالهم وافعالهم) التي لا تدخل في الموازين الشرعية التي
تعلمها العامة من علماء الرسوم وغيرهم فقديمون في ذمهم وهم على حالة مرضية فيعادون
احباب الله تعالى وهم لا يشعرون ولا عذرا بالجهل في الشريعة وقديمون في مدحهم وهم
على حالة غير مرضية فيحبون اعداء الله تعالى ويوالونهم فلا يوافقون الامر على
ما هو عليه وان ذلك غير موجب للاثم بخلاف الاول فان النبي صلى الله عليه وسلم كان
يوالي المنافقين الذين اسلموا بظواهرهم وكفروا ببواطنهم ويقسم لهم في الغنائم ويعاملهم
معاملة المسلمين فلو كان في ذلك اثم مافعله عليه السلام ولا جاءت به الشريعة وامانة
الشر والسوء الى البري من ذلك بمجرد احتمال صدور ذلك منه بعلامة ونحوها فلم
يقع منه عليه السلام ولا من اصحابه بعده ولا اذن به لاحد كيف وقد قال عليه السلام

ادروا الحدود بالشبهات وقال امرت ان اقاتل الناس حتى يشهدوا ان لا اله الا الله فاذا
 قالوها فقد عصموا مني دماءهم واموالهم الا بحقها وحسابهم على الله وغير ذلك
 من الاحاديث فالؤمن بسم ما وسعه النبي صلى الله عليه وسلم (فانهم) على حسب
 الاحتمال المذكور (شياطين الانس) لظهورهم بالوسوسة في صدور الناس (وقطاع
 طريق الله) تعالى لا لبس الطريق بسبب ذلك على ضعفه السالكين (وخصماء
 حبيبه) محمد (صلى الله عليه وسلم) لمخالفتهم لشريعته مع زعمهم موافقتها وهذا كلام
 الفقيه الخائف على الامة ان تضل باحتمال الخطاء فيمن يحتمل ذلك فيهم وان كان
 الله تعالى * يضل من يشاء ويهدي من يشاء * والتسليم اسلم والله سبحانه اعلم (الفصل
 الثالث) تمام الفصول الثلاثة التي اشتمل عليها الباب الثاني من ابواب الكتاب الثلاثة
 وهو اطول الفصول لانه المقصود بالتصنيف (في) بيان (التقوى) اي الاحتراز
 بحسب الطائفة البشرية من غضب الله تعالى بموثة الله تعالى لا بالنفس والا كانت
 شر كاخفيا (وهو ثلاثة انواع النوع الاول) من ذلك (في فضيلتها) اي التقوى
 (اعلم) يا ايها السالك في طريق الله تعالى بالعلم والعمل مع الاخلاص (اولا) اي قبل
 الشروع في المقصود (اني اردت ان اورد) في هذا الفصل (جميع الآيات) القرآنية (الدالة
 على فضيلة التقوى فوجدتها) اي الآيات (تجاوزت) اي فانت في الكثرة (مائة
 وخمسين) آية (ووجدت صريح الامر) من الله تعالى للعباد (فيها اكثر من اربعين)
 آية (فاقصرت من) الآيات (المكررات على) آية (واحدة ولم اراع ترتيب المصحف)
 في تقديم الآيات المتقدمة وتأخير المتأخرات (كما راعيت) ذلك (فيما سبق) في فصل
 الاعتصام وفصل الاقتصاد وفصل العلوم (تقديم للناسبة المعنوية) اي من حيث
 المعنى بين الآيات فانه الاولى بالاعتبار في التصانيف (الآيات) اي هذا بيان الآيات
 الواردة في فضيلة التقوى الآية الاولى من سورة الحجرات وهي قوله تعالى (ان اكرمكم
 عند الله اتقاكم) فان التقوى بها تكمل النفوس وتتفاضل الاشخاص فمن اراد شرفا
 فليتمس منها كما قال عليه السلام من سره ان يكون اكرم الناس فليتق الله وقال يا ايها الناس
 انما الناس رجلان مؤمن نقي كريم على الله وفاجر شقي مهين على الله قاله البيضاوي
 وقال الشيخ عز الدين اتقاكم اخوفكم له واعلمكم بطاعته روي انه لما كان يوم الفتح
 امر عليه الصلاة والسلام بلالا ان يؤذن على ظهر الكعبة فقال غياث بن اسيد
 الحمد لله الذي اكرم اسيداً حتى لا يرى هذا اليوم وقال الحارث بن هشام اما وجد محمد
 غير هذا الغراب الاسود وقال سهل بن عمرو ان يكره الله شيئاً يغيره وقال ابو سفيان
 لو قلت شيئاً لا خبر به رب السماء فترت هذه الآية وقال الواحدى اخبرنا عبد الرحمن
 ابن عبدان وذكر اسناده عن ابي هريرة ان النبي صلى الله عليه وسلم قال ان الله يقول
 يوم القيامة امرتكم فضيعة ما عهدت اليكم فيه ورفعت من انسابكم فاليوم ارفع نسبي

واضع انسابكم ان المتقون ان اكرمكم عند الله اتقاكم وروى باسناده عن سعيد المقبري
قال سأل رجل عيسى ابن مريم اي لباس افضل فأخذ قبضتين من تراب فقال
اي هاتين افضل اناس خلفوا من تراب فاکرمهم اتقاهم وقال قتادة اكرم الكرم التقوى
والأم اللوم الفجور * الآية الثانية من سورة المائدة وهي قوله تعالى (انما يتقبل الله
من المتقين) للمعاصي والمخالفات فان الطاعة لا تقبل الا من مؤمن تقي قال الخازن
يعني ان حصول التقوى شرط في قبول الاعمال فلذلك كان احدا القريانيين مقبولا في قصة
قاييل وهابيل دون الآخر لان التقوى من اعمال القلوب وكان قد اضمر قاييل في قلبه
الحسد لاخيه على تقبل قربانه وتوعد بالقتل فقال انما اتيت من قبل نفسك
لانسلاخها من لباس التقوى وانما يتقبل الله من المتقين وقيل يحتمل ان يكون خطا بالنبى
صلى الله عليه وسلم فكأنه تعالى بين للنبي صلى الله عليه وسلم انه لما يقبل قربان قاييل لانه
لم يكن متقبلا وانما يتقبل الله من المتقين وقال الواحدي قال ابن عباس قال له هابيل انما يتقبل الله
من كان زاكي القلب والمعنى من المتقي للمعاصي وقال البيضاوي وفيه اشارة الى ان الحاسد
ينبغي له ان يرى حرمانه من تقصيره ويجتهد في تحصيل ما به صار المحسود محفوظا لا في ازالة
حظه فان ذلك مما يضره ولا ينفعه وقال ابن جيل في التوير مختصر التفسير الكبير للرازي
وانما تقبل قربان هابيل لتقواه قال تعالى * ولكن يناله التقوى منكم * والتقوى في القلب
ولها صفات منها ان يكون على خوف من تقصيره في تلك الطاعة فيجتهد في تخلصها
منه وان يجتهد في اخلاص النية وان لا يكون لغير الله فيه شركة وما اصعب مراعاة
هذه الشرائط * الآية الثالثة من سورة الانفال وهي قوله تعالى (ان اولياؤه الا المتقون)
من الشرك الذين لا يعبدون غيره قاله البيضاوي وقال الواحدي المتقون الكفر والشرك
والفواحش انتهى وفي مرجع هذا الضمير قولان احدهما انه راجع الى المسجد الحرام قال
الخازن قال الحسن كان المشركون يقولون نحن اولياء المسجد الحرام فرد الله تعالى عليهم
بقوله وما كانوا اولياء يعني ليسوا اولياء المسجد الحرام ان اولياؤه الا المتقون ولكن اكثرهم
لا يعلمون يعني ولكن اكثر المشركين لا يعلمون ذلك وقال البيضاوي وما كانوا اولياء
مستحقين ولا به امر مع شركهم وهو رد لما كانوا يقولون نحن ولاه البيت والحرم فنصد
من نشاء وتدخل من نشاء ولكن اكثرهم لا يعلمون اذ لا ولاية لهم عليه كانه نبيه بالاكتر
ان منهم من يعلم ويعاند او اراد به الكل كما يراد بالقلّة العدم والثاني انه راجع الى الله حيث
ذكر في الآية قبله وقد اشار اليه البيضاوي بقوله وقيل الضمير ان الله يعني ضمير وما كانوا
اولياءه وضمير ان اولياؤه * الآية الرابعة من سورة الجاثية وهي قوله تعالى (والله ولي)
اي متولى جميع امور (المتقين) يعني المؤمنين الذين اتقوا الشرك قاله الواحدي وقال
البيضاوي وان الظالمين بعضهم اولياء بعض اذا الجنسية علة الانضمام فلا توالمهم
باتباع اهوائهم والله ولي المتقين فواله بالتقوى واتباع الشريعة * الآية الخامسة من سورة براءة

وهي قوله تعالى (ان الله يحب المتقين) من اتقى الله في اداء فرائضه والوفاء بعهد
لمن عاهده قاله الواحدى وقال الخازن يعنى انه تعالى يحب الذين يوفون بالعهد اذا عاهدوا
ويتقون نقضه * الآية السادسة من سورة النجم وهي قوله تعالى (فلا تزكوا انفسكم)
فلا تثنوا عليها بزكاة العمل وزيادة الخير او بالطهارة عن المعاصى والذائل قاله البيضاوى
وقال الشيخ عز الدين بن عبد السلام لا تمدحوها بالطهارة او لا تدعووا طاعة بلا عمل
وقيل لا تحبوا بخير عملتموه وقال الواحدى قال الحسن علم الله من كل نفس ما هي
صانعة والى ما هي صائرة فقال فلا تزكوا انفسكم لا تبرؤوها عن الاثام ولا تمدحوها
بحسن اعمالها يدل على هذا ما روى ان زينب بنت ابي سلمة قالت سميت برة فقال
النبي صلى الله عليه وسلم لا تزكوا انفسكم الله اعلم بالبر منكم وقال الخازن وقيل فى معنى
الآية هو اعلم بكم ايها المؤمنون علم حالكم من اول خلقكم الى آخر يومكم فلا تزكوا
انفسكم رياء وخيلاء ولا تقولوا لمن لم يعرفوا حقيقته اتاخير منك او انا ازكى منك
او اتقى منك فان العلم عند الله وفيه اشارة الى وجوب خوف العاقبة فان الله تعالى يعلم طاعة
من هو على التقوى وهو قوله تعالى (هو اعلم بن اتقى) اي بمن يبر واطاع واخاص العمل
وقيل فى معنى الآية فلا تزكوا انفسكم اي لا تنسبوا الى زكاة العمل وزيادة الخير والطاعات
وقيل لا تنسبوا الى الزكاة والطهارة من المعاصى ولا تثنوا عليها وادعوا قد علم الله الزكى
منكم واتقى اولا وآخرا قبل ان يخرجكم من صلب ابيكم آدم وقبل ان تخرجوا من بطون
امهاتكم قيل نزلت فى ناس كانوا يعملون اعمالا حسنة ثم يقولون صلاتنا وصيامنا وحجنا
فانزل الله فيهم هذه الآية وقال ابو عبد الرحمن السلمي فى حقائق القرآن قال ابو عثمان
من علم من اين هو والى اين هو وما هو فى الوقت علم نه ليس بعمل التزكية ومع هذا هو
مخاطب بقوله تعالى * فلا تزكوا انفسكم * بما اذيركى نفسه باخلاقه ام بافعاله ام باقواله
ام باحواله كلا لكن نفسه هي الامارة بالسوء الى اى جانب ابصر رأى تنص الرق وذل
العبودية * الآية السابعة من سورة البقرة وهي قوله تعالى (واعملوا ان الله مع المتقين)
بالهون والنعمة كما ذكره الواحدى وقال البيضاوى فيجزيهم ويصلح شأنهم * الآية
الثامنة من سورة طه وهي قوله تعالى (والعاقبة للمتقوى) اي العاقبة المحمودة لذوى
التقوى قاله البيضاوى وقال الشيخ عز الدين بن عبد السلام اي وحسن العاقبة لاهل
التقوى بحذف المضافين وقال الخازن والعاقبة الجميلة المحمودة لاهل التقوى قال ابن
عباس للذين صدقوك واتبعوك واتقوني * الآية التاسعة من سورة القصص وهي قوله
تعالى (والعاقبة للمتقين) اي العاقبة المحمودة للمتقين ما لا يرضاه الله وقال الشيخ عز الدين
اي حسن العاقبة وقيل الثواب وقيل الجنة وقال الخازن اي العاقبة المحمودة لمن اتقى
عقاب الله باداء او امره واجتتاب معاصيه وقال الواحدى قال الكلبي وهم الذين
اتقوا الكبار والفواحش وقال قتادة اي الجنة للمتقين وهم الذين اتقوا عقاب الله باداء

فرائضه واجتناب معاصيه * الآية العاشرة من سورة الزخرف وهي قوله تعالى (والآخرة
عند ربك للمتقين) عن الكفر والمعاصي وفيه دلالة على ان العظيم هو العظيم في الآخرة
لا في الدنيا واشعار بالاجله لم يجعل ذلك للمؤمنين حتى يجمع على الايمان وهو انه تمتع
قليل بالاضافة الى مالهم في الآخرة مخله في الاغلب لما فيه من آفات قل من يتخلص
عنها قاله البيضاوي وقال الواحدى والآخرة بمعنى الجنة عند ربك للمتقين خاصة لهم
وقال الخازن والآخرة بمعنى الجنة خاصة للمتقين الذين تركوا الدنيا عن سهل بن سعد
قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لو كانت الدنيا ترن عند الله جناح بعوضة ما سقى
كافرا منها شربة ماء اخرجه الترمذى وقال حديث حسن غريب * الآية الحادية عشر
من سورة ص وهي قوله تعالى (وان للمتقين لحسن مآب) مرجع كما قال البيضاوي وقال
الشيخ عز الدين منقلب وقال الخازن اى احسن مرجع ومنقلب يرجعون وينقلبون
اليه في الآخرة * الآية الثانية عشر من سورة آل عمران وهي قوله تعالى (وسارعوا
الى مغفرة من ربكم) قال ابن عباس لانصر واعلى الذنب اذا اذنب احد فليسرع
الرجوع ليغفر الله وقيل الى التوبة من الزنا وشرب الخمر وفي الكلام محذوف على تقدير
وسارعوا الى موجب مغفرة من ربكم قاله الواحدى وقال البغوى اى بادروا وسارعوا
الى الاعمال التى توجب المغفرة وقال ابن عباس الى الاسلام وروى عنه الى التوبة قاله
عكرمة وقال على بن ابي طالب الى اداء الفرائض وقال ابو العالبة الى الهجرة وقال الضحاك
الى الجهاد وقال مقاتل الى الاعمال الصالحة وروى عن انس بن مالك انها التكبير الاول
وقال ابن جليل فى التنوير مختصر التفسير الكبير للرازي والمعنى سارعوا الى ما يوجب
المغفرة وتمسك بها من قال ان الامر للفور قال ابن عباس هو الاسلام ووجهه ان التكبير
فى مغفرة للعظيم فيكون موجبا عظيما وهو الاسلام وعن عثمان رضى الله عنه
هو الاخلاص لانه المقصود من العبادات وقيل الصلوات الخمس وقيل جميع الطاعات
وقال البيضاوي وسارعوا بادروا واقبلوا الى مغفرة الى ما يستحق به المغفرة كالا سلام
والتوبة والاخلاص وقرأ نافع وابن عامر سارعوا بلا واو (وجنة) اى وسارعوا
الى الجنة وانما فصل بين المغفرة والجنة لان المغفرة هى ازالة العقاب والجنة هى حصول
الثواب وفيه اشعار بالابد من المسارعة الى التوبة الموجبة للمغفرة وذلك بترك المنهيات
والمسارعة الى الاعمال الصالحة المؤدية الى الجنة قاله الخازن (عرضها السموات والارض)
اى عرضها كعرضهما وذكر العرض للبيان لانه فى وصفها بالسعة على طريقة التمثيل
لانه دون الطول وعن ابن عباس كسبع سموات وسبع ارضين لو وصل بهضها ببعض
قاله البيضاوي وقال الواحدى قال ابن عباس يريد رجل واحد من اوليائه وقال كريب
ارسلنى ابن عباس الى رجل من اهل الكتاب اسأله عن هذه الآية فاخرج اسفاره موسى
فنظر فقال تلفق كما يلفق الثوب فاما طواها فلا يقدر احد قدره وقال الجنان اربع

الجنة عدن وهي الدرجة العليا وجنة الفردوس وجنة النعيم وجنة المأوى كل جنة منها
 كعرض السموات والارض لو وصل بعضها الى بعض وقال ابن جيل في التوير والمعنى
 كعرض السموات لان عرض السموات لا يكون عرض الجنة اى لو جعلت السموات
 والارض طبقات طبقا بحيث يكون كل واحدة سطحاً ووصل البعض ببعض كان ذلك
 مثل عرض الجنة وقبل المراد المبالغة في وصف سعة الجنة كقوله تعالى * خالدين فيها
 ما دامت السموات * وانما خص العرض بالذكر لان الظاهر ان الطول اعظم كقوله تعالى
 بطائنها من استبرق * تنبها بها على الظاهر التي هي اعلى وقال البغوي اى عرضها
 كعرض السموات والارض كما قال في سورة الحديد وجنة عرضها كعرض السماء والارض
 اى سعتها وانما ذكر العرض على المبالغة لان طول كل شئ في الاغلب اكثر من عرضه يقول
 هذه صفة عرضها فكيف طولها قال الزمهرى انما وصف عرضها فاما طولها فلا يعلمه
 الا الله تعالى وهذا على التمثيل لانها كالسموات والارض لا غير معناه كعرض السموات
 السبع والارضين السبع عند ظنكم كقوله تعالى * خالدين فيها ما دامت السموات والارض
 يعنى عند ظنكم والافهما زائلتان وروى عن طارق بن شهاب ان ناساً من اليهود سألوا
 عمر بن الخطاب رضى الله عنه وعند اصحابه وقالوا ارايت قولكم وجنة عرضها السموات
 والارض فاين النار فقال عمر اذا جاء الليل فاين يكون النهار واذا جاء النهار فاين يكون
 الليل فقالوا انه مثله في التوراة ومعناه انه حيث يشاء الله فان قيل قد قال الله تعالى وفي السماء
 رزقكم وماتو عدون * واراد بالذى وعدنا الجنة فاذا كانت الجنة في السماء فكيف
 يكون عرضها السموات والارض قيل ان باب الجنة في السماء وعرضها السموات والارض
 كما اخبر تعالى وسئل انس بن مالك عن الجنة افي السماء ام في الارض قال وى ارض
 وسماء تسع الجنة قيل فاين هي قال فوق السموات السبع تحت العرش وقال قتادة كانوا
 يرون ان الجنة فوق السموات السبع وان جهنم تحت الارضين السبع وقال ابن جيل
 في التوير فان قيل اتم تقولون ان الجنة في السماء فكيف تكون كعرض السماء فالجواب
 المراد انها فوق السماء وتحت العرش ولما قيل لرسول الله صلى الله عليه وسلم فاين النار
 فقال سبحان الله فاين الليل اذا جاء النهار والمراد والله اعلم ان الفلك اذا دار حصل النهار
 في جانب من العالم والليل في جانب ضده فكذلك الجنة في العلو والنار في السفلى واما
 على قول من يقول ان الله تعالى يخلقها يوم القيامة فلا يبعد ان يخلق الجنة في مكان
 السموات والنار في مكان الارض وقال الخازن روى ان هرقل ارسل الى النبي صلى الله
 عليه وسلم انك كتبت تدعوني الى جنة عرضها السموات والارض فاين النار فقال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم سبحان الله فاين الليل اذا جاء النهار (اعدت) اى هيئت
 (للمتقين) الشرك والفواحش وقال الخازن فيه دليل على الجنة والنار مخلوقتان الآن
 وقال البيضاوى وفيه دليل على ان الجنة مخلوقة وانها خارجة عن هذا العالم * الآية

الثالثة عشر من سورة مريم وهي قوله تعالى (تلك الجنة التي نورت من عبادنا من كان تقيا) اي يجعلها ثواب اعمالهم اي جزاءها وعاقبتها لانه باق بعد فان ولان الارث اطيب مال واهناه وقيل يرثون ما اعد للكفار ان لو آمنوا لان الكفر موت وقوله تقيا اي موحدا او من الشرك والكبار قاله الشيخ عز الدين بن عبد السلام وقال ابن جيل في التوير واشير بتلك الى الجنة لانها غائبة واستعير الميراث لاهلها لانها باقية لهم كما يتي على الوارث مال الموروث او هي ارث عن الكفار لانهم لو آمنوا لاسمحت وهاولان تقواهم اورثهم اياها قال القاضي المرتكب للكبار الفاسق ليس يمتق فلا يدخل الجنة بالآية والجواب انها تدل على ان المتق يدخلها ما ان غير المتق لا يدخلها فلا تدل عليه او من تقى الكفر يصدق عليه انه متق فتناوله الآية فيعكس الدليل عليهم * الآية الرابعة عشر من سورة الزمر وهي قوله تعالى (وسبق الذين اتقوا ربهم الى الجنة) اسرعا بهم الى دار الكرامة وقبل سبق مر اكبهم اذ لا يذهب بهم الا راكبين قاله البيضاوي (زمرا) جماعات في تفرقة ذكره الشيخ عز الدين وقال البيضاوي افواجا متفرقة بعضها في اثر بعض على تفاوت مراتبهم في الشرف وعلو الطبقة وهي الجمع القليل جمع زمرة واشتقاقها من الزمر وهو الصوت اذا الجماعة لا تخلو عنه او من قولهم شاة زمرة قليلة الشعر ورجل زمر قليل الرؤية (حتى اذا جاؤوها وفحت ابوابها) جواب اذا والواو مقحمة وقبل للحال اي جاؤوها مقحمة لا يوقفون وقيل واو الثمانية والجواب محذوف اي فازوا ونالوا المناء وفائدة الحذف تعظيم الامر وقيل الجواب وقال لهم باقحام الواو ذكره الشيخ عز الدين وقال البيضاوي حذف جواب اذا للدلالة على ان لهم حيث ثمن الكرامة والتعظيم مالا يحيط به الوصف وان ابواب الجنة تفتح لهم قبل محبتها غير منتظرين (وقال لهم خزنتها سلام عليكم) آمنة من الله لكم ان ينالكم بعدها مكروه او اذى قاله العزيز بن عبد السلام (طبتهم) طهرتم من دنس المعاصي ذكره البيضاوي وقال الخازن اي ابشروا بالسلامة من كل آفات طبتهم قال ابن عباس معناه طاب لكم المقام وقيل اذا قطعوا النار حبسوا على قنطرة بين الجنة والنار فيقتص بعضهم من بعض حتى اذا هذبوا وطيبوا دخلوا الجنة فيقول لهم رضوان واصحابه سلام عليكم طبتهم وقال الشيخ عز الدين طبتهم بطاعة الله او عن الخبائث والجنة وطابت اعمالكم فطاب مثواكم (فادخلوها خالدين) مقدرين الخلود والقاء للدلالة على ان طيبهم سبب لدخولهم وخلودهم وهو لا يمنع دخول المعاصي بعفو الله تعالى لانه يطهره قاله البيضاوي وقال الخازن وقال علي رضي الله عنه اذا سبقوا الى الجنة فاذا انتهوا اليها وجدوا عند بابها شجرة يخرج من تحتها عيان فيغتسل المؤمن من احدهما فيطهر ظاهره ويشرب من الاخرى فيطهر باطنه وتلفاهم الملائكة على ابواب الجنة فيقولون لهم سلام عليكم طبتهم فادخلوها خالدين (الآيتين) اي اقرا الآيتين بعد هذا الى آخر السورة وذلك

قوله تعالى * وقالوا الحمد لله الذي صدقنا وعده واورثنا الارض ننبوء من الجنة حيث
 نشاء فنعم اجر العاملين وتري الملائكة حافين من حول العرش يسبحون بحمد ربهم وقضى
 بينهم بالحق وقيل الحمد لله رب العالمين * الآية الخامسة عشر من سورة يوسف
 عليه السلام وهي قوله تعالى (ولدار الآخرة) يعني الجنة وانما اضاف الدار الى الآخرة
 وان كانت هي هي لان العرب تضيف الشيء الى نفسه كقولهم حق اليقين والحق هو اليقين
 نفسه قاله الخازن وقال البيضاوي ودار الحالة والساعة والحياة الآخرة (خير) من الدنيا
 (للذين اتقوا) الشرك والمعاصي (افلا يعقلون) هذا فيؤمنوا ويتقوا الشرك
 عن ابي سعيد قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لشبر من الجنة خير من الارض
 وما فيها ذكره الواحدى وقال البيضاوي افلا يعقلون فيستعملون عقولهم ليعرفوا
 انها خير وقرأنا نافع وابن عامر وعاصم ويعقوب بالتاء حملا على قوله قل هذا سبيلى يعني
 قل لهم افلا تعقلون * الآية السادسة عشر من سورة يوسف عليه السلام ايضا
 وهي قوله تعالى (ولا جرا الآخرة) يعني لثواب الآخرة (خير) اى افضل من اجر الدنيا
 قاله الخازن وقال الواحدى اى ما يعطى الله تعالى من ثواب الآخرة خير مما يعطى
 المؤمنين فى الدنيا والمعنى ان ما يعطى الله تعالى يوسف عليه السلام فى الآخرة خير
 مما اعطاه فى الدنيا وكذلك غيره ممن يسلك طريقه فى الصبر على المكروه (للذين آمنوا
 وكانوا يتقون) الشرك والفواحش لعظمه ودوامه قاله البيضاوي اى لعظم
 اجر الآخرة ودوامه كان خيرا وقال الخازن يعنى يتقون ما نهى الله عنه * الآية
 السابعة عشر من سورة الشعراء وهي قوله تعالى (وازلفت الجنة للمتقين) قال
 ابن عباس قربت الجنة لا ولياى قال ابواسحق ثا وبه انه قرب دخولهم اياها
 ونظرهم اليها ذكره الواحدى وقال الشيخ عز الدين وازلفت اى تزلف يومئذ حتى
 يشتموا من المحشر ربحها وقال ابن جليل فى التوير معنى ازلفت قربت وذلك زيادة
 لنعيم هؤلاء وقال البيضاوي فى ازلفت بحيث يرونها من الموقف فينجحون بانهم
 المحشورون اليها * الآية الثامنة عشر من سورة محمد صلى الله عليه وسلم وهي
 قوله تعالى (مثل الجنة) أى صفتها قال سيبويه حيث قال المثل هو الوصف فغناه
 وصف الجنة وذلك لا يقتضى مشابهة وقيل المثل به محذوف غير مذكور والمعنى
 مثل الجنة مثل عجيب وشئ عظيم قاله الخازن (التى وعد المتقون) قال الكلبي ومقاتل
 هم امة محمد صلى الله عليه وسلم يتقون الشرك ذكره الواحدى * الآية التاسعة
 عشر من سورة النحل وهي قوله تعالى (ولنعم دار المتقين) دار الآخرة فخذفت
 لتقديم ذكرها وقوله (جنات عدن) خبر مبتدأ محذوف ويجوز ان يكون
 المخصوص بالمدح قاله البيضاوي وقال الواحدى هذا كما تقول نعم الدار دار نزلها
 وقال ابن جليل فى التوير والمخصوص بالمدح محذوف اى ولنعم دار المتقين دار الآخرة

ثم ابتداء جنات عدن أي هي جنات عدن اوجنات هو المخصوص بالمدح ومعنى عدن
الاقامة وقال الخازن دار المتقين الجنة وقال الحسن هي الدنيا لان اهل التقوى يتر ودون
فيها الى الآخرة والقول الاول اولى وهو قول جمهور المفسرين لان الله تعالى
فسر هذه الدار بقوله جنات عدن يعني بساكنات اقامة من قولهم عدن بالمكان أي اقام
به (يدخلونها) يعني تلك الجنات لا يدخلون منها ولا يخرجون منها (تجري
من تحتها الانهار) يعني تجري الانهار في هذه الجنات تحت دور اهلها وقصورهم
ومساكنهم وقال ابن جبريل في التوير والمعنى ان لهم ابنة وان الانهار تجري من تحتها
(لهم فيها) أي في تلك الجنات (ما يشاؤون) يعني بما تشتهى الانفس وتلذذ الاعين
مع زيادات غير ذلك وهذه الحالة لا تحصل لاحد الا في الجنة لان قوله لهم فيها ما يشاؤون
يفيد الحصر وذلك يدل على ان الانسان لا يجد كل ما يريد في الدنيا قاله الخازن وقال
البيضاوي وفي تقديم الظرف يعني الجار والمجرور تنبيه على ان الانسان لا يجد جميع
ما يريد الا في الجنة (كذلك يجري الله المتقين) أي هكذا يكون جزاء المتقين ثم عاد
الى وصف المتقين فقال (الذين تتوفاهم الملائكة طيبين) يعني مؤمنين طاهرين
من الشرك قال مجاهد ذاكية اقوالهم وافعالهم وقيل ان قوله طيبين كلمة جامعة لكل
معنى حسن فيدخل فيه انهم اتوا بكل ما امروا به من فعل الخيرات والطاعات واجتنبوا
كل ما نهوا عنه من المكروهات والمحرمات مع الاخلاق الحسنة والحصول الحميدة
والمباعدة عن الاخلاق المذمومة والحصول المكروهة وقيل معناه ان وفاتهم تكون
طيبة سهلة لانهم يشيرون عند قبض ارواحهم بالرضوان والجنة والكرامة فيحصل لهم
عند ذلك السرور والفرح والابتهاج فيسهل عليهم قبض ارواحهم ويطيب لهم
الموت على هذه الحالة قاله الخازن وقال ابن جبريل في التوير وقوله طيبين يفيد معاني
كثيرة فيندرج فيها اتيانهم بالمأمورات واجتنابهم المنهات وانهم طاهرون من المعصية
طيبة نفوسهم بالوات قبل المراد وفات الموت وقيل وفات الحشر لقوله ادخلوا الجنة
والاكثر على الاول وانه لما بشروا بالجنة صاروا كأنهم دخلوها وقال البيضاوي
طيبين طاهرين من ظلم انفسهم بالكفر والمعاصي وقيل فرحين ببشارة الملائكة اتيانهم
بالجنة او طيبين بقبض ارواحهم لتوجه نفوسهم بالكلية الى حضرة القدس (يقولون
سلام عليكم) لا يحيقكم بعد مكمروه وقال الخازن تسلم عليهم الملائكة او تبلغهم السلام
من الله (ادخلوا الجنة بما كنتم تعملون) يعني في الدنيا من الاعمال الصالحة
وقال البيضاوي ادخلوا الجنة حين تبعثون فانها معدة لكم على اعمالكم وقيل هذا
التوفي وفاة الحشر لان الامر بالدخول حينئذ وقال الخازن فان قلت كيف الجمع
بين قوله تعالى * ادخلوا الجنة بما كنتم تعملون * وبين قوله صلى الله عليه وسلم ان يدخل
احدا منكم عمله الجنة قالوا ولانت يا رسول الله قال ولا انا الا ان يتغمدني الله منه بفضل

ورحمة اخرجته في الصحيحين من حديث ابي هريرة قلت قال الشيخ محي الدين النووي في شرح مسلم رحمه الله اعلم ان مذهب اهل السنة انه لا يثبت بالعقل ثواب ولا عقاب ولا ايجاب ولا تحريم ولا غير ذلك من انواع التكليف ولا ثبتت هذه الاشياء كلها ولا غيرها الا بالشرع ومذهب اهل السنة ايضا ان الله تعالى لا يجب عليه شيء بل العالم ملكه والدنيا والاخرة في سلطانه يفعل ما يشاء فلو عذب المطيعين والصالحين وادخلهم النار كان ذلك عدلا منه واذا اكرمهم ورحمهم وادخلهم الجنة فهو فضل منه ولو نعم الكافرين وادخلهم الجنة كان ذلك له ولكنه تعالى اخبر وخبره صدق انه لا يفعل هذا بل يغفر للمؤمنين ويدخلهم الجنة برحمته ويعذب الكافرين ويدخلهم النار عدلا منه واما المعتزلة فيثبتون الاحكام بالعقل ويوجبون ثواب الاعمال ويوجبون الاصلح في خبط طويل لهم تعالى الله عن اختراعاتهم الباطلة المناهضة لنصوص الشرع وفي ظاهر الحديث دلالة لاهل الحق انه لا يستحق احد الثواب والجنة بطاعة واما قوله تعالى * ادخلوا الجنة بما كنتم تعملون وتلك الجنة التي اوردتموها بما كنتم تعملون * ونحوها من الآيات التي تدل على ان الاعمال يدخل بها الجنة فلا تعارض بينها وبين هذا الحديث بل معنى الآيات ان دخول الجنة بسبب الاعمال ثم التوفيق للاعمال والهداية للاخلاص فيها وقبولها برحمة الله تعالى وفضله فيصح انه لم يدخل بمجرد العمل وهو مراد من الحديث ويصح انه دخل بالاعمال اي بسببها وهي من الرحمة والله سبحانه وتعالى اعلم * الآية العشرون من سورة الدخان وهي قوله تعالى (ان المتقين في مقام) اي موضع اقامة وقرأ نافع وابن عامر بضم الميم (امين) يا من صاحبه عن الآفة والانتقال قاله البيضاوي وقال الواحدي امنوافيه الغير من الموت والحوادث والمقام المجلس كقوله ومقام كريم وقال الشيخ عز الدين مقام امين مكان مأمون من الموت او من الشيطان والاحزاب او من الغير والمحن والعذاب (في جنات وعيون) يدل من مقام جيء به للدلالة على نزاهته واشتماله على ما يستلذه من المأكول والمشرب قاله البيضاوي (يلبسون من سندس واستبرق) السندس مارق من الحرير والاستبرق ما غلظ منه معرب او مشتق من البراقة ذكره البيضاوي وقال الشيخ عز الدين السندس مارق من الديباج مما يلبس والاستبرق ما غلظ منه مما يفرش وقال الخازن فان قلت كيف ساغ ان يقع في القرآن العربي المبين لفظ العجمي قلت اذا عرب خرج من ان يكون عجميا لان معنى التعريب ان يجعل عربيا بالتصرف فيه وتغييره عن منهاجه واجرائه على اوجه الاعراب (متقا بلين) اي يقابل بعضهم بعضا وقال الشيخ عز الدين متقا بلين بالمحبة غير متدابرين بالبغض والحسد وفي المجالس وقال البيضاوي متقا بلين في مجالسهم يستأنس بعضهم ببعض (كذلك) اي الامر كذلك او آتيناهم مثل ذلك وقال الخازن اي كما

اكرمناهم بما وصفنا من الجنات والعيون واللباس كذلك اكرمناهم (وزوجناهم
 بحور عين) اي قرناهم بهن ليس هو من عقد التزويج وقبل جعلناهم ازواجا لهن
 اي جعلناهم اثنين اثنين و الحور من النساء النقيات البياض وقيل اللاتي يحار الطرف
 من بياضهن وصفاء لونهن وقيل الحور الشديداً بياض العينين وقال الشيخ عز الدين
 العين جمع عينا وهي العظيمة العينين من النساء (يدعون فيها بكل فاكهة) يطلبون
 ويأمرون باحضار ما يشتهون من الفواكه لا يختص شيء منها بمكان ولا زمان
 وقال الشيخ عز الدين بكل فاكهة نوع مما شهوه منها (آمنين) من الضرر قاله
 ابيضاوي وقال الخازن اي من نفاذها ومن مضرتها وقيل آمنين فيها من الموت
 والاصاب والشيطان وقال الشيخ عز الدين آمنين من غائلتها وغب اذاها وتفادها
 (لا يذوقون فيها الموت الا الموتة الاولى) اي لا يذوقون في الجنة الموت البتة
 سوى الموتة التي ذاقوها فيها وقبل الابعنى لكن وتقديره لا يذوقون فيها
 الموت لكن الموتة الاولى فقد ذاقوها وقيل انما استثنى الموتة من موت في الجنة
 لان السعداء حين يموتون يصيرون بلطف الله الى اسباب الجنة يلقون الروح
 والريحان ويرون منازلهم في الجنة فكان موتهم في الدنيا انهم في الجنة لاتصالهم باسبابها
 ومشاهدتهم اياها قاله الخازن وقال الشيخ عز الدين الا الموتة الاولى اي سوى ما ذاقوه
 كقوله الاما قد سلف وقيل بعدها والعرب تضع الكلمة مكان غيرها اذا تقارب معناها
 وقيل بمعنى لكن الموتة الاولى فقد ذاقوها (ووقاهم عذاب الجحيم فضلا من ربك)
 اي اعطوا كل ذلك عطاء وتفضلا منه قاله البيضاوي وقال الخازن يعني كل ما وصل
 اليه المتقون من الخلاص من عذاب النار والفوز بالجنة انما حصل لهم ذلك بفضل الله
 تعالى وفعل ذلك بهم تفضلا منه (ذلك هو الفوز العظيم) لانه خلاص عن المكاره
 وفوز بالمطالب قاله البيضاوي * الآية الحادية والعشرون من سورة الطور وهي قوله
 تعالى (ان المتقين في جنات ونعيم) في اية جنات واي نعيم اوفي جنات ونعيم مخصوصة
 بهم (فاكهين) ناعمين متلذذين قاله البيضاوي وقال الخازن اي معجيين بذلك ناعمين
 (بما آتاهم ربهم) اي من الخير والكرامة (ووقاهم ربهم) وصرف عنهم (عذاب
 الجحيم كلوا واشربوا) اي يقال لهم ذلك (هنيئا) اي مأمون العاقبة من التهمة والسقم
 قاله الخازن وقال البيضاوي اي اكلا وشربا هنيئا وطعاما وشربا هنيئا وهو الذي لا
 تنغيص فيه (بما كنتم تعملون) بسببه اوبدله وقيل الباء زائدة وما فاعل هنيئا والمعنى
 هنا كم ما كنتم تعملون اي جزاؤه وقال الخازن بما كنتم تعملون اي في الدنيا من الايمان
 والطاعة (متكئين على سرر مصفوفة) اي موضوعة بعضها الى بعض (وزوجناهم
 بحور عين) اي صبرناهم ازواجا بسبيهن * الآية الثانية والعشرون من سورة الرسائل
 وهي قوله تعالى (ان المتقين) اي الذين اتقوا الشرك (في ظلال) جمع ظل وهو ظل

الاشجار (وعيون) اي في ظاهها عيون ماء قاله الخازن (وفوا كه مما يشتهون) مستقرون
في انواع الترفه قاله البيضاوي (كأوا وانسربوا) اي ويقال لهم ذلك وهذا القول يحتمل
ان يكون من جهة الله تعالى لا بواسطة وما اعطاهما من نعمة وان يكون من جهة
الملائكة على سبيل الاكرام (هنيئا) اي خالص للذة لا يشوبه تنقيص (بما كنتم تعملون)
اي في الدنيا من الطاعات قاله الخازن (انا كذلك نجزي المحسنين) في العقيدة ذكره
البيضاوي وقال الخازن قيل المقصود منه تذكير الكفار ما فاتهم من النعم العظيمة ليعلموا
انهم او كانوا من المتقين المحسنين لفازوا بمثل ذلك الخير العظيم * الآية الثالثة والعشرون
من سورة النبا وهي قوله تعالى (ان للمتقين) الذين لم يجعلوا الله شريكا (مفازا)
فوزا بالجنة ونجاة من النار ثم فسر ذلك الفوز فقال (حدائق واعناب) يعني اشجار
الجنة وثمارها قاله الواحدى وقال البيضاوي مفاز افوزا او موضع فوز والحدائق
والاعناب بساتين فيها انواع الاشجار المثمرة يدل من مفازا بدل الاشتغال او البعض
وقال الخازن الحدائق جمع حديقة وهي البستان المحوط فيه نخيل (وكواعب)
جمع كاعب يعني جوارى نواهد قد تكعبت ثديهن (اربابا) اي مستويات في السن
وقال الشيخ عز الدين كواعب نواهد او عذارى اربابا قرانا مستويات على سن واحد
من صافيات متواخيات وقيل لذينات على سن ثمانى عشرة سنة (وكأسادهاقا)
ملائي متتابعة صافية وقال الخازن قال ابن عباس مملوءة مترعة وقيل متتابعة وقيل
صافية وقال الواحدى عن مسلم بن قسطنطاس قال دعا ابن عباس غلاما فقال
اسقنا سادهاقا فجاء الغلام بها ملائي فقال ابن عباس هذا الدهاقى وقال سعيد
ابن جبير ومجاهد هي المتتابعة (لا يسمعون فيها) اي في الجنة وقيل في حالة شربهم
لان اهل الدنيا يتكلمون بالباطل في حالة شربهم (لغوا) اي باطلا من الكلام
(ولا كذابا) اي تكذيبا والمعنى انه لا يكذب بعضهم بعضا ولا ينطقون به قاله الخازن
وقال الواحدى قال ابن عباس وذلك ان اهل الدنيا اذا شربوا الخمر تكلموا بالباطل
واهل الجنة اذا شربوا لم يتكلموا عليها بشئ يكرهه الله تعالى (جزاء من ربك)
قال الزجاج المعنى جازاهم بذلك جزاء وكذلك (عطاء) اي واعطاهم عطاء
(حسابا) قال ابو عبيدة كافيا وقال ابن قتيبة كثيرا يقال احسبت فلانا
اي اكثر ثله واعطيته ما يكفيه قال الزجاج اي في ذلك الجزاء كل ما يشتهون * الآية
الرابعة والعشرون من سورة البقرة وهي قوله تعالى (وتزودوا فان خير الزاد التقوى)
وتزودوا المعاد كم التقوى فانه خير زاد وقيل نزلت في اهل اليمن كان يحجون ولا يتزودون
ويقولون نحن متوكلون فيكونون كلا على الناس فامروا ان يتزودوا ويتقوا
الابرار في السؤال والثقل على الناس قاله البيضاوي وقال البغوي نزلت في ناس
من اهل اليمن كانوا يخرجون الى الحج بغير زاد ويقولون نحن متوكلون نحن نحج

بيت الله افلا يطعمنا فاذا قد سألوا الناس وربما يفضى بهم الخال الى الذهب
والنصب فقال الله جل ذكره وتزودوا اي ما تبلغون به وتكفون به وجوهكم قال اهل
التفسير الزاد الكمك والزيت والسويق والتمر ونحوها فان خيرا زاد التقوى من السؤال
والذهب وقال الواحدى فان خيرا زاد التقوى بمعنى ما تكفون به وجوهكم عن السؤال
وانفسكم عن الظلم فهذا نوع تقوى وقال الخازن وقيل فى معنى الآية وتزودوا
من التقوى فان الانسان لا بد له من سفر فى الدنيا ولا بد فيه من زاد فيحتاج فيه الى الطعام
والشراب والمركب وسفر من الدنيا الى الآخرة ولا بد فيه من زاد ايضا وهو تقوى الله
والعمل بطاعته وهذا الزاد افضل من الزاد الاول فان زاد الدنيا يوصل الى مراد
النفس وشهواتها وزاد الآخرة يوصل الى النعيم المقيم فى الآخرة (واتقون) اي
وخافوا عقابى وقيل معناه واشتغلوا بتقواى وفيه تنبيه على كمال عظمة الله عز وجل
(يا اولى الالباب) اي يا ذوى العقول الذين يعلمون حقائق الامور وقال البيضاوى
فان قضية اللب خشية الله وتقواه حشهم على التقوى ثم امرهم بان يكون المقصود بها
هو الله فيتبرؤ من كل شئ سواه وهو مقتضى العقل المعرى عن شوائب الهوى فلذلك
خص اولى الالباب بهذا الخطاب * الآية الخامسة والعشرون من سورة الاعراف وهى
قوله تعالى (ولباس التقوى) خشية الله وقيل الايمان وقيل السمى الحسن وقيل
لباس الحرب قاله البيضاوى وقال ابن جميل فى التوير وفى اللباس قولان احدهما انه
الملبوس لانه الحقيقة وفيه وجوه احدها ان المراد اللباس المتقدم يعنى فى الآية قبله
يا بنى آدم قد ازلنا عليكم لباسا يوارى سوآتكم وريشا واعبد ذكره لاضافته الى التقوى
وللاخبار عنه بانه خير ردا لما كانوا يعتقدون فى الطواف عراة الثانى المراد ما يلبس
فى الحروب للوقاية الثالث المراد ما يعد من اللباس للصلاة * القول الثانى انه مجاز قيل
هو الايمان وقيل العمل الصالح وقيل العفاف والتوحيد لان المؤمن مستور وان عرى
عن الثياب والفساجر مكشوف العورة وان كان كاسيا وقيل هو الحياء وقيل ما يظهر
على الانسان من السكينة والعمل الصالح وقال الخازن اختلف العلماء فى معناه فمنهم
من حمله على نفس الملبوس فاختلفوا ايضا فى معناه فقال ابن الانبارى لباس التقوى
هو اللباس الاول يعنى المذكور فى الآية قبله وانما اعاده اخبارا ان ستر العورة من التقوى
وذلك خير وقيل انما اعاده ليخبر عنه بانه خير لان العرب فى الجاهلية كانوا يتعبدون
بانعري وخلع الثياب فى الطواف بالبيت فاخبر ان ستر العورة فى الطواف هو لباس
التقوى وذلك خير وقال زيد بن علي لباس التقوى آلات الحرب التى يتقى بها فى الحروب
كالدرع والمغفر ونحو ذلك وقيل لباس التقوى هو الصوف والخشن من الثياب التى
يلبسها اهل الزهد والورع وقيل هو ستر العورة فى الصلاة وامام من حمل لباس التقوى
على المجاز فاختلفوا فى معناه فقال قتادة والسدي لباس التقوى هو الايمان لان صاحبه يتقى به

من الدار وقال ابن عباس لباس التقوى هو العمل الصالح وقال الحسن هو الحياء لانه
يبحث على التقوى وقال عثمان بن عفان رضى الله عنه لباس التقوى هو السمعة الحسن
وقال عروة بن الزبير لباس التقوى خشية الله وقال الكلبي هو العفاف فعلى هذه الاقوال
ان لباس التقوى خير لصاحبه اذا اخذ به مما خلق الله له من لباس التجميل وزينة الدنيا وهو
قوله تعالى (ذلك خير) يعنى ان لباس التقوى خير من لباس الجمال والزينة وقال الواحدى
والمعنى لباس التقوى خير لصاحبه اذا اخذ به واقر ببله الى الله مما خلق له من اللباس
والرياش للتجميل * الآية السادسة والعشرون من سورة الحجرات وهى قوله تعالى
(اولئك الذين امتحن الله قلوبهم للتقوى) جربها للتقوى ومرتبتها عليها او عرفها
كاشنة للتقوى خالصة لها فان الامتحان سبب المعرفة واللام صلة محذوف اول الفعل باعتبار
الاصل او جرب قلوبهم بأنواع المحن والتكاليف الشاقة لاجل التقوى فانها لا تظهر
الا بالاططبار عليها واخلصها للتقوى من امتحن الذهب اذا ذاب به وميزا بريزه من خبثه قاله
البيضاوى وقال الواحدى قال الفراء اخلص الله قلوبهم للتقوى كما يمتحن الذهب بالنار
فيخرج جيده من رديه ويسقط خبثه وعلى هذا تقدير الكلام امتحن الله قلوبهم
فاخلصها للتقوى مخذف الاخلاص لدلالة الامتحان عليه ولهذا قال مقاتل ومجاهد
وقتادة اخلص الله قلوبهم * الآية السابعة والعشرون من سورة الحج وهى قوله تعالى
(ومن يعظم شعائر الله فانها من تقوى القلوب) شعائر الله المعالم التى تدب الله تعالى
اليها وامر بالقيام بها واحداثها شجرة فالصفا والمروة من شعائر الله والذى يعنى به
ههنا البدن قاله الزجاج وقال البيضاوى شعائر الله دين الله او فرائض الحج ومواضع
نسكه او الهدايا لانها من معالم الحج وهو اوفق لظاهر ما بعده وتعظيمها ان يختارها
حسانا سمانا غالية الاثمان روى انه عليه السلام اهدى مائة بدنة فيها جل لابي جهل
فى انفه برة من ذهب وان عمرا هدى نجية طلبت منه بثلاثمائة دينار فانها من تقوى
القلوب فان تعظيمها من افعال ذوى تقوى القلوب فحذفت هذه المضافات والعائد
الى من وذكرا لقلوب لانها منشأ التقوى والفجور والامرة بهما وقال الواحدى
يعنى بتعظيم شعائر الله استعظام الهدايا والضحايا والشعائر جمع شجرة وهى البدن يقال
اشعر الرجل بدنته اذا جعل عليها علامة ليعلم انه اوجبها بدنة وهو مذهب الشافعى
رضى الله عنه فى الابل والبقر يجرح سنامها من الجانب الايمن وهى مستقبل القبلة
كما فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم واما القتم فانها ضعيفة لا تحتمل الاشعار والشعيرة
بمعنى المشعة فانها قال الفراء اريد فان الفعل كما قال ان ربك من بعدها لغفور رحيم قال
ابن عباس يريد من التقوى الذى انتقاء المتقون وازداد التقوى الى القلوب لان حقيقة
التقوى تقوى القلوب كما روى فى الحديث ان النبى صلى الله عليه وسلم قال التقوى ههنا
واشار الى صدره وقال ابن جيل فى التنوير والشعائر ما ينصب اعلاما لشيء قبل هو عام

وقيل هو افعال الحج وقيل الهدايا وتعظيمها بان يعتقد الطاعة في التقرب بها وبان يختارها
عظيمة سمينة ولا يما كس في ثمنها وكذلك الاضحية والرقبة ومعنى فانها من تقوى
القلوب اى فان تعظيمها من افعال ذوى تقوى القلوب فحذفت هذه المضافات
لان المعنى يدل عليها واضيفت الى القلوب لانها محل الاخلاص وبالف سبجانه في تعظيم
الهدايا ابعادا عن عادات الجاهلية وقال الشيخ عز الدين تقوى القلوب اخلاصها وقبل
قصدا لثواب * الآية الثامنة والعشرون من سورة براءة وهي قوله تعالى (الذين اسس بنيانه)
بنيان دينه (على تقوى من الله ورضوان خير) على قاعدة محكمة هي التقوى من الله
وطلب مرضاته بالطاعة قاله البيضاوى وقال الواحدى البنيان مصدر يراد به المبنى
ههنا والتأسيس احكام اساس البناء وهو اصله وقرأنا فاع اسس بضم الالف بنيانه
رفعا هذا في المعنى كالاول لانه اذا اسس بنيانه فتولى ذلك غيره بامر كان كبنائه
والمعنى المؤسس بنيانه متقيا يخاف الله ويرجو ثوابه ورضوانه خير ام المؤسس بنيانه
غير متق وهو قوله ام من اسس بنيانه على شفا جرف هار الآية وقال الخازن ان اسس
بنيان دينه على قاعدة قوية محكمة وهي الحق الذى هو تقوى الله تعالى ورضوانه خير
ام من اسس دينه على اضعف القواعد واقلها بقاء وثباتا وهو الباطل والتفانى الذى
مثله مثل بناء على غير اساس ثابت * الآية التاسعة والعشرون من سورة الاعراف وهي
قوله تعالى (ورحمتى وسعت كل شئ) فى الدنيا المؤمن والكافر المكلف وغيره
(فساكتبها) فسأبتهما فى الآخرة (الذين يتقون) الكفر والمعاصى قاله البيضاوى
وقال الواحدى قال الحسن وقتادة ان رحمة وسعت فى الدنيا البر والفاجر وهي يوم القيامة
للمتقين خاصة وقال عطية العوفى ان الكافر يرزق ويدفع عنه بالمؤمن لسعة رحمة الله
للمؤمن فيعيش فيها فاذا صار الى الآخرة وجبت للمؤمنين خاصة كالمستضى بنار غيره
اذا ذهب صاحب السراج بسراجهم قال قام رسول الله صلى الله عليه وسلم الى الصلاة
وقنأمه فقال اعرابى وهو فى الصلاة اللهم ارحمنى ومحمدنا ولا ترحم معنا احدا فلما سلم
رسول الله صلى الله عليه وسلم قال للاعرابى لقد منحجرت واسعا يريد رحمة الله عز وجل
رواه البخارى وقال قتادة وابن عيينة فى قوله ورحمتى وسعت كل شئ قال ابليس
انا من ذلك الشئ فانزل الله فساكتبها للذين يتقون الى آخر الآية فتمتها اليهود
والنصارى وقالوا نحن نؤمن بالتوراة والانجيل ونؤتى الزكاة فاخلىسها الله من ابليس
واليهود والنصارى وجعلها لهذه الامة خاصة فقال الذين يتبعون الرسول النبى
الامى * وهو نبيكم كان اميالا يكتب وقال الخازن فرحة الله تعالى عمت البر والفاجر فى الدنيا
وهى للمؤمنين خاصة فى الآخرة وقيل للمؤمنين خاصة فى الدنيا والآخرة ولكن الكافر
يرزق ويدفع عنه ببركة المؤمن لسعة رحمة الله له فاذا كان يوم القيامة وجبت للمؤمنين
خاصة وتقدم هذا فى الاعتصام بالسننة * الآية اثلاثون من سورة النقرة وهي قوله تعالى

(هدى للتيقن) اى هو هدى يعنى القرآن اى رشد و بيان لاهل التقوى والهدى ما يهتدى به الانسان قاله البغوى وقال البيضاوى بهديهم الى الحق والهدى فى الاصل مصدر كالسرى والتقى ومعناه الدلالة الموصلة الى البغية لانه جعل مقابل الضلالة قال تعالى * لعلى هدى اوفى ضلال مبين * ولانه لا يقال مهدي الا لمن اهتدى الى المطلوب واختصاصه بالتيقن لانهم المهتدون به والمنتمون بنصه وان كانت دلالة عامة لكل ناظر من مسلم او كافر وبهذا الاعتبار قال هدى للناس اولانه لا ينتفع بالتأمل فيه الا من صقل العقل واستعمله فى تدبر الآيات والنظر فى المجربات وتعرف النبوات فانه كالغذاء الصالح لحفظ الصحة فانه لا يجلب نفعاً ما لم تكن الصحة حاصلة واليه اشار بقوله * وننزل من القرآن ما هو شفاء ورحمة للمؤمنين ولا يزيد الظالمين الا خساراً * ولا يقدح ما فيه من المجمل والمتشابه فى كونه هدى عالم ينفعك عن بيان تعيين المراد منه والتقى اسم فاعل من قواهم وقاء فأتى والوقاية فرط الصيانة وهو فى عرف الشرع اسم لمن بقى نفسه عما يضره فى الآخرة وله ثلاث مراتب الاولى التوفى عن العذاب المخلد بالتبرى عن الشرك وعليه قوله تعالى * والزمهم كلمة التقوى * والثانية التجنب عن كل ما يؤثم من فعل او ترك حتى الصغائر عند قوم وهو المتعارف باسم التقوى فى الشرع وهو المعنى بقوله تعالى * ولوان اهل القرى آمنوا واتقوا * والثالثة ان يتزعموا بشغل سره عن الحق ويتبتل اليه بشراشره وهو التقوى الحقيقى المطلوب بقوله تعالى * يا ايها الذين امنوا اتقوا الله حق تقاته وقد فسر قوله تعالى * هدى للتيقن على الاوجه الثلاثة وقال البغوى قال ابن عباس المتقى من يتقى الشرك والكبائر والفواحش وهو مأخوذ من الاتقاء واصطلاحه الحجز بين شيئين ومنه يقال اتقى بقره اى جعله حاجزاً بين نفسه وبين ما يفصده وفى الحديث كما اذا حمر البأس اتقينا برسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اى اذا اشتد الحرب جعلناه حاجزاً بيننا وبين العدو فكأن المتقى يجعل امثال امر الله والاجتناب عما نهى حاجزاً بينه وبين المذنب قال عمر بن الخطاب لكعب الاحبار حدثنى عن التقوى فقال هل اخذت اى سلكت طريقاً ذا شوك قال نعم قال فاعملت فيه قال حذرت ونشمرت قال كعب ذلك التقوى وقال ابن عمر التقوى ان لا ترى نفسك خيراً من احد وقال عمر بن عبد العزيز التقوى ترك ما حرم الله واداء ما افترض الله فصار زق الله بمد ذلك فهو خير الى خير وقيل هو الاقتداء برسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وقال الواحدى والمراد بالتيقن فى هذه الآية المؤمنون الذين اتقوا الشرك وجعلوا ايمانهم حاجزاً بينهم وبين الشرك كما قال القرآن بيان وهدى لمن اتقى الشرك وهم المؤمنون وخص المؤمنون بان الكتاب بيان لهم دون الكفار الذين لم يهتدوا بهذا الكتاب لانتفاعهم به دونهم كقوله تعالى انما انت منذر من يخشاها وكان صلى الله عليه وسلم منذراً لمن يخشى ولم يخش وقيل معناه هدى للتيقن والكافرين فاكتفى باحداً

الفريقين عن الآخر كقوله تعالى *سراييل تفيكم الحر* واراد الحر والبرد فاكتفى بذكر
 احدهما *الآية الحادية والثلاثون من سورة البقرة ايضا وهى قوله تعالى (وموعظة
 للمتقين) اى المؤمنين من امة محمد صلى الله عليه وسلم وقال البيضاوى للمتقين
 من قومهم يعنى بنى اسرائيل اولكل متق سمعها وقال الواحدى نهيا وعبرة لامة
 محمد صلى الله عليه وسلم ان يجاوزوا ما حد لهم *الآية الثانية والثلاثون من سورة
 الانبياء عليهم السلام وهى قوله تعالى (وذكر للمتقين) اى الكتاب الجامع لكونه
 فارقا بين الحق والباطل وضياء يستضاء به فى ظلمات الحيرة والجهالة وذكر ان يعظ به
 المتقون او ذكر ما يحتاجون اليه من الشرايع وقال ابن جليل فى التوير وخص الذكر
 بالمتقين لانهم المتفعلون به وقال الخازن يعنى يتذكرون بمواعظه ويعملون بمسافيه
 *الآية الثالثة والثلاثون من سورة البقرة وهى قوله تعالى (يا ايها الناس اعبدوا
 ربكم) يا ايها الناس عموم فى كل مكلف من مؤمن وكافر قال ابن عباس يا ايها الناس
 خطاب اهل مكة ويا ايها الذين آمنوا خطاب اهل المدينة ومعنى اعبدوا ربكم
 اى وحدوا ربكم واخضعوا له بالطاعة ولا يجوز ذلك الاملاك الاعيان قاله الواحدى
 وقال البغوى قال ابن عباس كل ما ورد فى القرآن من العبادة فغناها التوحيد
 وقال البيضاوى فاناس يعى المؤمنين الموجودين وقت النزول لفظا ومن سيوجد
 لما تواتر من دينه عليه السلام ان مقتضى خطابه واحكامه شامل للقبيلين ثابت
 الى قيام الساعة الا ما خصه الدليل وما رى عن علقمة والحسن ان كل شئ نزل فيه
 يا ايها الناس ففى ويا ايها الذين آمنوا فذنى ان صح رفعه فلا يوجب تخصيصه بالكفار
 ولا امرهم بالعبادة فان المأمور به هو المشتركين ببدء العبادة والزيادة فيها والمواظبة عليها
 فالملطوب من الكفار هو الشروع فيها بعد الاتيان بما يجب تقديمه من المعرفة والاقرار
 بالصانع فان من لوازم وجوب الشئ وجوب ما لا يتم الا به وكان الحديث لا يمنع وجوب الصلاة
 فالكفر لا يمنع وجوب العبادة بل يجب رفعه والاشتغال بما عقبه ومن المؤمنين
 ازديادهم وبقاؤهم عليها اى العبادة وانما قال ربكم تنبيها على ان الموجب للعبادة
 هى الربوبية (الذى خلقكم) الخلق ابداع شئ لم يسبق اليه وكل شئ خلقه الله
 فهو مبتدئه اولا على غير مثال سبق اليه قاله الواحدى وقال البيضاوى الخلق
 ايجاد الشئ على تقدير واستواء واصله التقدير يقال خلق النمل اذا قدرها وسواها
 بالمقياس (والذين من قبلكم) متناول كل ما يتقدم الانسان بالذات او لزمان وقال
 الواحدى ومعنى الآية ان الله تعالى احتج على العرب بانه خالقهم وخالق من قبلهم
 لانهم كانوا مقرين بذلك لقوله تعالى * ولئن سألتهم من خلقهم ليقولن الله *
 فقل لهم اذ كنتم معترفين بانه خالفكم فاعبدوه فان عبادة الخالق اولى من عبادة
 المخلوقين من الاصنام (لعلكم تتقون) حال من الضمير فى اعبدوا كانه قال

اعبدوا ربكم راجين ان تخرطوا في سالك المتقين الفائزين بالهدى والفلاح المستوجبين
لجوار الله تعالى نبيه به على ان التقوى منتهى درجات السالكين وهو التبرى من كل
شيء سوى الله تعالى الى الله وان العابد ينبغي ان لا يغتر بعبادته ويكون ذا خوف ورجاء
كما قال تعالى * يدعون ربهم خوفا وطمعا يرجون رحمته ويخافون عذابه * وقيل تعليل
للخلق اي خلقكم لكي تتقوا كما قال تعالى * وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون * وهو
ضعيف اذ لم يثبت في اللغة مثله والآية تدل على ان الطريق الى معرفة الله تعالى
والعلم بوحديته واستحقاقه للعبادة النظر في صنعه والاستدلال بافعاله وان العبد
لا يستحق بعبادته عليه ثوابا فانها لما وجبت عليه شكرا لما عده عليه من النعم السابقة
فهو كاجير اخذ الاجر قبل العمل قاله البيضاوي وقال الواحدي قيل ان اهل
تكون ترجيا وتكون بمعنى كي وقيل اهل كلمة ترجمة وتطبيع اي كونوا على رجاء وطمع
ان تتقوا بعبادتكم عقوبة الله ان تحمل بكم كما قال في قصة فرعون * لعله يتذكر او يخشى
كأنه قال اذهب انما على رجائك ما وطمعكما والله تعالى من وراء ذلك عالم بما يؤول
اليه امره وقال البغوي اهلكم تتقون لكي تتجوا من العذاب وقيل معناه كونوا على
رجاء التقوى بان تصبروا في ستر ووقاية من عذاب الله وحكم الله من ورائكم بفعل
ما يشاء كما قال * فقولا له قولا لينا لعله يتذكر او يخشى * اي ادعوا الى الحق وكونوا
على رجاء التذكر وحكم الله من ورائه بفعل ما يشاء قال سيويه اهل وعسى حرفا
رجع وهما من الله واجب انتهى وهذه اشارة الى ان فوعون تذكر وخشي قطعا
تصديقا لرجاء الله تعالى منه ذلك وهو يقضى قبول ايمانه كما جزم به الشيخ الاكبر
محيي الدين بن العربي رضي الله عنه وتابعه عليه الجلال الدواني في رسالته في ذلك
وغيره ايضا * الآية الرابعة والثلاثون من سورة البقرة ايضا وهي قوله تعالى (واذكروا
ما فيه) ما في الكتاب ادرسوه ولا تنسوه او تفكروا فيه فانه ذكر بالقلب او اعملوا به
(اهلكم تتقون) لكي تتقوا المعاصي او رجاء منكم ان تكونوا متقين قاله البيضاوي وقال
البغوي اذكروا ادرسوا وقيل احفظوا لكي تتجوا من الهلاك في الدنيا والعذاب
في العقب فان قلائم والارض تحتكم بهذا الجبل وغرقتم بهذا البحر وحرقتكم بهذه
النار فلما رأوا ان لا مهرب لهم منها قبلوا وسجدوا وجعلوا يلاحظون الجبل وهم
يسجدون فصارت سنة في اليهود لا يسجدون الا على انصاف وجوههم ويقولون بهذا
السيود رفع العذاب عنا وقال الواحدي المعنى احفظوا ما في لتوراة من الحلال والحرام
واعملوا بما فيه وقيل واذكروا ما فيه من الثواب والعقاب لكي تتقوا محارمي فتركوها
فتجوا من العذاب والهلاك في الدنيا والآخرة * الآية الخامسة والثلاثون من سورة
البقرة ايضا وهي قوله تعالى (ولكم في القصص حية) اي بقاء وذلك ان القاصد
للقتل اذا علم انه اذا قتل يقتل يتمتع عن القتل فيكون فيه بقاء وموتهم من هم بقتله وقيل

في النبل القتل قتل القتل وقيل معنى الحياة سلامته من قصاص الآخرة فانه
اذا اقتص منه حي في الآخرة واذا لم يقتص منه في الدنيا اقتص منه في الآخرة
قوله البغوي وقال الواحدى وقيل جعل الله هذا القصاص حية وعبرة لاهل السفه
والجهل من الناس فكم من رجل قدهم بداهية ولا مخافة القصاص اوقع بهاى افعلاها
ولكن الله حذر بالقصاص عباده بعضهم عن بعض وهذا قول اكثر اهل التفسير
والنصارى كانوا يقتلون بالواحد الاثني والعشرة والمائة فلما قصر واعلى الواحد بالواحد
كان في ذلك حية وقال لا يقتل الا القاتل بجنايته وقال البيضاوى هذا كلام في غاية
الفصاحة والبلاغة من حيث جعل الشئ محل ضده وعرف القصاص ونكرت الحياة
ليدل على ان في هذا الجنس من الحكم نوعا من الحيلة عظيما وذلك لان العلم به يردع
القاتل عن القتل فيكون سبب حياة نفسين ولا نهم كانوا يقتلون غير القاتل والجماعة
بالواحد فتشور الفتنة بينهم فاذا اقتص من القاتل سلم الباقيون وبصبر تلك سببا لحياتهم
وقرى في القصص اى فيما قص عليكم من حكم القتل حية اوفى القرآن حية للقاوب
(يا اولى الالباب) ذوى العقول الكاملة ناداهم للتأمل في حكمة القصاص من استبقاء
الارواح وحفظ النفوس (اعلمكم تتقون) في المحافظة على القصاص والحكم والاذعان له
او عن القصاص فتكفوا عن القتل * الآية السادسة والثلاثون من سورة البقرة ايضا
وهي قوله تعالى (يا بها الذين آمنوا كتب) اى فرض (عليكم الصيام) مصدر صام
كالقيام من قام واصله في اللغة الامساك عن الشئ والتركة ومنه قيل للصمت صوم لانه
امساك عن الكلام قال الله تعالى * فقولى انى نذرت للرحمن صوما * يقال صام النهار اذا
قام قائم الطهيرة وصامت الريح اذ اركدت وصام الفرس اذا قام على غير اعتلاف هذا
اصله في اللغة وفي الشريعة هو الامساك عن الطعام والشراب والجماع مع اقتران النية
في وقت مخصوص وهو من طلوع الفجر الى غروب الشمس واجماع المفسرين على ان هذا
الصيام صيام شهر رمضان وكان الفرض في ابتداء الاسلام صوم يوم عاشوراء وثلاثة
ايام من كل شهر فتصح ذلك بصيام شهر رمضان قبل قتال بدر شهرين قاله الواحدى
(كما كتب على الذين من قبلكم) يعنى الانبياء والامم من لدن آدم وفيه توكيد للحكم
وترغيب في الفعل وتطبيب على النفس ذكره البيضاوى وقال البغوي واختلفوا في هذا
التشبيه قال سعيد بن جبير كان صوم من قبلنا من العتمة الى اليلة القابلة كما كان في ابتداء
الاسلام وقال جماعة من اهل العلم اراد ان صيام رمضان كان واجبا على انتصارى
كما فرض علينا فر بما كان يقع في الحر الشديد والبرد الشديد وكان يشق عليهم في اسفارهم
وبضرهم في معاشهم فاجتمع رأى علمائهم ورؤسائهم على ان يجعلوا صيامهم في فصل
من السنة بين الشتاء والصيف فجعلوه في الربيع وزادوا فيه عشرة ايام كفارة لما صنعوا
فصار اربعين ثم ان ملكا هم اشتكى فيه فجعل الله عليه ان هو برى من وجعه ان يزيد

في صومهم اسبوعا فبرى فزاد فيه اسبوعا ثم مات ذلك الملك ووليهم ملك آخر فقال
اتموا خمسين يوما وقال مجاهد صابهم موتان فقالوا زيدوا في صيامكم فزادوا عشرا
قبل وعشرا بعد قال الشعبي لو صمت السنة كلها لافطرت اليوم الذي يشك فيه فيقال
من شعبان ويقال من رمضان وذلك ان انصارى فرض عليهم شهر رمضان فصاموا
قبل الثلاثين يوما وبعدها يوما ثم لم يزل القرن الاخر يستن بسنة القرن الذي قبله حتى
صاروا الى خمسين يوما فذلك قوله كما كتب على الذين من قبلكم (لعلكم تتقون)
يعني الصوم لان الصوم صلة الى التقوى لما فيه من قهر النفس وكسر الشهوات وقيل اعلمكم
تحذرون عن الشهوات من الاكل والشرب والجماع وقال الواحدى وقيل لتقوا
المعاصي فان الصيام وصلة الى التقى لانه يكف الانسان عن كثير مما تطلع اليه النفس
من المعاصي وقال الخازن وقيل معناه لعلكم تتقون ما فعله انصارى من تغيير الصوم
وقيل لعلكم تظلمون في زمرة المتقين لان الصوم من شعارهم * الآية السابعة والثلاثون
من سورة البقرة ايضا وهى قوله تعالى (كذلك) اى مثل هذا البيان الذى ذكر
(بين الله آياته للناس) اى معالم دينه واحكام شريعته (لعلهم يتقون) اى لكي يتقوا ما
حرم عليهم فينجوا من العذاب قاله الخازن وقال البيضاوى لعلهم يتقون مخالفة
الأوامر والنواهي * الآية الثامنة والثلاثون من سورة الانعام وهى قوله تعالى
(وانذره) الضمير لله تعالى وقيل للقرآن وهو الظاهر لان الخويف انما يقع بالقول
(الذين يخافون ان يحشروا الى ربهم) قيل هم الكفار لانه صلى الله عليه وسلم كان
يخوفهم بالآخرة وقد يقع في قلوبهم ان ذلك حق ولان المؤمنين يتيقنون الحشر
فلا يوصفون بانهم يخافونه وقيل هم المؤمنون لانهم يوقنون بالبعث ويخافون من العذاب
منه وقيل يتناول الجميع لانه صلى الله عليه وسلم مبعوث للجميع ومأمور بالتبليغ وخص
الذين يخافون لان انتفاعهم به اشد فيحملهم على اعداد ازاداءه قاله ابن جبريل
في التوير وقال الواحدى يريد المؤمنين يخافون يوم القيمة وما فيها من الاهوال
علمانية سيكون وقال الخازن وقيل معنى يخافون يعلمون والمراد بهم كل معترف بالبعث
من مسلم وكتابي وقال البيضاوى هم المؤمنون المفرطون في العمل او المجوزون للحشر
مؤمنا كان او كافرا مقرا به او مترددا فيه فان الانذار ينجم فيهم دون الفاسقين عنه
الجازمين باستحالة (ليس لهم من دونه) اى من دون الله (ولى) اى قريب ينفعهم
(ولا شفيع) يعنى يشفع لهم قاله الخازن وقال ابن جبريل في التوير فان كانوا يعنى الذين
يخافون ان يحشروا هم الكفار فظاهر وان كانوا هم المؤمنين لم يناف مذهبنا في اثبات
الشفاعة لهم لانها انما تكون باذنه فهى في الحقيقة منه وقال الواحدى لان شفاعة الرسل
والملائكة للمؤمنين انما تكون باذن الله (لعلهم يتقون) اى يخافون فابتهاوا عما نهى عنهم * الآية
التاسعة والثلاثون من سورة الانعام ايضا وهى قوله تعالى (ذلكم) يعنى عدم

اتباعكم السبل المختلفة والاهواء المضلة والبدع المردية (وصاكم) الله تعالى (به)
من لطفه بكم ورأفته (اعلمكم تتقون) الضلال والتفرق عن الحق قاله البيضاوي وقال
الخازن يعني الطرق المختلفة والسبل المضلة وقال ابن جيل في التوير اي المعاصي
والضلالات * الآية الاربعون من سورة المائدة وهي قوله تعالى (اعدلوا) يعني
في اوليائكم واعدائكم قاله البغوي وقال الواحدى اعدلوا في الولي والعدو (هو اقرب
للتقوى) اي العدل اقرب لانقاء النار وقال الخازن امر الله بالعدل في كل احد القريب
والبعيد والصديق والعدو وقال ابن جيل في التوير هو اقرب للتقوى اي اقرب للاقاء
من المعاصي او من عذاب الله واذا كان هذا في العدل مع الكفار فكيف به مع المؤمنين
* الآية الحادية والاربعون من سورة البقرة وهي قوله تعالى (وان تعفوا اقرب للتقوى) هذا
خطاب للرجال والنساء جميعا ومعناه عفو بعضهم عن بعض ادعى الى انقاء معاصي الله تعالى
لان هذا العفو تدب فاذا انتدب اليه علم انه لما كان فرضا اشدا استعمالا قاله الواحدى
* الآية الثانية والاربعون من سورة البقرة ايضا وهي قوله تعالى (ولوانهم) يعني اليهود
(آمنوا) بمحمد صلى الله عليه وسلم والقرآن (واتقوا) يعني اليهودية والسحر
وما يؤثمهم (لثوبة من عند الله خير) اي لكان ثواب الله اياهم خيرا وقال الواحدى
الثلوبة كالثواب ومعنى الآية ان ثواب الله اياهم لو آمنوا خيرا من كسبهم بالكفر والسحر
وقال البيضاوي ولوانهم آمنوا بالرسول والكتاب واتقوا بترك المعاصي كنبذ كتاب الله
واتباع السحر لثوبة من عند الله خير وتكثير الثوبة لان المعنى شئ من الثواب خير * الآية
الثالثة والاربعون من سورة آل عمران وهي قوله تعالى (وان تصبروا) على عداوتهم
يعني المنافقين او على مشاق التكليف (وتتقوا) موالاتهم او ما حرم الله تعالى عليكم
(لا يضركم كيدهم شيئا) بفضل الله وحفظه الموعد للصابر والمتقين ولان المجد في الاس
المندرج بالاتقاء والصبر يكون قليل الانفعال جريا على الخصم قاله البيضاوي وقال
الخازن وان تصبروا على اذاهم وقيل على طاعة الله وما ينالكُم فيها من شدة وتتقوا
اي تخافوا ربكم وقيل ما نهاكم عنه وتتوكلوا عليه لا يضركم اي لا ينقصكم كيدهم اي
عداوتهم ومكرهم شيئا لانكم في عناية الله وحفظه وقال الواحدى وان تصبروا على
ما تسمعون من اذاهم وتتقوا مقاربتهم في دينهم والمحبة لهم لا يضركم كيدهم شيئا
ضمن الله للمؤمنين النصر ان صبروا واعلمهم ان عداوتهم وكيدهم غير ضار لهم * الآية
الرابعة والاربعون من سورة آل عمران ايضا وهي قوله تعالى (بلى) تصديق لوعده الله
اي بلى يمدكم وقيل بلى ايجابا لبعدان يعني بكفيكم الامداد بهم فاجب الكفاية وهو
متعلق بالآيات قبله (ان تصبروا) اي على لقاء عدوكم (وتتقوا) يعني معصية الله
ومخالفة نبيه صلى الله عليه وسلم (ويأتوكم) يعني المشركين قاله الخازن (من فورهم
هذا) قال ابن عباس والحسن وقتادة واكثر المفسرين من وجههم هذا وقال مجاهد

والضحك من غضبهم هذا قاله البغوي وقال الواحدى واصل الفورغليان القدر يقال
فارت القدر تغور فوراً ثم يقال للفضبان فارقاً إذا اشتد غضبه (يبددكم وبكم
بخمسة آلاف من الملائكة) لم يرد خمسة آلاف سوى ما ذكر في الآية قبله من ثلاثة
آلاف بل أراد معهم (مسومين) أي معانين قرأ ابن كثير وابو عمر وعاصم بكسر الواو
وقرأ الآخرون بفتحها فنكسر الواو وأراد به سوماً خيلهم ومن فتحها أراد به أنفسهم
والتسويم الإعلام من السومة وهي العلامة واختلفوا في تلك العلامة قال عروة بن
الزبير كانت الملائكة على خيل أبلق عليهم عمام صفراء وقال علي وابن عباس كانت
عليهم عمام بيض قد أرسلوها بين أكتافهم وقال هشام والكلبي عمام صفراء
على أكتافهم وقال قتادة والضحك كانوا قد أعلموا بالهين في نواصي الخيل وأذنابها
وروى أن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال لأصحابه يوم بدر تسوموا فإن الملائكة
قد تسومت بالصوف الأبيض في قلائسهم ومغافرهم قاله البغوي وقال الخازن روى
ابن الجوزي في تفسيره عن جبير بن مطعم عن علي بن أبي طالب قال بينما أنا أمتح
من قلب بدر جاءت ريح شديدة لم أراشدها ثم جاءت ريح شديدة لم أراشدها
إلا التي قبلها ثم جاءت ريح شديدة لم أراشدها إلا التي كانت قبلها فكانت الريح
الأولى جبريل نزل في الفين من الملائكة وكان بين يدي النبي صلى الله تعالى عليه
وسلم وكانت الريح الثانية ميكائيل نزل في الفين من الملائكة وكانوا عن يمين رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم والريح الثالثة اسرافيل نزل في ألف من الملائكة عن يسار
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وكنت عن يساره وهزم الله أعداءه * الآية
الخامسة والأربعون من سورة آل عمران أيضا وهي قوله تعالى (وان تصبروا) على
الذي الذي ينالكم (وتتقوا) بترك المعارضة والمعاصي قاله الواحدى وقال الخازن
الخطاب لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وللمسلمين يعني وان تصبروا على أذاهم
وتتقوا فيما أمركم به ونهاكم عنه لان الصبر عبارة عن احتمال الذي والمكروه والتقوى
عبارة عن الاحتراز عما لا ينبغي (فان ذلك) يعني الصبر والتقوى (من عزم الاسور)
من معزومات الامور التي يجب العزم عليها او بما عزم الله عليه أي أمر به وبالغ فيه
والعزم في الأصل ثبات الرأي على الشيء نحووا مضائه قاله البيضاوى وقال البغوي
من عزم الامور أي من حق الامور وحثها قال عطاء من حقيقة الايمان وقال الواحدى
أي مما عزم عليه من الامر لظهور رشده وقال الخازن أي من صواب التدبير الذي
لا شك ان الرشده فيه ولا ينبغي لتعاقل تركه واصله من قولك عزمت عليك ان تفعل
كذا أي الزمتك ان تفعله لا محالة ولا تتركه وقيل معناه فان ذلك مما قد عزم عليكم
فعله أي الزمكم الاخذ به انتهى * الآية السادسة والأربعون من سورة النساء وهي
قوله تعالى (وان تصبر) ما كنتم تحموا تفسدون (وتتقوا) فيما يستقبل (فان الله كان

غفوراً رحيماً) يغفر لكم ماضى قاله البيضاوى * الآية السابعة والاربعون من سورة
المائدة وهى قوله تعالى (ولوان اهل الكتاب آمنوا) صدقوا بمحمد صلى الله عليه وسلم
(واتقوا) اليهودية والنصرانية (لكفرنا عنهم سيئاتهم) التى عملوها قبل ان تأتيهم
والمعنى محونا ذنوبهم التى سلفت بالايمان بك قاله الواحدى وقال البيضاوى آمنوا
بمحمد وما جاء به واتقوا ما عدنا عليهم من معاصيهم ونحوه لكفرنا عنهم سيئاتهم
التي فعلوها ولا نؤاخذهم بها (ولادخلناهم جنات النعيم) ولجعلناهم من الداخلين
فيها وفيه تنبيه على عظم معاصيهم وكثرة ذنوبهم وان الاسلام يجب ما قبله وان جل
وان الكبى لا يدخل الجنة مالم يسلم وقال ابن جيل فى التوير هذا رغب فى الانابة
وبان لسعة رحمة الله وانهم لورجعوا لقبولوا ولسعدوا فى الآخرة باسقاط عقابهم
المشار اليه بقوله لكفرنا عنهم سيئاتهم وبايصال الثواب المشار اليه بقوله ولادخلناهم
جنات النعيم ومعنى واتقوا اتوا بالايمان للتقوى لا لغرض آخر كفعل المنافقين * الآية
الثامنة والاربعون من سورة الاعراف وهى قوله تعالى (ولوان اهل القرى)
يعنى القرى المدلول عليها بقوله * وما ارسلنا فى قرية من نبي * وقيل مكة وما حولها
قاله البيضاوى وقال الواحدى فى قوله تعالى * وما ارسلنا فى قرية * قال ابن عباس
يريد فى مدينة والقرى فى كتاب الله المدائن (آمنوا واتقوا) مكان كفرهم وعصيانهم
قاله البيضاوى وقال الواحدى قال ابن عباس وحده وواتقوا الشرك وقال الخازن
آمنوا بالله ورسوله واطاعوه فيما امرهم به واتقوا ما نهى الله عنه وحرمه عليهم وقال
ابن جيل المعنى ان المهلكين لو اتوا بالايمان واتقوا المناهى (لفتحنا عليهم بركات
من السماء والارض) لثالثهم بركات السماء من الامطار والرياح اللواقيح وغير ذلك
والارض من النبات والحيوان وغير ذلك قاله ابن جيل وقال البيضاوى لوسعنا
عليهم الخير ويسرناه لهم من كل جانب وقيل المراد المطر والنبات وقال الواحدى
قال ابن عباس يريد الامطار والخصب وكثرة المواشى والانعام وقال ابو محمد
الخازن فبركات السماء المطر وبركات الارض النبات والثمار وجميع ما فيها
من الخيرات والانعام والارزاق والامن والسلامة من الآفات وكل ذلك
من فضل الله تعالى واحسانه على عباده واصل البركة ثبوت الخير الالهى فى الشئ
وسمى المطر بركة بركة السماء لثبوت البركة فيه وكذا ثبوت البركة فى نبات الارض
لانه نشأ عن بركات السماء وهى المطر وقال البغوى اصل البركة المواظبة على
الشئ اى تابعتا عليهم بالمطر من السماء والنبات من الارض ورفعنا عنهم القحط
والجذب (وليكن كذبوا) يعنى فعلنا بهم ذلك ليؤمنوا فآمنوا وليكن كذبوا
يعنى الرسل (فاخذناهم) يعنى بانواع العذاب (بما كانوا يكسبون) بسبب كسبهم
الاعمال الخبيثة وقال الواحدى فاخذناهم بالجذوبة والقحط بما كانوا يكسبون من الكفر

والمعصية * الآية التاسعة والاربعون من سورة الانفال وهي قوله تعالى (يا ايها
 الذين آمنوا ان تتقوا الله) يعنى بطاعته وترك معاصيه قاله الخازن وقال الواحدى
 باجتناب الخيانة (يجعل لكم فرقانا) هداية فى قلوبكم تفرقون بها بين الحق والباطل
 او نصر يفرق بين الحق والباطل باعزاز المؤمنين واذلال الكافرين او مخرجا من الشبهات
 او نجاة عما تحذرون فى الدارين او ظهورا بشهر امركم ويثبت صيبتكم من قوله بت
 افعل كذا حتى سطع الفرقان اى الصبح قاله البيضاوى وقال الواحدى فرقان بين
 حقكم وباطل من يغيبكم السوء من اعدائكم بنصره اياكم عليهم وقيل فرقانا نجاة يعنى
 يفرق بينكم وبين ما تخافون فتنجون والفرقان مصدر لفرق وقال الخازن يعنى يجعل لكم
 نورا وتوفيقا فى قلوبكم تفرقون به بين الحق والباطل والفرقان اصله الفرق بين
 الشيئين لكنه ابلغ من اصله لانه يستعمل فى الفرق بين الحق والباطل والحجة والشبهة
 قال مجاهد يجعل لكم مخرجا فى الدنيا والاخرة وقال مقاتل مخرجا فى الدين من الشبهات
 وقال محمد بن اسحاق فصلا بين الحق والباطل يظهر الله به حقكم ويطفى بطلان
 من خالفكم وقيل يفرق بينكم وبين الكفار بان يظهر دينكم ويعليه ويبطل الكفر
 ويوهيه (ويكفر عنكم سيئاتكم) اى ويستزها (ويغفر لكم ذنوبكم) بالتجاوز والعفو
 عنها وقيل السيئات الصغائر والذنوب الكبار وقيل المراد ما تقدم وما تأخر لانها
 فى اهل بدر وقد غفرهم الله لهم قاله البيضاوى وقال الواحدى يمحو عنكم ما سلف
 من ذنوبكم (والله ذو الفضل العظيم) اى انه يملك الفضل العظيم فاكتفوا بطلب
 ما عنده دون غيره وقال البيضاوى تنبيه على ان ما وعد الله على التقوى تفضل
 منه واحسان وانه ليس بما يوجب تقواهم عليه كالسبب اذا وعد عبده انعاما على عمل
 وقال الخازن لانه هو الذى يفعل ذلك بكم فله الفضل العظيم عليكم وعلى غيركم
 من خلقه ومن كان كذلك فانه اذا وعد بشئ وفى به قيل انه يتفضل على الطائفتين
 بقبول الطاعات ويتفضل على العاصين بغفران السيئات وقيل معناه ان بيده الفضل
 العظيم فلا يطلب من غيره * الآية الخمسون من سورة النور وهي قوله تعالى
 (ومن يطع الله ورسوله) فيما امر ان به اوفى الفرائض والسنن قاله البيضاوى وقال
 الواحدى قال ابن عباس فيما ساء وسره وقال مقاتل فى امر الحكم (ويخش الله)
 فى ذنوبه التى عملها (ويتقاه) فيما بعد فلم يعص الله والمعنى يتق عذاب الله بطاعته
 وقال البيضاوى ويخش الله على ما صدر عنه من الذنوب ويتقاه فيما بقي من عمره وقال
 ابن جريل ويخش الله فيما صدر عنه ماضيا ويتقاه فى المستقبل وهذه الآية جامعة لكل
 ما يذنبه المؤمن ان يفعله (فاولئك هم الفائزون) بالنعيم المقيم قاله البيضاوى وقال
 الخازن اى الناجون * الآية الحادية والخمسون من سورة الطلاق وهي
 قوله تعالى (ومن يتق الله) فى الحرام والمعصية (يجعل له مخرجا) الى الحلال

والطاعة قاله العزيز بن عبد السلام وقال الواحدى قال اكثر المفسرين نزلت في عوف
ابن مالك الاشجعي اسرا العدو وابنا له فأتى النبي صلى الله عليه وسلم فذكر له ذلك
وشكى اليه الفاقة ايضا فقال له اتق الله واصبر واكثر من قول لاحول ولا قوة الا بالله
ففعل الرجل ذلك فبينما هو في بيته اذا نابه وقد غفل عنه العدو فاصاب ابلوا وجاء بها
الى ابيه فذلك قوله (ويرزقه من حيث لا يحتسب) وعن ابن عباس قال غفل عنه
العدو فاستاق غنمهم فجاء بها الى ابيه وهي اربعة آلاف شاة فنزلت هذه الآية وقيل
اصاب غنما ومتاعا ثم رجع الى ابيه فانطلق ابوه الى النبي صلى الله عليه وسلم واخبر
الخبر وسأله يجعل له ان يأكل مما تاتي به ابنة فقال له النبي صلى الله عليه وسلم نعم وقال
ابن مسعود * ومن يتق الله يجعل له مخرجا * هو انه يعلم انه من قبل الله وان الله رازقه وقال
الربيع بن خيثم يجعل له مخرجا هو انه يعلم انه يجعل له مخرجا من كل شيء ضا ق عليه الناس
من كل شاة وقيل مخرجا عن ما نهاه الله عنه قاله الخازن وقال الواحدى وعن ابن عباس قال
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ومن يتق الله يجعل له مخرجا من شبهات الدنيا ومن غرات
الموت وشدا يوم القيامة وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من اكثر الاستغفار جعل الله له
من كل هم فرجا ومن كل ضيق مخرجا وقال البيضاوى وعنه عليه الصلاة والسلام
انى لاعلم آية لواخذ الناس بها لكفتهم ومن يتق الله فزال يفرؤها ويعيدها * الآية
الثانية والخمسون من سورة الطلاق ايضا وهي قوله تعالى (ومن يتق الله)
في احكامه فيراعى حقوقها قاله البيضاوى وقال الواحدى في جميع ما امر به
بطاعته (يجعل له من امره يسرا) يسهل عليه امر الدنيا والآخرة وقال البيضاوى
يسهل عليه امره ويوفقه للخير * الآية الثالثة والخمسون من سورة الطلاق ايضا
وهي قوله تعالى (ومن يتق الله) في احكامه فيراعى حقوقها ذكره البيضاوى وقال
الواحدى يتق الله بطاعته (يكفر عنه سيئاته) من الصلاة الى الصلاة ومن الجمعة
الى الجمعة (ويعظم له) في الآخرة (اجرا) وقال البيضاوى يكفر عنه سيئاته
فان الحسنات تذهبن السيئات ويعظم له اجرا بالمضاعفة * الآية الرابعة والخمسون
من سورة الاحزاب وهي قوله تعالى (يا ايها الذين آمنوا اتقوا الله) في ارتكاب
ما يكرهه فضلا عما يؤذى رسوله (وقولوا قولا سديدا) قاصدا الى الحق من سد
يسد سدادا والمراد النهى عن ضده قاله البيضاوى وقال الخازن قال ابن عباس
صوابا وقيل عدلا وقيل صدقا وقيل هولاء الا الله وقال عز الدين بن عبد السلام
او صوابا في شأن محمد صلى الله تعالى عليه وسلم وقيل هو التوحيد وقيل هو القول
الذى يوافق ظاهره باطنه او ما اريد به وجه الله (يصلح لكم اعمالكم) يقبل
طاعتكم او يوفقكم لصالح الاعمال وقال الخازن قال ابن عباس يتقبل حسناتكم
وقال البيضاوى يوفقكم للاعمال الصالحة او يصلحها بالقبول والاثابة عليها * الآية

الخامسة والخمسون من سورة آل عمران وهي قوله تعالى (واتقوا الله) فيما نهيتهم عنه (لعلكم تفلحون) راجع الفلاح قاله البيضاوي وقال الخازن لكي تسعدوا بشوابه في الآخرة وقيل ان الفلاح يتوقف على التقوى وقال ابن جليل التقوى هنا واجب لان الفلاح يتوقف عليه فالولم يتق زال الفلاح * الآية السادسة والخمسون من سورة آل عمران ايضا وهي قوله تعالى (فاتقوا الله لعلكم تشكرون) اي اتقوا عقاب الله بالعمل بطاعته قاله الواحدي وقال البيضاوي تشكرون ما انعم الله عليكم بتقواكم من نصره او املككم بنعم عليكم فتشكرون فوضع الشكر موضع الانعام لانه سببه * الآية السابعة والخمسون من سورة الحجرات وهي قوله تعالى (واتقوا الله) فلا تعصوه ولا تخالفوا امره قاله الخازن وقال البيضاوي اتقوا الله في مخالفة حكمه والاهمال فيه (لعلكم ترجون) اي تقواكم * الآية الثامنة والخمسون من سورة المائدة وهي قوله تعالى (وتعاونوا) اي ليعن بعضكم بعضا (على البر والتقوى) قبل البر متابعة الامر والتقوى مجانبة النهي وقيل البر الاسلام والتقوى السنة قاله البغوي وقال الخازن يعني ليعن بعضكم بعضا على ما يكسب البر والتقوى قال ابن عباس البر متابعة السنة وقال البيضاوي على البر والاعتناء ومتابعة الامر ومجانبة الهوى وقال ابو عبد الرحمن السلمي في حقائق القرآن قيل البر ما وافقك عليه العلم من غير خلاف والتقوى مخالفة الهوى وقيل البر ما اطمأن اليه قلبك من غير ان ينكره بجهة ولا سبب وقال بعضهم تعاونوا على البر والتقوى وهو طاعة الاكابر من السادات والمشايخ ولا تضيعوا حظوظكم منهم ومن معاونتهم وخدمتهم وقال سهل البر الايمان والتقوى السنة * الآية التاسعة والخمسون من سورة العلق وهي قوله تعالى (اوامر بالتقوى) اي تقوى الله قال الواحدي يعني بالاخلاص والتوحيد ومخافة الله وقال الخازن يعني بالاخلاص والتوحيد * الآية الستون من سورة النساء وهي قوله تعالى (واتقوا الله الذين اتوا الكتاب من قبلكم) يعني اليهود والنصارى واصحاب الكتب القديمة قاله الخازن وقال البغوي يعني اهل التوراة والانجيل وسائر الامم المتقدم في كتبهم وقال البيضاوي من متعلقة بوصينا او باوتوا ومساق الآية لتأكيد الامر بالاخلاص (واياكم) يعني ووصيناكم يا اهل القرآن في كتابكم قاله الخازن وقال البيضاوي واياكم عطف على الذين (ان اتقوا الله) بان اتقوا الله ويجوز ان تكون ان مفسرة لان التوصية بمعنى القول وقال البغوي اي وحدوا الله واطيعوه وقال الخازن اي بان تقوا الله وهو ان توحدوه وتطيعوه وتحذروه ولا تخالفوا امره والمعنى ان الامر بتقوى الله شريعة قديمة ارضى الله بها جميع الامم السالفة في كتبهم * الآية الحادية والستون من سورة المائدة وهي قوله تعالى (قال اتقوا الله) يعني قال عيسى لهم اي للحوار بين القائلين له عمل يستطيع ربك ان ينزل علينا مائدة

من السماء الآية اتقوا الله اي اتقوا ان تسألوا شيئا لم يسأله الامم قبلكم قاله الواحد
 وقال الخازن يعني قال عيسى عليه السلام مجيبا للحواريين اتقوا الله (ان كنتم
 مؤمنين) يعني اتقوا في هذا السؤال ان كنتم مؤمنين لانه سؤال نعمت وقيل امرهم
 بالتقوى ليحصل لهم هذا السؤال ومعنى ان كنتم مؤمنين مصدقين فلا تشكوا في قدرة
 الله تعالى وقيل معناه اتقوا الله ان تسألوا شيئا لم يسأله احد من الامم قبلكم فنهاهم
 عن اقتراح الآيات وقال البيضاوي اتقوا الله من امثال هذا السؤال ان كنتم مؤمنين
 بكمال قدرته وصحة نبوتى اوصدقتم في ادعاء الايمان وقال ابن جيل في التوير
 وقوله لهم اتقوا الله يحتمل لا تطلبوا هذا الطلب لانه نعمت وقد تقدمت معجزات
 كثيرة ويحتمل استعينوا على هذا بالتقوى كقوله * ومن يتق الله يجعل له مخرجا * فاجعلوا
 تقواكم وسيلة الى ذلك * الآية الثانية والستون من سورة آل عمران وهي قوله تعالى
 (يا ايها الذين آمنوا اتقوا الله حق تقاته) حق تقوا ما يجب منها وهو استقراء
 الوسع في القيام بالواجب لا محالة والاجتناب عن المحارم كقوله * فاتقوا الله ما استطعتم
 وعن ابن مسعود ان يطاع فلا يعصى ويشكر فلا يكفر ويذكر فلا ينسى وقيل هو ان
 يتره الطاعة عن الالتفات اليها وعن توقع المجازاة عليها قاله البيضاوي وقال الواحد
 لما نزلت هذه الآية شق على المسلمين مشقة شديدة ولم يطبقوا ذلك فانزل الله تعالى
 على نبيه فاتقوا الله ما استطعتم بقول ما اطيعتم فلم يكلف العباد من طاعته وعبادته
 الا ما استطاعوا فنسخت هذه الآية ما كان قبلها وجاء رجل الى النبي صلى الله
 عليه وسلم فقال اوصني قال عليك بتقوى الله فانه جماع كل خير وعليك بالجهاد
 فانه رهبانية المسلمين وعليك بذكر الله وتلاوة كتابه فانه نور لك في الارض ونورك
 في السماء واخزن لسانك الا من خسر فانك بذلك تغلب الشيطان وقال الخازن قال
 مقاتل بن حيان كان بين الاوس والخزرج عداوة في الجاهلية وقتال فلما هاجر
 رسول الله صلى الله عليه وسلم الى المدينة اصلى بينهم فاقترع بعد ذلك منهم رجلا ن وهما
 ثعلبة بن غنم من الاوس واسعد بن زرارة من الخزرج فقال الاوسى منا خزيم بن ثابت
 ذو الشهادتين ومنا حنظلة غسيل الملائكة ومنا عاصم بن ثابت بن افلح حتى الدبر ومنا سعد
 ابن معاذ الذي اهتز العرش له ووصى الله بحكمه في بني قريظة وقال الخزرجى منا اربعة
 احكموا القرآن ابي بن كعب ومعاذ بن جبل وزيد بن ثابت وابوزيد ومنا سعد بن عبادة خطيب
 الانصار ورئيسهم جفري الحديث بينهما فغضبا وانشدا الاشعار وتفاخرا فجاء الاوس
 والخزرج ومعهم السلاح فاتاهم النبي صلى الله عليه وسلم فاصلى بينهم وانزل الله
 عز وجل هذه الآية * يا ايها الذين آمنوا اتقوا الله حق تقاته * واختلف العلماء في هذا
 القدر من هذه الآية هل هو منسوخ اولا على وجهين احدهما انه منسوخ وذلك انه
 لما نزلت هذه الآية شق ذلك على المسلمين وقالوا يا رسول الله ومن تقوى على هذا

فانزل الله تعالى النسخ هو قوله تعالى في سورة التغابن * فاتقوا الله ما استطعتم * وهذا
 قول ابن عباس وسعيد بن جبير وقتادة وابن زيد والسدي والوجه الثاني انها محكمة
 غير منسوخة وهو رواية عن ابن عباس ايضا وبه قال طاووس وموجب هذا الاختلاف
 يرجع الى معنى الآية الشريفة فن قال انها منسوخة قال حق تقاته هو ان يأتي
 العبد بكل ما يجب لله ويستحقه فهذا يهجز العبد عن الوفاء به فتحصيله ممتنع ومن قال
 بانها محكمة قال ان حق تقاته اداء ما يلزم العبد على قدر طاقته فكان قوله فاتقوا الله
 ما استطعتم مفسرا لحق تقواه لاناسخا ولا مخصصا فن اتق الله ما استطاع فقد اتقاه
 حق تقواه وقيل معنى حق تقاته كما يحق ان يتقى وذلك بان يجتنب جميع مما صبه وقيل
 في معنى قول ابن مسعود هو ان يطاع فلا يعصى هذا صحيح والذي يصدر من العبد على
 سبيل السهو والنسيان غير قاص فيه لان التكليف في تلك الحال مرفوع عنه وكذلك
 قوله وان يشكر فلا يكفر وذلك واجب على العبد عند خضوعه ما انعم الله عليه بالبال
 قاما عند السهو فلا يجب عليه وكذلك قوله وان يذكر فلا ينسى فان هذا انما يجب
 عند الدماء والعبادة لا عند السهو والنسيان * الآية الثالثة والستون من سورة التغابن
 وهي قوله تعالى (فاتقوا الله ما استطعتم) اي ما اطاقتم وهذه الآية ناسخة لقوله تعالى
 اتقوا الله حق تقاته قاله الخازن وقال البيضاوي اي ابدلوا في تقواه جهداكم وطاقتكم
 وقال العرب بن عبد السلام ما استطعتم اي جهدهم وما اطاقتم او باغده وسعكم وقيل
 ان يطاع فلا يعصى وقيل في التطوعات وقيل نسخ هذا قوله حق تقاته لما اشتد عليهم
 بان قاموا حتى ورمت اقدامهم وتفرحت جباههم اي مقدار طاقتكم (فان من خصلة
 من خصال الخير اكثر ذكر او ثناء عليها) اي مدحا لها (في كتاب الله) تعالى (من)
 خصلة (التقوى) لانها كلمة جامعة لكل خير (فتأمل) ياليتها السالك (فيما كتبنا)
 لك (من الآيات الكريمة) ثم اشار الى ما تقدم ذكره من الآيات فقال (كيف كان المتق
 عند الله) تعالى (اكرم) اشارة الى الآية الاولى من قوله تعالى * ان اكرمكم عند الله
 اتقاكم (و) كان (مقبول الطاعة) اشارة الى الآية الثانية من قوله سبحانه * انما يتقبل الله
 من المتقين (و) كان (وليه) اي ولي الله تعالى اشارة الى الآية الثالثة والرابعة من قوله
 تعالى * ان اولياؤه الا المتقون والله ولي المتقين (و) كان (حبيب) اي حبيب الله تعالى
 اشارة الى الآية الخامسة من قوله تعالى ان الله يحب المتقين (وكيف كان الله) تعالى
 (لهوليا ومحبا ومن كيا) اي مطهرا من الاخلاق الذميمة بالاخلاق الحميدة (وناصريا)
 في الدنيا والآخرة اشارة الى الآية السادسة والسابعة من قوله تعالى * فلا تزكوا انفسكم هو
 اعلم بمن اتقى واعلموا ان الله مع المتقين (وكيف كان له) اي للتي (العاقبة) الحسنة
 والمتقلب المرضي (والآخرة) الصالحة (وحسن ما ب) اي مرجع الى الله تعالى اشارة
 الى الآية الثامنة والتاسعة والعاشر والحادية عشر من قوله سبحانه وتعالى * والعاقبة

للتقوى وقوله تعالى * والعاقة للمتقين وقوله تعالى * والآخره عند ربك للمتقين *
 وقوله تعالى * وان للمتقين لحسن مآب (وكيف أعدت له) أي للمتيقن (الجنة وأورثت)
 له أيضا (وأزافت) أي قربت (ووعدت له) أي وعده الله تعالى بها (وكانت له دارا)
 إشارة إلى الآية الثانية عشر وما بعدها إلى الآية الثالثة والعشرين (وكيف كانت
 التقوى للآخره زاد أوليا) إشارة إلى الآية الرابعة والعشرين والخامسة والعشرين
 من قوله تعالى * وتزدوا فان خير الزاد التقوى ولباس التقوى ذلك خير (وكيف أضيفت)
 يعني التقوى (إلى الرئيس) على جميع الأعضاء (الاشرف) من غيره وهو القلب
 (وأمحن) أي ذلك الرئيس (بها) إشارة إلى الآية السادسة والعشرين والسابعة
 والعشرين من قوله تعالى * أولئك الذين أمحن الله قلوبهم للتقوى ومن يعظم شعائر الله
 فإنها من تقوى القلوب (وكيف جعلت) أي التقوى (سبيلا للخيرية) في كل عمل
 صالح (وكتابه) أي الزام الله تعالى (الرحمة) لنفسه في حق عباده إشارة إلى الآية
 الثامنة والعشرين والتاسعة والعشرين من قوله تعالى * اخن اسس بنيانه على تقوى
 من الله ورضوان خير ورحمة حتى وسعت كل شيء فسأكتبها للذين يتقون (وكيف
 خص لها) أي لأجل التقوى (كون كتاب الله) تعالى (هدى وموعظة وذكرى)
 فانه لولا التقوى في المتقين ما كان كتاب الله تعالى هدى وموعظة وذكرى لهم إشارة
 إلى الآية الثلاثين والحادية والثلاثين والثانية والثلاثين من قوله تعالى * هدى للمتقين
 وموعظة للمتقين وذكرى للمتقين (وكيف جعلت) أي التقوى (غاية) أي منتهى مقام
 (للعباد والذكر والقصاص والصيام) من العباد (والتبيين) من الله تعالى (والانذار)
 من النبي صلى الله تعالى عليه وسلم (والتوصية) منه تعالى (والعدل والعفو) من العباد
 إشارة إلى الآية الثالثة والثلاثين من قوله تعالى * يا أيها الناس اعبدوا ربكم الذي خلقكم
 والذين من قبلكم لعلكم تتقون إلى الآية الحادية والأربعين (وكيف كانت) أي التقوى
 شرطاً (وسبيلاً للمثوبة) من عند الله تعالى (ودفع الكيد) من الأعداء (والإمداد)
 بالملائكة (والتيسار) أي فعل ما يجب العزم عليه من الأمور (و) حصول (المغفرة)
 للعباد (والرحمة) لهم (بالوعد الصادق) من الله تعالى (وتكفير) أي تغطية
 (السيئات) من الذنوب (وإدخال الجنة وقمع البركات) من السماء والأرض (والتفرقة
 بين الحق والباطل) في كل اعتقاد وقول وعمل (والفوز) بالسعادة الأبدية (والخروج
 من المضائق) الدنيوية والآخرية (و) حصول (الرزق) للعبد (من حيث
 لا يحتسب و) جعل (اليسر) من كل أمر عسير (واعظام الأجر) من الله تعالى
 (وإصلاح العمل) في الظاهر والباطن (و) حصول (الفلاح) في الدنيا والآخرة (و)
 حصول (الشكر لله تعالى) وهذا كله إشارة إلى الآية الثانية والأربعين من قوله
 تعالى * وأولانهم آمنوا واتقوا لمثوبة من عند الله خير إلى الآية السادسة والخمسين

(وكيف امر) الله تعالى (بالتعاون عليها) اي على التقوى (ومدح الامم بها) من الناس
(ووصى) بالبناء للمفعول اي وصى الله تعالى (بها) اي بالتقوى (الاولون والاخرون)
من سائر الامم (وجعلت) اي التقوى (مقضى الايمان وهو مشروط بها وامر)
بالبناء للمفعول اي امر الله تعالى عبده (بتحصيل حقيقتها) اي التقوى (و) تحصيل
(كمالها بقدر الاستطاعة) وهذا اشارة الى الآية السابعة والخمسين من قوله تعالى
وتعاونوا على البر والتقوى * الى الآية الثالثة والستين (فيا ايها الطالب للآخرة)
من اصحاب الهمم العلية (والسالك) في (طريقها) اي الآخرة دون التمني لذلك
المنهمك في شهواته وغفلاته (ان كنت صادقا في دعواك) الطلب والسلوك (اكب)
عليها) اي على التقوى بمعنى لازمها ولا تنفك عنها (وصر عاشقا مستهترا) اي مستديما
(لها) اي للتقوى (بحيث لا يعوقك) عنها عائق (من جميع) امورك (اصلا وواجتماعا)
الانس والجن (على ذلك) العائق وقصدوا ان يعيقوك به لا يقدر وامن كثرة حرصك وشدة
مواظبتك (ولكن الله) سبحانه لا يمنعه مانع عما يريد ولو حرص العبد ابلغ حرص فانه تعالى
(يضل) بمحض عدله (من يشاء) من عباده ولو اجتهد في الهداية ما عسى ان يجتهد
(ويهدي) بخالص فضله (من يشاء) من عباده وواجتهد في الضلالة ما عسى ان يجتهد
(بيده) سبحانه وتعالى (الخبر) المحض الخالص واما الشرف فهو بيد النفوس والشر والنفوس
بيده جل وعلا فالخير منه بلا واسطة والشر منه ايضا لكن بواسطة وهو معنى قوله
تعالى * ما اصابك من حسنة فمن الله وما اصابك من سيئة فمن نفسك * ومعلوم ان نفسه
من الله فالشر منه تعالى ايضا بواسطة النفس (وهو) سبحانه وتعالى (على كل شيء)
محسوس او معقول او غير ذلك مما يعلمه تعالى (قدير) يفعل ما يشاء ويحكم ما يريد (الاخبار)
اي هذا بيان الاخبار يعني الاحاديث والآثار النبوية الواردة في بيان فضيلة التقوى
وهي سبعة احاديث * الحديث الاول (حد) يعني روى الامام احمد بن حنبل
رضي الله عنه باسناده (عن ابي ذر) الغفاري (رضي الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم
قال له) اي لابي ذر (انظر) يعني بالبادر (فانك است بخير من احمر ولا اسود) من الناس
كلهم لان الوان الوجوه خمسة الحمره والبيضا والصفرة والسواد والسمرة فالبيضا
والصفرة من الحمره لان البشرة البيضاء اذا غلب دمها فهي الحمره واذا اعتدل فهي
الصفرة والسمرة من السواد لان البشرة السوداء اذا غلب دمها كانت سوداء وان اعتدل
فهي السمرة فالاحمر والاسود اصلان في الوان الوجوه الانسانية والاحمر الانس
لغلبه الدم في الاجسام الترابية والاسود الجن لغلبة النار في الاجسام الهوائية المحترقة
والاحمر سكان المدن والقرى والاسود سكان البوادي والاحمر النساء لراحتهن
والاسود الرجال لتعبهم في المعيشة وتقديره الشخص الاحمر والاسود (الا ان تفضله)
اي نصير فاضلا عليه اي على كل واحد من الاحمر والاسود (بالتقوى) اي امثال

الاوامر واجتناب النواهي مع الاخلاص كما قال تعالى * ان اكرمكم عند الله اتقاكم * الحديث
 الثاني (هق) يعني روى البيهقي باسناده (عن جابر) بن عبد الله (رضي الله عنه
 انه قال خطبنا رسول الله صلى الله عليه وسلم في وسط ايام التشريق) وهي ثلاثة ايام
 اليوم الثاني من ايام التمر والثالث والرابع (فقال يا ايها الناس ان ربكم) يعني الذي
 هو مالك جميع اموركم في ظواهركم وبواطنكم (واحد) لا شريك له فاتم كلكم
 من حيث انكم مخلوقاته متساوون كما قال سبحانه * ما ترى في خلق الرحمن من تفاوت (الا)
 كلمة استفتاح للتنبيه وافادة التحقيق (لافضل امرى) اي منسوب الى العرب وهو المتقن
 للتكلم باللغة العربية بلا تكلف (على عجمي) منسوب الى العجم خلاف العرب ولهذا
 كان ابراهيم الخليل عجميا وابنه اسماعيل عليهما السلام عربي كما قال العلماء ولا اعتبار
 في ذلك بالنسب بل باللغة من غير تكلف كما بسطناه في كتابنا المطالب الوفي وفي حسن
 التنبيه للعجم الغزي قال اللسان هو الفارق بين العرب والعجم ومن ثمة ورد في الحديث
 من تكلم بالعربية فهو عربي (ولا) فضل ايضا (لعجمي على عربي) فان اللسان
 هو الفارق بين العربي والعجمي وانما يظهر منه الكلام والكلام غير مقصود لذاته
 بل لما يوصل اليه من رضوان الله تعالى بمعرفة احكامه سبحانه والعمل بها (ولا) فضل
 ايضا لشخص (احمر على) شخص (اسود ولا) لشخص (اسود على) شخص (احمر)
 والمعنى لافضل لانسي على جني ولا لجني على انسي اولساكن المدن والقرى على ساكن
 البوادي وعكسه اوللنساء على الرجال وبالعكس كما مر (وان اباكم) يا ايها الناس
 (واحد) وهو آدم عليه السلام ولم يذ كر حواء لانها من آدم ايضا كما ان ربكم واحد
 فكيف يفضل احد على احد (الا بالتقوى) اي الاحتراز من عقاب الله تعالى بامثال
 اوامره القطعية والظنية ونواهي كذا (ان اكرمكم) اي اكرمكم كرما وشرفا
 ورفعة (عند الله) تعالى في الدنيا والاخرة (اتقاكم) اي اكرمكم تقوى (الا)
 بالتخفيف للاستفتاح (هل بلغت) بالتشديد اي اوصلت اليكم ما امرني الله تعالى
 بايصاله من بيان الاحكام وهو استفهام تقريرى (قالوا) اي الصحابة الحاضرون
 رضي الله عنهم (بلى يا رسول الله) يعني بلغت ما امرت بابلاغه اليها (قال)
 صلى الله عليه وسلم (فليبلغ) اي ليوصل الحق من غير كتمان (الشاهد) اي الحاضر
 عندنا الان والناهم للحكم الشرعي (الغائب) عنا او عن فهم الحكم وفيه حجة
 على رواية الحديث وحفظه وضبطه ثم التحدث به لاهله وكذلك العلم الشرعي
 بعد اتقانه * الحديث الثالث (هق ططص) يعني روى البيهقي والطبراني في معجم
 الاوسط والصغير باسنادهما (عن ابي هريرة رضي الله عنه انه قال قال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم اذا كان يوم القيامة امر الله (تعالى) مناديا) من الملائكة وغيره
 (منادى) في عالم المحشر بين الخلائق (الا اني جعلت) بينكم (نسيا وجعلتم) ان

فما بينكم (نسباً) آخر غير نسي الذي جعلته (فجعلت) انا (اكرمكم) اي اشرفكم
وارفعكم (اتفاكم) اي اكثركم اتقاء واحترازاً من المخالفات بامثال الطاعات (فابيتهم)
اي امتنعتم من ذلك الذي جعلته بكونكم لم تعتبروه في الدنيا (الا ان تقولوا) في اعتبار
نسبكم الذي جعلتموه بينكم في الدنيا (فلان) باعتبار كونه (ابن فلان) اي ابن عالم
او شريف او ولي او ملك عادل او امير كريم ونحو ذلك (خير من فلان) باعتبار
كونه (ابن فلان) اي ابن من هو ادنى في الناس وان كان الابن متساوياً في الجهل
او في العلم او الثاني اتقى من الاول او بالعكس من غير اعتبار جانب التقوى التي اعتبرها
الله تعالى (فاليوم) اي يوم القيامة (ارفع نسي) الذي جعلته فيكم وهو نسب
التقوى الذي فيه برأ النبي صلى الله عليه وسلم سلمان الفارسي من نسب الفرس والحقه
بنسب العرب الذي هو نسبه عليه السلام حيث قال سلمان منا آل البيت وفي كتاب
التجلى عن جعفر الخالدي رحمه الله تعالى انه قال رأيت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
في المنام فقلت يا رسول الله العن الحلاج فقال لا الحلاج منا فانظر كيف نسب التقوى
الحق الحلاج بالنبي صلى الله تعالى عليه وسلم وان اختفى نسب تقواه عن حكم بقتله
فان الله يحكم بين عباده فيما كانوا فيه يختلفون (واضع) اي اخفض فلا اعتبار
(نسبكم) الذي اعتبرتموه اتم في الدنيا (ابن المتقون) اي الموصوفون بالتقوى
المنتسبون بنسبي الذي جعلته بينكم والتقدير لا جاز بهم خير الجزاء او ان هم منكم
الحديث الرابع (حسن) يعني روى الامام احمد بن حنبل رضي الله عنه باسناده
(عن ابي ذر) الغفاري (رضي الله عنه ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال)
له (ستة ايام) كل يوم يكرر عليه (اعقل) امر من العقل وهو الفهم والتأمل
(يا اباذر ما يقال لك بعد) من العلم والحكمة (فلما كان) في (اليوم السابع قال) له
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم (اوصيك بتقوى الله) تعالى اي الاحتراز منه بدوام
امثال امره واجتناب نهيه مع الاخلاص (في سر) اي خفي (امرك) اي شأنك
وحالك (وعلايته) اي علانية امرك يعني جهره وهو استواء الباطن والظاهر
في التقوى (واذا اسأت) الى احد مطلقاً (فاحسن) اي اعقب تلك الاساة
بالاحسان اليه ولا تتركه يسخط عليك فربما يدعو الله في شأن مضرتك فيجيبه
(ولا تسألن احداً) اي لا تطلب من احد (شيئاً) مطلقاً اكتفاءً منك بالله سبحانه
فانه تعالى يقول اليس الله بكاف عبده (وان سقط) اي وقع من يدك الى الارض
وانت على الدابة (سوطك) وهو ما يضرب به الانسان غيره من عصا ونحوها
فلا يطلب من غيره مثاولته بل ينزل هو فيتناوله بيده اكتفاءً بما عده الله تعالى به
من المعونة في ظاهره وباطنه (ولا تقبضن امانة) اي ودعة لاحد فانه يلزمك
حينئذ حفظها وربما فرطت فتضمن وهذه كلها امور تدب اليها الشارع صلى الله

تعالى عليه وسلم تعلما للطريق الاقوى فيما فيه تفرغ القلب لمراقبة الرب على كل
حال * الحديث الخامس (قش) يعنى روى القشيري باسناده (عن ابي سعيد الخدري
رضي الله عنه انه) اى الشأن (جاء رجل الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال) له (يا نبي الله
اوصني فقال) له النبي صلى الله عليه وسلم (عليك) اسم فعل بمعنى الزم (بتقوى الله)
يقال عليك به اى الزمه ولا تفارقه (فانه) اى فعلل التقوى (جماع) اى اجتماع
(كل خير) من خيور الدنيا والآخرة * الحديث السادس (مج) يعنى روى ابن ماجه
باسناده (عن ابي امامة رضي الله عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه كان
يقول ما استفاد المرء) اى الانسان رجلا كان او امرأة (بعدى تقوى الله) سبحانه في
الظاهر والباطن (خيرا من زوجة) اى منكوبة بعقد وقدير اذ بها مطلق المقارنة له كقوله
تعالى * وزوجناهم بحور عين اى قرناهم بهن وقوله * احشروا الذين ظلموا وازواجهم *
اى وقرناهم فتشمل الزوجة هنا المملوكة بملك اليمين (صالحة) اى مثله لما امرها الله
تعالى به منجبة لما نهاها عنه سبحانه (ان امرها) ارجل (اطاعته) ولا تعصى امره (وان نظر
اليها سرته) اى اوقعت السرور في قلبه من كمال حسنها وجمالها (وان اقسم عليها)
في شئ (ابرته) اى امضت يمينه ولا تحشه من كثرة محبتها له (وان غاب عنها) في سفر ونحو
(تصحته) اى حفظته ولم تحنه (في نفسها) بان صانت عرضها ومرتبتها (و) في (ماله)
قهرسه ولا تبذر فيه * الحديث السابع (طب) يعنى روى الطبراني باسناده (عن ابن
عباس رضي الله عنهما انه قال اقبل نبي الله) محمد (صلى الله عليه وسلم من) سفر (غزاة او
من سفر) سرية) وهى قطعة من الجيش يقال خير السرايا اى بعثة رجل كذا
في الصحاح (فدحا) ابنته (فاطمة) الزهراء (رضي الله عنها) حتى جاءت (فقال)
صلى الله عليه وسلم (يا فاطمة اشترى نفسك من الله) اى من عذابه واليم عقابه (فاني
لا اغنى عنك) اى لا انفك (من الله) تعالى (شيئا) كما قال تعالى * يوم لا تملك نفس لنفس
شيئا والامر يومئذ لله (وقال) صلى الله عليه وسلم (اتسوته) اى نسائه وهن زوجاته
عليه السلام (مثل ذلك) يعنى اشترين انفسكن من الله فاني لا اغنى عنكن من الله شيئا
(وقال مثل ذلك) ايضا (اعترته) بالنساء المثناه الفوقية اى ذريته واقاربه وهم الحسن
والحسين وحزرة والعباس وعلى وابن عباس رضي الله عنهم (ثم قال) عليه السلام
(ما بنوا هاشم) وهم اولاد عبد المطلب اعمام النبي صلى الله عليه وسلم وعماته وكانت
اعمامه اثني عشر عم اولاد عبد المطلب وابوه عبد الله ثالث عشرهم وهم الحارث وابو طالب
واسمه عبد مناف والزبير ويكنى ابا الحارث وحزرة وابولهب واسمه عبد العزى والغيداق
والمقوم وضرار والعباس وقثم وعبد الكعبة وجعل بتقديم الجيم وهو السقاء الضخم
وقال الدارقطني بتقديم الحاء وهو المعتمد والخلخال ويسمى المغيرة وقيل كانوا احد
عشر فاسقط الغيداق وجلا وقيل تسعة فاسقط قثم وعبد الكعبة وعماته عليه السلام

بنات عبدالمطلب بن هاشم ست عاتكة وامية والبيضاء وهي ام حكيم وبرة وصفية
واروى ولم يسم منهن الاصفية ام الزبير بخلاف واختلف في اروي وعاتكة ذكره
القسطلاني في مواهبه (باولي) اي احق (الناس) ان يدعوهم الناس (بامتي) اي
يسمونهم بامته الاجابة لي حيث اني منهم ومن نسلهم وهم اهل (ان اولي) اي احق
(الناس) كلهم ان يدعوا (بامتي) المجيبين لي فيما جئتهم به (المتقون) اي المحترزون
من غضب الله تعالى بامثال اوامر واجتباب نواهي (ولا قريش) اسم للقبيلة كلها
وهو قريش بن مخلد بن النضر بن كنانة جد النبي صلى الله عليه وسلم واصله من القرش
وهو دابة عظيمة من دواب البحر تمنع السفن من السير في البحر وتدفع السفينة فتقلعها
وتضربها فتكسررها وقال المطرزي هي سيدة للدواب البحرية واشدها وكذلك
قريش سادات الناس ذكره الدميري في حياة الحيوان (باولي) اي احق (الناس)
ان يسموا (بامتي) المطيعين لي اذ لا اعتبار لنسب القرابة من غير اتباع (ان اولي الناس)
اي احقهم ان يسموا (بامتي) امة الاجابة (المتقون ولا الانتصار) وهم اهل اليمن الذين
آمنوا بالنبي صلى الله عليه وسلم وهم قبيلتان الاوس والخزرج رضي الله عنهم ومنهم
اهل الصفة الذين عاتب الله تعالى فيهم نبيه عليه السلام بقوله * ولا تطرد الذين يدعون
ربهم بالغداة والعشي يريدون وجهه * الآية (باولي الناس) اي احقهم ان يسموا
(بامتي) المنقادين لدعوتي (ان اولي الناس) اي احقهم (بامتي المتقون انما انتم)
خطاب لجميع من ذكر في هذا الحديث متولدون (من رجل) وهو آدم عليه السلام
(وامرأة) وهي حواء عليها السلام (وانتم) يامعشر من ذكر (بكمام) بالضم وهو
ما يملأ (الصاع) من المكيات كالبر والشعير والعدس ونحوها والصاع ما يسع الفا
واربعين درهما من مائات او عدس والمعنى انكم متساون كلكم في المقدار مثل الحبات
المساوية التي تدخل في الكيل فيعرف مقدارها به ولا يحتاج الى الوزن لعدم التفاوت
بينها في الثقل والاكتناز ثم بينه بقوله عليه السلام بعده (ليس لاحد على احد فضل)
اي فضيلة (الا بالتقوى) الله تعالى فان الفضائل والمزايا عند الله تعالى معتبرة بها
(والاحاديث) الواردة عن النبي صلى الله عليه وسلم (في هذا الباب) اي باب فضيلة
التقوى (كثيرة جدا) مذكورة في كتب الحديث (و) الاستدلال بنظر (العقل)
ايضا يدل على افضلية التقوى من غيرها من (سائر) الطاعات التي هي نوافل
العبادات (لان الخلقة) بالخاء المهملة وهي التزيين والحسين (بعد الخلقة) بالخاء
المعجمة اي الازالة للمانع (والتزيين بعد التطهير) فان الثوب الجس غسله اولي
من تخبيره (فالاول) اي الخلقة بالهمزة (بدون الثاني) اي الخلقة بالخاء المعجمة
والتطهير (لا يفيد شيئا اصلا) ولا يشج غير التعب والنصب كما ان من ابقى الفأرة مثلا
الميتة في البر ثم نزع جميع ما فيه فانه لا يطهر ما لم يخرج الواقع اولاً ثم يترج منه عشرين

دلوا فقط فانه يظهر وكذلك من ابقى نجاسات المعاصي والمخالفات ولم يغسلها
 بالنوبة وبخافط على التوقي منها بامثال الاوامر واجتناب التواهي ماذا تنفعه النوافل
 من الطاعات والزوائد من المندوبات والمستحبات كمن عليه الديون الكثيرة وهو يكثر
 من الصدقات (وعكسه) وهو الثاني بدون الاول يعنى الخلية بالجملة وهو التطهير
 بدون التحلية بالجملة وهو التزيين فانه (يفيد) لوجود الاعمال في مراتب الكمال
 كن غسل الثوب اولا فانه اول درجة من درجات كماله فاذا بخره بعد ذلك بالبخور
 حصلت له درجة اخرى من الكمال وهكذا المتقى يكون اولا في درجة كماله اولى
 فاذا تنفل بالعبادات وتطوع حصل على درجة اخرى (فهى) اى التقوى (الاساس
 لجميع خصال الخير) الاعتقادية والحالية والقولية والعملية كالخشوع والصبر والذكر
 والابتناء (فخذها) اى التقوى ياليها السالك بمعنى واظب عليها (بقوة) اولا
 (وامر) ثانيا بالتعدي نفعت فترقى في مقام قربك كما قال تعالى * ولكن كونوا ربانيين
 بما كنتم تعملون انكسروا على رءوسكم وتسروا بالانفس الى اليأس من ربكم ولا يمشى
 على الارض بالهتاف والفرح ولا يمشى على الارض بالهتاف والفرح ولا يمشى على الارض بالهتاف
 والفرح (فان فيها) اى فى التقوى (سعادة الدارين) اى
 الدنيا والآخرة (والفوز) اى الظفر والحصول (بالحياتين) اى الحياة الحسية
 بالارزاق المعاشية والحياة المعنوية بالارزاق المعنوية او الحياة الانسانية بالامدادات
 الى بائية والحياة الحيوانية بالامدادات النفسانية او الحياة الكونية بالازلية والحياة
 الدنيوية او الحياة الاخروية (يسرها) اى التقوى بمعنى جعلها ميسرة (الله) تعالى
 (لنا وياكم انه) اى الله تعالى (هو البر) بالفتح اى المحسن المتفضل (الرحيم والجواد)
 من الجود وهو العطاء (الكريم) الذى لا ينجب راجيه ولا ينحسر مناجية (النوع
 الثانى) من الانواع الثلاثة (فى تفسيرها) اى التقوى وهو بيان معناها لغة وشرعا قدم
 معناها اللغوى لانه عام ومعناها الشرعى خاص والعام جزء الخاص والجزء مقدم
 فقال (هى) اى التقوى (فى اللغة) اى لغة العرب مشتقة (من) قولك (وقاه)
 وقيا ووقاية صانه كوقاه والتوقية الكلاءة والحفظ واتقيت الشئ وتقيته حذرته
 والاسم التقوى اصله تقيا قلبوه للفرق بين الاسم والصفة كذا فى مختصر القاموس
 (فاتقى) يتقى اصله اوتقى يوتقى على افتعل فقلبت الواو ياء لانكسار ما قبلها وابدلت
 منها التاء وادغمت فلما كثر استعماله على لفظ الافتعال توهموا ان التاء من لفظ الحرف
 فجعلوه اتقى يتقى بفتح التاء فيها ثم لم يجدوا له مثالا فى الكلام بلحقوه به فقالوا اتقى
 يتقى مثل قضى يقضى كذا فى الصحاح (والوقاية) بالكسر والفتح (فرط) اى كثرة
 (الصيانة) مصدر صانه صونا وصيانة حفظه (اصلها) اى التقوى (وقيا) بالقصر

مصدر وفا كما مر (قلبت واوها) التي هي فاء الكلمة (تاء) مشابة فوقيه (كما) قلبت
الواوتاء (في تكلان) صله وتكلان مصدر وكل الامر الى الله تعالى فوضه اليه (وتجاه)
اصيله وجاء لانه من المواجهة (و) قلبت (ياوها) اي ياء وقيا (واوا) ايضا
فصارت تقوى (كما) قلبت الباء واوا (في تقوى) بفتح الباء الموحدة قال في الصحاح
ابقيت على فلان اذا رعو بيت عليه ورحته يقال لا يبق الله عليك ان ابقيت على والاسم
منه ابقياء وكذلك البقوى بفتح الباء (والقها) اي الف التقوى للتأنيث مثل الف
حيلي فهو اسم ممنوع من الصرف بعللة واحدة فيه تقوم مقام عاتين وهي الف
التأنيث المقصورة وذلك (لقوله تعالى) افن اسس بنيانه (على تقوى) بالقصر بلاتنون
لانه ممنوع من الصرف (من الله) الى آخر الآية ولو كان مصروفا لكان منونا (و)
التقوى (في) اصطلاح (الشريعة) الحمدية (لها معنيان) المعنى الاول (عام)
اي شامل لاكثر مما يشمله المعنى الثاني (وهو الصيانة) اي الحفظ (والاجتناب) اي
التباعد (عن كل) امر (مضرفي) الدار (الآخرة فله) اي لهذا المعنى العام الذي
للتقوى (عرض) بفتح العين المهملة وسكون الراء سعة وكثرة (عريض) فعيل نعت
له مشتق منه اي واسع كليل اليل ومنه قوله تعالى * فذود عاء عريض (يقبل) ذلك
العرض (الزيادة) بحسب المحافظة على الانواع الخيرية (والنقصان) بحسب ترك
بعضها ففي الناس ثقي واثق بخلاف المعنى الثاني الخاص الآتي فانه لا يقبل الزيادة
والنقصان فلصاحبه تقوى ومن نقص شيئا منه كان فاسقا (ادناه) اي اقل ذلك
العرض بمعنى الوسع الذي للتقوى بحيث لا ادنى منه (الاجتناب) اي التباعد
(عن الشرك) بالله تعالى اي اعتقاد وجود اله آخر مع الله تعالى او مشابهة شيء له تعالى
في ذاته او صفة من صفاته او فعل من افعاله باعتقاد وجود مؤثر في ملك الله تعالى من دونه
سبحانه (المخلد) نعت للشرك اي المقتضى لحاود اي دوام صاحبه الذي مات عليه
(في النار) اي نار جهنم يحكم عدل الله تعالى وصدق وعيده وهذا النوع من الشرك
يسمى الشرك الجلي واما الشرك الخفي فهو الغفلة عن الله تعالى باعتقاد نسبة الوجود
استقلالاً الى الاشياء ونسبة التأثيرات استقلالاً الى الاسباب ايضا فهو كفر خفي وليس
بظاهر لا لصاحبه ولا غيره فلا حكم له في الشرع اذا شرع انما يحكم على الظاهر
فقط من كل امر دون اباطن المغيب انذى لا يعرفه احد ولا يتحققه صاحبه ولا غيره
وانما حكمه في حقيقة الشريعة المتلقة بالالهام في الكتاب والسنة دون اجتهاد فكري
وتأمل عقلي كما هو معروف عند اهل المعرفة والفتح الرباني مثل حكم الشرك الجلي
من غير فرق بينهما كما بينته في كتاب خيرة الحان وردة الاحسان شرح رسالة الشيخ
رسلان (واعلاه) اي اعلى العرض المذكور (الترت) اي التباعد (عما) اي عن كل
شيء (يشغل سره) اي قلب العبد (عن) ظهورات (الحق) تعالى باكرار تجلياته

الجلالية والجمالية (والتبذل) اى الانقطاع (اليه) سبحانه وتعالى (بشر اشهره) اى
بكلية قال فى مختصر القساموس الشر اشتر النفس والاثقال والمحبة وجميع الجسد
(وهو) اى هذا الاعلى من المعنى الخاص للتقوى هو معنى (التقوى الحقيقى) فى علم
الطريقة المحمدية (المراد بقوله تعالى اتقوا) بامعشر المكافين (الله) تعالى بامثال
او امره واجتناب نواهيه مع الاخلاص (حق تقائه) بحيث لا يصدر منكم فتور
فى الخدمة ولا تقصير فى شكر النعمة (و) المعنى الثانى للتقوى (خاص) وهو ما لا بد منه
فى النجاة من الله تعالى يوم القيامة (وهو) المعنى (المتعارف فى الشرع) المحمدى اى
يمرفه العلماء والمتعلمون (المراد) لهم (عند الاطلاق) اى اطلاق لفظ التقوى (وعدم)
وجود (القرينة) التى تكون فى الكلام فتشير الى ارادة المعنى الاول العلام (اعنى)
اى اقصد بهذا المعنى الخاص المذكور (صيانة النفس) اى حفظها (عما يستحق)
اى نستوجب (به) اى بسببه (العقوبة) من الله تعالى فى يوم القيامة (من فعل)
معصية (وترك) طاعة ثم بينه بقوله (فاجتناب الكبائر) من الذنوب امر (لازم) لا بد
منه (فيه) اى فى هذا المعنى الخاص للتقوى (بالانصاف) بين العلماء لان من تكب
الكبيرة فاسق والفسق ينافى التقوى (واما) ارتكاب (انصغار) من الذنوب (فقل لا)
اى ليس بل لازم فى هذا المعنى الخاص للتقوى (لانها) اى الصغار (مكفرة) بصيغة
اسم المفعول (عن مجنب الكبائر) بنص قوله تعالى * ان تجنبوا كبار ما تنهون عنه
نكفر عنكم سيئاتكم * ويلزم من اجتناب الكبائر المواظبة على الطاعات وقد ورد
فى الحديث ان الصلوات الخمس والجمعة الى الجمعة ورمضان الى رمضان مكفرات لما
يشهن اذا اجتنبت الكبائر فيكون اجتناب الكبائر مكفرا للصغار بسبب هذه الطاعات
لانفس الاجتناب وحده هو المكفر ولهذا يجوز عندنا العقاب فى الآخرة على الصغيرة
ولو مع اجتناب الكبائر خلافا للمعتزلة كما مر بيانه فالحديث يشرح الآية (فلا يستحق)
بها) اى بسبب الصغيرة (العقوبة) لتكفيرها عنه بفعل الطاعة فى حالة اجتناب
الكبائر (وقيل نعم) اى ارتكاب الكبائر لازم فى هذا المعنى الخاص للتقوى (لان بعض
المفسرين) لآقرآن المدين (حمل الكبائر) الواقعة (فى الآية الكريمة) وهى قوله تعالى
ان تجنبوا كبار ما تنهون عنه نكفر عنكم سيئاتكم (على انواع الشرك) بالله تعالى
لان اكبر الكبائر الشرك فيحمل عليه عند الاطلاق وقد قيل فيه الجمع بالجمع فافضى
انقسام الآحاد على الآحاد اى كل واحد من المأمورين بالاجتناب يجنب كبريته
التي هى الشرك ومعلوم ان الاسلام يجب ما قبله فمن اجتنب شركه وكفره كفر
عنه ذنوبه ولهذا قوبلت الكبائر بالسيئات الشاملة لجميع الذنوب (فلم يتعين التكفير)
للصغار حينئذ باجتناب الكبائر وفى تفسير البغوى واختلفوا فى الكبائر التى جعل الله
اجتنابها تكفيرا للصغار واطال فى تقرير ذلك ثم قال وقيل الكبائر الشرك وما يورث

اليه ومادون الشرك فهو من السيئات قال تعالى * ان الله لا يغفر ان يشرك به و يغفر
ما دون ذلك لمن يشاء * ثم قال تكفر عنكم سيئاتكم اي من الصلاة الى الصلاة ومن الجمعة
الى الجمعة ومن رمضان الى رمضان كما روى عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم كان يقول ان صلوات الخمس والجمعة الى الجمعة ورمضان الى رمضان
مكفرات لما بينهن اذا اجتنبت الكبائر وفي التوير مختصر التفسير الكبير لابن جيل
التونسي الاكثر من على انه سبحانه لم يميز جملة الكبائر ويعينها قالوا لان تميزها وتعينها
مع اخباره ان اجتنابها يكفر الصغار اغراء بالاقدام على الصغار وذلك فيصح لا يليق
بالحكمة اما اذا لم يميزها فتجوز كون المعصية كبيرة زاجر عن الاقدام عليها قالوا
وذلك كاخفاء ليلة القدر وساعة الجمعة والصلوات الوسطى ووقت الموت وقد سبق
في المصل الاول من الباب الثاني ان العقاب على الصغيرة جاز كما قررناه هناك ولو مع
اجتناب الكبائر عند اهل السنة والجماعة خلافا للمعتزلة فكيف يكون مجرد اجتناب
الكبائر هو المكفر الصغار انما المكفر مع الاجتناب فعل الطاعات كما ذكرنا قال ابن جيل
في التوير والمعنى ان اتيتم بجميع الواجبات واجتنبتم جميع الكبائر كفرنا عنكم بقية السيئات
ومن المعلوم ان عدم السبب الواحد لا يوجب عدم المسبب بل ههنا سبب آخر سوى السبب
الاصلي وهو فضل الله وكرمه ورحمته * قل بفضل الله وبرحمته فبذلك فليفرحوا *
(وايضا لم يثبت تغايرهما) اي الصغار والكبائر (بالذات) بحيث يميز احدهما عن الآخر
بالنص القاطع للخلاف حتى قال سفيان الثوري رحمه الله تعالى ان الكبائر ما كان فيه
المظالم بينك وبين العباد والصغار ما كان بينك وبين الله تعالى لان الله كريم يغفر
الذنوب واحتج بما روى عن انس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه
وسلم ينادى منادى من بطنان العرش يوم القيامة يا امة محمد ان الله عز وجل قد عفى
عنكم جميعا المؤمنين والمؤمنات توابوا المظالم وادخلوا الجنة برحمتي وقال مالك
ابن معول الكبائر ذنوب اهل البدع والسيئات ذنوب اهل السنة وقيل الكبائر ذنوب
العمد والسيئات الخطأ والتسيان وما اكره عليه وحديث النفس المرفوعة عن هذه
الامة وقيل ان الكبائر ذنوب المستحلين مثل ذنب ابليس والصغار ذنوب المستغفرين
مثل ذنب آدم عليه السلام وقال السدي الكبائر ما نهى الله عنه من الذنوب الكبائر
والسيئات مقدماتها مثل القبله والنظر وتوابعها وما يجتمع فيه الصالح والفاسق مثل
النظر واللمسه والقبله واشباهها قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم العينان تزنيان
واليدين تزنيان والرجلان تزنيان ويصدق ذلك الفرج او يكذب به وقيل الكبائر
ما يستحقه العباد والصغار ما يستغفرونه فيخافون موافقته كما روى عن انس قال
انكم تعملون اعمالا هي ادنى في اعينكم من الشعر وكنانمدها على عهد رسول الله
صلى الله عليه وسلم من الموبقات ذكره البغوي (وعلى التسليم) اي تسلم ثبوت التغاير

بالذات (لم يعلم) بالبناء للمفعول يقينا اي لم يعلم احد على وجه التيقن والتحقق (عدد
الكبار) كم هي حتى (قيل) انها (سبع وقيل سبعون وقيل سبعمائة و) قيل (غير)
ذلك (كما ذكر البغوي عن عبدالله بن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال الكبار
الاشراك بالله وعقوق الوالدين وقتل النفس وبغى النemos وعن عبدالرحمن بن
ابي بكر عن ابيه قال النبي صلى الله عليه وسلم الا انبثكم باكبر الكبار ثلاثا قالوا بلى يا رسول الله
قال الاشراك بالله وعقوق الوالدين وجلس وكان متكئا قال الا و قول الزور فزال
يكررها حتى قلنا ليته سكت وعن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال اجتنبوا
السبع الموبقات قالوا يا رسول الله وما هن قال الشرك بالله والسحر وقتل النفس التي
حرم الله الا بالحق واكل الربا واكل مال اليتيم والتولي يوم الزحف وقذف المحصنات المؤمنات
الغافلات وعن سعيد بن جبير عن رجل سأل ابن عباس عن الكبار اسبع هي قال هي الى
السبعمائة اقرب الا انه لا كبيرة مع الاستغفار ولا صغيرة مع الاصرار وقال كل شيء
عصى الله به فهو كبيرة فمن عمل منها شيئا فليستغفر الله فان الله لا يخلد في النار من هذه الامة
الا رجعا عن الاسلام او جاحدا فريضة او مكذبا بقدر وفي التوير مختصر التفسير الكبير
وعن ابن عباس كل ما نهى عنه من اول النساء الى ثلاث وثلاثين آية فهو كبيرة لقوله عقبه
* ان تجتنبوا كبار ما تنهون عنه * وقد قال النبي عليه الصلاة والسلام (فيما خرجت)
يعني الترمذي (وحسنه) بالتشديد اي قال هو حسن والحديث الحسن دون مرتبة الصحيح
هو قسمان احدهما الحديث الذي لا يخلو رجال اسناده من مستور لم يتحقق اهلبته
غير انه ليس مغفلا كثير الخطأ فيما يرويه ولا هو متهم بالكذب (في الحديث) اي
لم يظهروه تهم الكذب في الحديث ولا سبب آخر مفسق ويكون متن الحديث مع ذلك
قد عرف بانه روى مثله او نحوه من وجه آخر او أكثر حتى اعتضد بمتابعة من تابع راويه
على مثله او بماله من شاهد وهو روى حديث آخر نحوه فيخرج بذلك عن ان يكون شاذا
او منكرا والقسم الثاني ان يكون رواية من المشهورين بالصدق والامانة غير انه لا يبلغ
درجة رجال الصحيح لكونه يقصر عنهم في الحفظ والاتقان وهو مع ذلك يرتفع عن حال
من يعد ما يفرده من حديثه منكر اذ ذكره العراقي في شرح الفقيه (و) خرجه ايضا
(مج) يعني ابن ماجه (و) ايضا (حك) يعني الحاكم (وصحه) اي قال هو صحيح
والحديث الصحيح هو ما اتصل سنده وعدلت نقلته وسلم من الشذوذ والعلّة القادحة
(عن عطية) رضي الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال (لا يبلغ) اي يصل
(العبد ان يكون من المتقين) لله تعالى في ظاهره وباطنه (حتى يدع) اي يترك
(ما لا بأس) اي شدة في الدين (به) اي بسببه من الامور الجزئية (حذرا) اي لاجل
الحذر (عما به بأس) اي شدة دينية من الامور المحظورة في الشرع (يقول العبد
الضعيف) وهو مصنف متن هذا الكتاب (عصمه) اي حفظه (الله تعالى) هذا

الحديث (المذكور هنا اخيراً) (نص) صريح من النبي صلى الله عليه وسلم (في لزوم
 اجتناب الصغائر) من الذنوب (لأنها) أي الصغائر (بعد) حصول (الاغماض)
 أي الخفاء فيها وعدم الظهور والتميز (ومساعدة الخصم) القائل بذلك كما مر
 فيما قاله (مما لا بأس به) لخفة الجناية فيها بالنسبة إلى الكبار (بل يزيد) يعني هذا
 العبد الضعيف (ويقول كلمة ما) الواقعة في قوله عليه السلام كما سبق في الحديث
 ما لا بأس به (عامة) شاملة (لكل ما فيه احتمال الحرمة) من المشتبهات (و) ما فيه
 (الافضاء) أي الايصال (إلى الحرام) أيضاً مثل النظر بشهوة ونحوه (لعموم
 ما انشأه) الواقعة في الحديث المذكور أيضاً ثانياً في قوله عليه السلام عما به بأس
 (الحرام) مفعول المصدر فإنه إذا كان ما به بأس هو الحرام القطعي كان ما لا بأس به
 هو المشتبه والموصول إلى الحرام القطعي (وأما الحلال الخالص عن شبهة) من اشتباه
 حرمة أو إيصال إليها (فلا يتساواه) أي عموم ما لا بأس به (عرفاً) أي في عرف
 الشرع إذا بطلق على الحلال الخالص ما لا بأس به في اصطلاح الفقهاء (وإن تناوله
 لغة) أي من حيث صحة الكلام لأن الحلال الخالص ما ليس به بأس (خرج خم)
 يعني البخاري ومسلم بإسنادهما (عن النعمان بن بشير) رضي الله عنه (أنه قال سمعت
 رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول إن الحلال) وهو ضد الحرام لغة وشرعاً (بين)
 أي ظاهر واضح لا يخفى حله وهو ما نص الله تعالى أو رسوله عليه السلام أو أجمع
 المسلمون على تحليله بعينه أو جنسه ومنه ما لم يرد فيه منع في أظهر الأقوال (والحرام
 بين) أي واضح لا يخفى حرمة وهو ما نص أو أجمع على تحريمه بعينه أو جنسه أو على
 أن فيه عقوبة أو وعيداً (وبينهما) أي بين الحلال والحرام الواضحين (مشتبهات)
 أي أمور مشتبهة بغيرها لكونها غير واضحة الحل والحرمة لتجاذب الأدلة وتنازع
 المعاني والأسباب فبعضها يعضدها دليل الحرمة والبعض بالعكس ولا مرجح لأحدهما
 إلا في خفاء ومن المشتبه معاملته من في ماله حرام فالورع تركه وإن حصل ثم الحصر
 في الثلاثة صحيح لأنه نص أو إجماع على أن فعل فالحلال أو على المانع جزمه فالحرام
 أو سكت أو تعارض فيه نصان ولا مرجح * فالشبهة (لا يعلمن كثير من الناس)
 أي من حيث الحل والحرمة لخفاء نص أو عدم صراحته أو تعارض نصين وانما
 يؤخذ من عموم أو مفهوم أو قياس أو استحباب أو احتمال الأمر فيه الوجوب
 والندب والنهي والكراهة والحرمة أو غير ذلك وما هو كذلك إنما يعلمه قليل من الناس
 وهم الزاهلون فإن تردد الراسخ في شيء لم يرد به نص ولا إجماع اجتهد بدليل شرعي
 فيصير مثله وقد يكون دليل غير خال من الاحتمال فيكون الورع تركه كما قال (فمن أتى)
 أي احتزن من (الشبهات) المذكورة (استبرأ) بالهمز وقد يخفف أي طلب البراءة
 (لدينه) من الذم الشرعي (وعرضه) بصونه عن الوقعة فيه بترك الورع الذي

أمر به فهو هنا الحسب أو النفس لأنها التي يتوجه إليها المدح والذم (ومن وقع
في الشبهات) أي فعلها وتعودها (وقع في الحرام) أي يوشك أن يقع فيه لأنه عام
حول حرمه وقال وقع دون يوشك أن يقع كما قال في المشبهة الآتي لأن من تعاطى
الشبهات صادف الحرام وإن لم يتعمده أماً لاثمه بسبب تفصيله في التحري أو لاعتياده
التساهل ونجربه على شبهة بعد أخرى إلى أن يقع في الحرام أو تحقيقاً لمداواة الوقوع
كما يقال من أتبع هواه هلك وسره أن حتى الملوك محسوسة يحترز عنها كل بصير وحى الله
لا يدركه الأذواء والبصائر ولما كان فيه نوع خفاء ضرب المثل بالمحسوس بقوله
(كالراعى) أصله الحافظ لغيره ومنه قيل للوالى راع والعامرة رعية وللزوج راع
ثم خص عرفاً بحافظ الحيوان كما هنا (يرعى حول الحمى) أي المحمى وهو المحظور
على غير مالكه (يوشك) بكسر الشين المعجمة يسرع (أن يقع فيه) أي تأكل
ما شينه منه فيعاقب شبه أخذ الشهوات بالراعى والمحارم بالحمى والشبهات بما حوله
ثم أكد التحذير من هذا المعنى بقوله (إلا) حرف افتتاح قصده أمر السامع
بالاصغاء لعظم موقع ما به عده (وإن لكل ملك) من ملوك الدنيا (حى) بحميد
عن الناس ويتوعد من قرب منه بأشد العقوبات (الأوان حى الله بحارمه)
أي المحارم التي حرمها وأريد به هنا ما يشمل المنهيات وترك الأمور التي ومن دخل
حى الله بارتكاب شيء منها استحق العقاب ومن قارب يوشك الوقوع فيه فالحافظ لدينه
لا يقرب مما يقرب إلى الخطيئة والقصد إقامة البرهان على تجنب الشبهات وأنه إذا كان
حى الملك يحترز منه خوف عقابه فعلى الحق أولى لكون عذابه أشق ولما كان التورع
يميل القلب إلى الصلاح وعده إلى الفجور أردف ذلك بقوله (الأوان في الجسد)
أي البدن (مصغة) أي قطعة لحم بقدر ما يوضع لكنها وإن صغرت حجماً عظمت قدراً
ومن ثم كانت (إذا صلحت) بفتح اللام أنشروا بالهداية (صلح الجسد كله)
أي استعملت الجوارح في الطاعات لأنها متبوعة له (وإذا فسدت) أي أظلمت بالضلالة
والجهالة (فسد الجسد كله) باستعماله في المنكرات والمخالفات (الأوهى)
أي تلك المصغة (القلب) سمي به لأنه محل الخواطر المختلفة الحاملة على الانقلاب
أولاً لأنه خالص البدن وخالص كل شيء قلبه أولاً لأنه وضع في الجسد مقلوباً وذلك لأنه
مبدأ الحركات البدنية والارادات النفسانية فإن صدرت عنه إرادة صالحة تحرك البدن
حركة صالحة أو إرادة فاسدة تحرك البدن حركة فاسدة فهو ملك والأعضاء رعيته
وهي تصلح بصلاح الملك وتفسد بفساد وأوقع هذا عقب قوله الحلال بين أفعارا
بأن أكل الحلال ينوره ويصلحه والتب تفسده وتظلم كذا في شرح الجوامع الصغير
للناوي (وأيضاً المعنى اللغوي) لتقوى كما مر (مرعى) أي ملاحظ (في) المعنى
(الشرعى) أيها (ما أمكن) أي مقداراً لا مكان حتى لا يخرج لشرع بالأكلية عن قانون

اللسان العربي لانه ورد عن الله تعالى مترجابه (وفرط الصيانة) الذي هو معنى
 التقوى في اللغة كما سبق (يقتضى الاجتناب عن الصغائر) من الذنوب (و) عن
 (الشبهات ايضا) اى كما يقتضى الاجتناب عن الكبار (لكن الاحتراز عن جميع
 الشبهات) في الاعمال وغيرها (لا يمكن في هذا الزمان) لغلبة الشبهات وعسر
 التجنب عنها (على ما سيجي) بيانه (ان شاء الله تعالى) في الفصل التالى من الباب
 الثالث آخر الكتاب (فخرج) من لزوم الاجتناب في التقوى (ما عدا الشبهة القريبة
 من الحرام) وهى الشبهة التى يرجح فيها الحلال والشبهة التى فيها الحلال والحرام
 سواء كما بينته مفصلا في كتاب المطالب الوفية (لان الطاعة) الله تعالى انما تكون
 (بقدر الطاقة) وعلى حسب الاستطاعة من غير حرج كما قال تعالى * فاتقوا الله ما استطعتم
 وقال * وما جعل عليكم في الدين من حرج (فتعين لزوم اجتناب كل حرام و) كل
 (مكروه نحرىما في تحقق التقوى) للمكلف وما عدا ذلك فلا يلزم اجتنابه ولا يطمعن
 وجوده في التقوى (هذا) المذكور (ما) اى الذى (عندى) في بيان التقوى
 (والعلم) الحقيقى بمعنى ذلك على مراده سبحانه (عند الله) تعالى (النوع الثالث)
 بقية الأنواع الثلاثة (في مجاريها) اى مجارى التقوى يعنى مواضع جريانها من اعضاء
 المكلف (اعلم) يا ايها السالك (ان التقوى لا تحصل الا باجتناب المنكرات) القطعية
 والظنية و (المنهى عنها) من قبل الشارع وقيل المكروهة كراهة تحريم (واتباع
 المعروفات) الاعتقادية والعملية و (المأمور بها) من الفروض والواجبات وكل
 ذلك مع الاخلاص واليقين (اذ ترك المأمور به) من الاعتقاد والعمل (مما يستحق
 اى يستوجب العبد (به) اى بسببه من الله تعالى (العقوبة) في يوم القيامة (ولكن
 المتبادر) للاذهان (منها) اى من التقوى (ومن ذنوب) التى تركها كناية عن التقوى
 (فى اول السماع) لذلك عند اطلاق الذنوب (الوجوديات) اى المنسوبة الى الوجود
 اذ هى وجود معنى من المعانى (كالزنا) وهو فى الشرع وطى مكلف ناطق طابع
 فى قبل مشتبهات خال عن ملك وشبهته فى دار الاسلام او تمكينه من ذلك او تمكينها
 (وشرب الخمر) وهو النى من ماء العنب اذا غلى واشتد وقذف بالزبد وحرم قليها
 وكثيرها لعينها وهى نجاسة نجاسة مغلظة كالبول ويكفر مستعملها ويحدثا ربهما
 وان لم يسكر منها وشارب غيرها ان سكر ولا يوثر فيها الطبخ كذا فى تنوير الابصار
 (لا) الذنوب (العدميات) اى المنسوبة الى العدم لانها عدم شئ (مثل ترك الصلاة)
 (و) ترك (الصوم) ونحو ذلك (فلذلك لم يعد) بالبناء للمفعول يعنى الترك الصلاة والصوم
 وغيرهما (من) جملة (الكبار) كما سيأتى فى عدها (مع كونه) اى الترك المذكور (من اكبر
 الكبار) لانه ترك فروض قطعية (فلذلك) الا ان الذنوب (لوجوديات) ذكرا
 (مفصلا ثم) نذكر الذنوب (العدميات) بعد ذلك ذكرا (مجملا فنقول) الفعل (المنكر)

بصفة اسم المفعول اى الذى ينكره الشرع ولا يقر فاعله عليه (اما مخصوص)
ظهوره (بعضو معين) من اعضاء المكلف (اولا) خصوص له بعضودون عضو
(والاول) اى الخصوص بعضو معين (فى الغالب) من الناس يكون فى (ثمانية) مواضع
اذ قد يكون فى غير الغالب اكثر من ذلك كالظهر فى حمل محرم به والجانب فى الميل به
عن طاعة الله الاول (قلب) والمراد به اللطيفة الروحانية المنفوخة فى الجسم الصنوبرى
المودع فى جانب اليسار من تجويف الصدر الجسمانى من الانسان (و) الثانى
(اذن) والمراد بها القوة المودعة فى العصب المقروش فى مقر الصماخ (و) الثالث
(عين) والمراد بها القوة المودعة فى العصبين المجوفتين اللتين تتلاقيان ثم تفرقان
فتأديان الى العينين (و) الرابع (لسان) والمراد به القوة المودعة فى الجرم المتصل
بالفم الذى يفرع الهواء الخارج من الجوف فتظهر عنه صور الحروف (و) الخامس
(يد) والمراد بها القوة المودعة فى العضو المعروف بالنصرف فيما يمكن بها (و)
السادس (بطن) والمراد به القوة المودعة فى الباطن لطبخ الغذاء وتقسيمه فى البدن
(و) السابع (فرج) وهو آله الرجل والمرأة والمراد به القوة المودعة فى ذلك لحصول
الجماع (و) الثامن (رجل) والمراد بها القوة المودعة فى العضو المعروف للمشي
ونحوه ولا دخل لهذه الاعضاء فى اقتراب الذنوب من دون القوى المنبثة فيها فالعمدة
فيها على تلك القوى لا خصوص تلك الاعضاء اذ قد تكون فى الحيوانات فلا يصدر
منها شئ من الذنوب لعدم وجود القوى المخصوصة فيها وان كان فيها قوى ايضا
ولكن ليست من جنس ما فى الانسان (فعلى السالك) فى طريق الله تعالى (ان يحفظ
كل عضو) من اعضائه (من كل معصية) تصدر منه مع المواظبة على ذلك (حتى
يكون) ذلك الحفظ له (ملكة) اى قوتاراسخة فى نفسه لا يتكلف لها اصلا من كثرة
الرياضة والمجاهدة الشرعية (فينخرط) اى فيرسل يقال خرط الابل فى المرعى
والدلو فى البئر ارسلهما (فى سلك) اى خيط (المتقين) لله تعالى (فلا بد) حينئذ

(من) ذكر (تسعة اصناف) ثمانية فى الاعضاء المذكورة الثمانية والتاسع فى جملة
البدن من دون عضو مخصوص (الصنف الاول) من الاصناف التسعة (فى)
بيان (منكرات القلب) اى ما ينكره الشرع من احواله (وآفاته) اى آفات القلب جمع
آفة وهى العاهة المفسدة له (اعلم ان اصلاحه) اى اصلاح القلب بازالة ما يفسده (اهم
من كل شئ) ولهذا اقدمه على بقية الاعضاء (اذ هو ملك) فى المدينة الانسانية (مطاع)
امرء ونهيء على كل حال (نافذ الحكم) فى جميع البدن (والاعضاء) كلها (رعيته)
تابعة له لا تخالف شيئا من احكامه عليها (وخدم) بالتشديد جمع خادم (له) فى تحصيل
مراداته وقضاء حاجاته (فلهذا قال) النبى (صلى الله عليه وسلم) كما ورد فى الحديث
السابق (الاوان فى الجسد مضغة) اقرأ (الحديث) الى آخره (واصلاحه) اى

القلب (تخليته) اي تبعيده وتخليصه (عن) جميع (الاصناف الذميمة) اي المذمومة
عقلا وشرعا (وتخليته) اي تزينه (بالاصناف الحميدة) اي المحمودة في العقل
والشرع (فلا بد) حيث (من) ذكر (قسمين) ليتضح منهما بيان ذلك
(القسم الاول) من القسمين (في تفسير) معنى (الخلق) بضم الخاء واللام ويجوز
اسكانها قال الراغب الخلق والخلق بالقح والضم في الاصل بمعنى واحد كاشرب واشرب
لكن خص الخلق الذي بالقح بالهيات والصور المدركة وخص الخلق الذي بالضم
بالقوى والسجاياء المدركة بالبصيرة ذكره الفسطلاني في مواهبه (و) في (بيان منشأه)
اي الامر الذي ينشئ منه في الانسان (و) في (تفسيره الى) الخلق (المذموم و)
الخلق (الممدوح و) في (طريق ازالة الاول) اي الخلق المذموم (و) طريق
(علاجه) اي مداواته وتدبيره حتى يرتفع عن صاحبه (اجمالا) اي على وجه الاجمال
لا التفصيل لانه بطول (و) في كيفية (تحصيل الثاني) اي الخلق الممدوح فيمن
لم يكن حاصله (و) في كيفية (ابقائه) اي الخلق الممدوح حتى لا يزول عن صاحبه
(و) في (حفظ صحته) اي دوام متانته وصلابته (وتقويته) لينمو ويزداد
(اجمالا ايضا) اي بطريق الاجمال على وجه الاختصار (فنقول) في بيان
ذلك (الخلق) بضمة او بضمين كما مر (ملكة) اي قوة راسخة في النفس (تصدر
عنهما) اي عن تلك الملكة (الافعال النفسانية) من اعتقاد او قول او عمل
(بسهولة) اي لطف ولين (من غير روية) بالتشديد من روى في الامر نظر
وتفكر والاسم الروية وفي الصحاح الروية التفكير في الامر جرت في كلامهم غيرهمزة
انتهى وهو تعريف للخلق المذموم والممدوح لان الافعال الانسانية عامة في الاعتقاد
الحق او الباطل والعمل الحق او الباطل (ويمكن تغييره) اي الخلق بان يصير ممدوحا
بالمعالجة والريضة النفسانية بعد ان كان مذموما او يصير مذموما بالتدرج في السوء
ومعاشرة اهل الفساد بعد ما كان ممدوحا (اورود الشرع) الحمدي (به) اي بالتغيير
المذكور حيث امر الله تعالى ونهى عباده واغراهم على امور وحذرهم عن امور وما ذلك
الا لاكتساب الاخلاق الحميدة والتباعد عن الاخلاق الذميمة ولولم يمكن التغيير
في الاخلاق ما كان للامر والنهاي فائدة (واتفاق العقلاء) من كل ملة على ذلك
واهذا كانت الرياضة والتجريد عن الشواغل الدنيوية والعلائق الجسمانية امرا
عظيما عند جميع الملل لتخلي عن الاخلاق الرديئة والتجلي بالاخلاق الفاضلة المرضية
(والجبرية) حاكمة بصحة ذلك ايضا كما هو الواقع عند اهل هذا الشأن وفي المواهب
الدنية وقد اختلف هل حسن الخلق عزيزة او مكتسبة ونعمسك من قال بانه غريزة
بحديث ابن مسعود رضي الله عنه ان الله قسم بينكم اخلاقكم كما قسم ارزاقكم الحديث
رواه البخاري وقال القرطبي الخلق جبلة في نوع الانسان وهم في ذلك متغا وتون

فمن غلب عليه شيء منها كان مجرودا والافهو المأمور بالجاهدة فيه حتى يصير مجرودا
 وكذلك ان كان ضعيفا فيرتاض صاحبه حتى يقوى وقد وقع في حديث الاشج انه
 صلى الله عليه وسلم قال له ان فيك لخصلتين يحبهما الله الحلم والاثابة قال يا رسول الله
 قد بما كانا في اوحدينا قال قد بما قال الحمد لله الذي جبلني على خلقين يحبهما رواء
 احمد والنسائي وصححه ابن حبان فتريد السؤال وتقريره عليه يشعربان في الخلق ما هو
 جبلي وما هو مكتسب وقد كان صلى الله تعالى عليه وسلم يقول اللهم كما حسنت
 خلقي فحسن خلقي اخرج به احمد وصححه ابن حبان وعند مسلم في حديث دعاء الافتتاح
 واهدني لاحسن الاخلاق لا يهدي لاحسنها الا انت ولما اجتمع فيه صلى الله تعالى
 عليه وسلم من خصال الكمال ما لا يحيط به حد ولا يحصره عدائي الله تعالى عليه
 في كتابه الكريم فقال * وانك لعل خلق عظيم * وكلمة على للاستعلاء قبل اللفظ على
 انه مستعمل على هذه الاخلاق مستعمل عليها (وتختلف الاستعدادات) من الناس
 (فيه) اي في تغير الخلق (بحسب الامزجة) القوية والضعيفة وعلى مقدار اهلهم
 يكون اكنساب الكمال (ومنشاؤه) اي موضع ابتداء منشأ الخلق في الانسان ممدوحا
 كان او مذموما (قوى) جمع قوة (النفس) الانسانية (وهي) اي تلك القوى منقسمة
 الى (ثلاث) قوى القوة الاولى (النطق) الذي به الانسان يفارق جميع الحيوان
 (وهو قوة الادراك) اي الشعور والاحساس بالاشياء وهو على ثلاث مراتب مرتبة
 الاعتدال وهي الوسطى كما قيل خير الامور اوسطها ومرتبة الزيادة ومرتبة
 النقصان وهما الافراط والتفريط (فاعتداله) اي النطق هو (الحكمة) اي دال على
 وجودها في الانسان (وهي ملكة) اي قوة راسخة (للفس) الانسانية (تدرك) اي
 النفس (بها) اي بتلك القوة (الصواب) في كل شيء من الخطأ كما قال سبحانه وتعالى
 * يوتى الحكمة من يشاء ومن يوتى الحكمة فقد اوتى خيرا كثيرا (وافراطه) اي
 النطق والافراط نجواز الحد في الامر كذا قاله ابن فارس في معجم اللغة (الجريزة)
 بالجيم فالراء قاله للوحدة فالزاي قال في الصحاح رجل جريزة بالضم بين الجريزة
 بالفتح اي خب وهو القريزة ايضا وهما معربان وفي مختصر القا موس جريز الرجل
 ذهب او اتقبض او اسقط والجريز بالضم الحب الخبيث (وهي) اي الجريزة (ملكة
 ادراك) اي قوة شعور بالاشياء زائدة (تدعو) اي توصل صاحبها (الى اطلاع) عقله
 على (ما لا يمكن) غيره (معرفة) من دقائق العلوم (كالتشابهات) من الكتاب والسنة
 (ويبحث القدر) بالتحريك اي قدر الله تعالى بمعنى تقديره سبحانه للاشياء مما نصب
 عليه علامات كونية يمكن ان يتوصل بها الى معرفة ذلك كصفاء الازدهان في العاقلين
 والاشارات الفلكية في النجمين ونحو ذلك (او يصدر بها) اي بسببها من العبد
 (افعال) اختارية او اضطرارية (يتضرر الغير بها) كما هو عادة اهل المكر والدهي

والخديعة من الفجار المتحذقين في الاحوال الدنيوية (وتفريطه) اي النطق وهو
التقصير والتضييع (البلادة) وهو ضد الذكاء وقد بلد بالضم فهو بليد و بلد تكلف
البلادة وتبليد اي تردد متحيرا كذا في الصحاح وفي مختصر القاموس والمبلود المعتوه
والبليد لا ينشطه تحريك (وهي) اي البلادة ملكة يقصر بها اي بسببها (صاحبها
عن ادراك الخبر والشر) من كل نوع من انواع الاحوال الكونية الدنيوية والاخروية
فيلزم من قصوره في ذلك عدم نشاطه اليه (و) القوة الثانية (الغضب) وهو ضد
الرضا (وهو) اي الغضب (حركة النفس) الحيوانية (دفعها) اي لاجل الدفع
(للمنافر) في الحال والمآل من جميع الامور والغضب ايضا اعتدال وافراط وتفريط
(فاعتداله الشجاعة وهي ملكة) راسخة في النفس (بها يقدم) الانسان (على امور)
مهولة تسهل عليه وتصعب على غيره (ينبغي) اي يليق بحاله (ان يقدم عليها)
حيث هو كفؤها قادر على دفعها (وافراطه) اي الغضب (التهور) وهو الوقوع
في الشيء بقلة مبالاة يقال فلان منهور كذا في الصحاح (وهو) اي التهور (ملكة
بها يقدم) الانسان (على امور) مهولة يصعب عليه الاقدام عليها (لا ينبغي) له
اي لا يليق بحاله لضعفه عنها (ان يقدم عليها) ولكن حمله على ذلك نقصان حاله
بالنسبة الى الشجاع (وتفريطه) اي الغضب (الجبن) بالضم وهو مصدر الجبان
(وهو هيئة راسخة) في النفس (بها) اي بسببها (يتحجم) اجتم عنه كف ونكص
هيئة كذا في مختصر القاموس وفي المجمل اجتمت عن الشيء اذا انكصت عنه وجتم
طرفه عن الشيء اذا صرفه (عن مباشرة ما ينبغي) له اي يليق بحاله الاقدام عليه لكفائه
في ذلك وقدرته عليه (و) القوة الثالثة (الشهوة وهي حركة النفس) الحيوانية
(طلبا) اي لاجل طلبها (للملايم) اي الامر المناسب (لها) مما يجد فيه حظا جلا
واها اعتدال وافراط وتفريط ايضا (فاعتدالها) اي الشهوة (العفة) بالكسر
(وهي ملكة بها يباشر) الانسان اي يفعل الامور (المشتهيات) له بمقتضى نفعه
وطبعه (على وفق) اي موافقة احكام (الشرع) المحمدي من غير مخالفة في شيء
اصلا (و) على وفق (والمرءة) ايضا قال في الصحاح المروءة الانسانية ولك ان تشدد
وفي المجمل المروءة مهموزة كمال الرجولية ولا فعل له (وافراطها) اي الشهوة (الشره)
مصدر شره كفرح غلب حرصه فهو شره وشرهان كذا في مختصر القاموس
(والفجور) وهو الكذب والانبيات في المعاصي كذا في المجمل وفي الصحاح فجر فجورا
اي فسق وفجر اي كذب واصله الميل والفاجر المائل (وهو) افراط الشهوة المذكورة
(ملكة بها يتناول) الانسان انواع (المشتهيات مطلقا) اي سواء كانت حلالا او حراما
من غير مبالاة (وتفريطها) اي الشهوة (الحمود) في طبيعة النفس (وهو) اي
الحمود (ملكة بها يقصر) الانسان لضعف في البنية او كبر او مرض او خوف

ونحوه (عن استيفاء ما ينبغي) له (من المشتبهات) المباحة في الشرع بسبب انطفاء
نار القوة الشهوانية (والاوساط) وهي الاعتدالات في هذه القوى الثلاث المذكورة
وهي الحكمة والشجاعة والعفة (تحصل) في الانسان (باستخدام الاول) وهو النطق
(الآخرين) وهما الغضب والشهوة والمراد باستخدامهما فهرهما واذلالهما بحيث
لا يبقى لهما اثر اصلا في النفس حتى تتمكن القوة النطقية في الحقيقة الانسانية وهي
طريقة السالك بالمجاهدة (والاطراف) تحصل في الانسان وهي الجبرية والبلادة
والتهور والجبن والشر والحمود (باستخدامهما) اي الآخرين وهما الغضب والشهوة
(ايه) اي الاول وهو النطق يعني بفهره واذلاله واستيلائتهما عليه بالغلبة
(والاطراف) المذكورة (مطلقا) اي على اي وجه كانت حاصلة في الانسان
(و) كذلك (الاطراف) المذكورة (المشوب) اي المخلوط (بها غرض) اي مقصد
(فاسد) كما اذا قصد بالحكمة حصول الجاه في الدنيا وبالشجاعة ظهور الصيت او تنقي
النفس وبالعفة الكبر او ثناء الناس ونحو ذلك فانها (ردائل) حيث لا محامد فصاحبها
مذموم بها لا محمود عليها لفرضه الفاسد (فكل خلق مذموم) من الاخلاق
الانسانية كالخسد والبغض والحقد والرياء والتكبر ونحوها فانه (ناش) اي منش
في الحقيقة الانسانية منولد (منها) اي من الاطراف المذكورة (منفردة كانت)
موجودة في الانسان تلك الاطراف اي واحد منها (او مجتمعا) فيه (بعضها) كالاشين
منها او الثلاثة (او كلها) وهي الستة المذكورة (وعلاجه) اي الخلق المذموم
الناش في الانسان من الاطراف المذكورة او احدها (الكل) اي العام في كل
فرد فرد من افراد الانسان الذي يوجد فيه ذلك الخلق المذموم وفي كل فرد
فرد من الاخلاق المذمومة (الاجمالي) اي المجمل دون المفصل (معرفة حقائق
الامراض) التي هي الاخلاق المذمومة وسماها امراضا لما ذكر لها من العلاج وهو
الداواة اذ من لم يعلم حقيقة المرض ما هو لا يمكنه مداواته (و) معرفة (فوائدها)
اي الامراض جمع غائلة وهي الشر الباطن فيها والمراد ما تعقبه من النتائج الفاسدة
والمهلك المردية (و) معرفة (اسبابها) اي الامراض جمع سبب وهو الموصل اليها
(و) معرفة (اضدادها) اي الامراض اي ما يصادها من العافية والصحة المرغوب
فيها (وفوائدها) اي الاضداد وهي ما يترتب عليها حصواتها من النافع والكمال
(واسبابها) اي الاضداد وهي ما يتوصل به اليها (ثم) بعد ذلك (معرفة وجود
الامراض) المذكورة (في نفسه) وتكون باربعة امور الاول (بالتفتيش) عليها
وهو الطلب مع البحث يقال قتش الشيء قتشا وقتشته تفتيشا (والتأمل) في احوال
النفس بعد التفرغ لذلك عن جميع الشواغل لانه اهم من كل شيء (و) الثاني
(اختيار) اي قصد خدمة (من) اي شيخ كامل وعالم عامل (ينبه) اي يوقظ

الانسان (على عيبه) الذي فيه وهو غير مطلع عليه (من اصدقاء) جمع صديق
اي محبين (الصدق) وهو ضد الكذب وهم اهل الشفقة والمرحمة على امة محمد
صلى الله عليه وسلم الناصحين لهم الخائفين عليهم من كل سوء (و) الثالث (تفحص)
مصدر تفحص قال في مختصر القاموس فحص عنه كنع بحث كتفحص واقتفص
(قول اعدائه) اي عن قولهم فيه (فانهم ينظرون الى عيوبه) فقط دون
محاسنه فيكشفون ما يرونه منها (و يذكرونه بها) اي بتلك العيوب بين الناس بقصد
تحقيره فيتفحص عن معاني كلامهم فيه ويرجع الى نفسه وينصفهم في ذلك فانه
يعرف الامراض النفسية بهذه الكيفية (و) الرابع (النظر الى الناس) في اختلاف
طبقاتهم الاعلى منهم والادنى والمساوى ويتأمل اختلاف احوالهم ليعرف المذموم
منها والمدوح (فانهم مرآة) انه ينظر نفسه فيهم لانه مثلهم في الصورة الانسانية
كما ورد المرء مرآة اخيه (و) هم ايضا (تذكرة) اي مذكرون باقوالهم واحوالهم
الحسنة والقبحة (لكل طالب) لمعرفة الحق والعمل به (مستبصر)
اي راغب في تحصيل البصيرة النورية بانوار التوفيق والهداية (ثم) بعد ذلك
(تميز اسبابها) اي الامراض وهي الامور الموصلة الى تلك الامراض (ثم)
بعد ذلك (ازالة) تلك (الاسباب) بالكلية لتقطع مادة الامراض من اصلها (وار تكاب)
اي الاتصاف بصفة (الفضيلة المقابلة) لتلك الاسباب المذكورة (والتكلف) اي انعاب
النفوس (في تحصيلها) اي الفضيلة المذكورة (اذ) اي لان (الامراض) البدنية
(تعالج) بالبناء للمفعول اي يعالجها اطباء ويداوونها (بالاضداد) فالحرارة
تعالج بالبرودة واليبوسة تعالج بالرطوبة وهكذا فكذلك الامراض النفسانية تعالج
باضدادها (كمان الصحة) البدنية (تحفظ) بالبناء للمفعول على صاحبها (بالانداد)
اي الامثال وهي الامور المناسبة للاعتدال الملائمة للخلقة التركيبية المستقيمة (ثم بعد)
ذلك (التعريف) اي اللوم والزجر للنفس (بالتعريف) اي نسبة العار اليها (والتوبيخ)
لها اي اللوم والتهديد (في السر) وهو الخفية (والعلانية) اي ظاهر الحال بصريح
المقال (ثم) انه لا ينسى (الرديلة المقابلة) للفضيلة المذكورة (فالتحفظ) عنده (حتى لا يتجاوز)
عن الفضيلة (الى الطرف الآخر) وهو الرديلة فان المحفوظ بسهل الاحتراز عنه
(ثم) بعد ذلك فعل (الرياضات) جمع رياضة وهي تمرين النفس وتعليمها الامر
المشوق عليها شيئا فشيئا (الشاقة) صفة للرياضة اي المتعبة (كالندور) لله تعالى بانواع
القربات الكثيرة (والايمان) بالفتح اي الحلف على افعال الطاعات العظيمة (والعهد)
اي المواثيق الشديدة (على التزام الاعمال الشاقة) على النفس من قبل ما نقل الفشيرى
في رسالته عن ابي يزيد البسطامي رضي الله عنه انه قيل له ما لقيت في سبيل الله فقال
ما لا يمكن وصفه فقيل له ما هوون مالي نفسك منك فقال اما هذا فنع دعوتها الى شيء

من الطاعات فلم تجبى ففتحها الماء سنة وقال ايضا منذ ثلاثين سنة اصلي واعتقادي
في نفسي كل صلاة اصلبها كافي مجوسي اريد ان اقطع زتاري (حتى تدعن) اي
النفس بمعنى تذلل وتنقاد (الى ما هو اسهل منها) اي من هذه الاشياء الشاقة عليها
(بالطيب) اي اللذات من قولهم طاب الشئ اذا راق وحسن ومنه الاطيان الاكل
والجماع قال في الصحاح شئ طيب بالضم اي طيب جدا وتقول هذا شراب مطيبة
لنفس اي تطيب النفس اذا شربته (والسهولة) منها في ذلك من غير نفرة ولا كراهة
(و) بعد ذلك (استماع ماورد) من الاخبار النبوية والآثار المروية (في ذم سوء
الخلق اجمالا وتفصيلا) فان في ذلك تربية النفرة عن الاخلاق السيئة في النفس ومحبة
الاخلاق الحسنة وروية الكمال فيها (والثاني) اي ذم سوء الخلق تفصيلا
(سجى في القسم الثاني) من هذا البحث الذي هو سوء الخلق ان شاء الله تعالى
(واما الاول) اي ذم سوء الخلق اجمالا (فته) اذهو كثير وارد في الاخبار النبوية
وغيرها (ماخرج) بالتشديد اي روى (صف) يعني الاصفهاني باسناده (عن ميمونة
ابن مهران رضي الله عنه انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من ذنب) من
الذنوب مطلقا (اعظم عند الله) تعالى اي اكبر جرما (من سوء الخلق) اي العادة
القبیحة اذا اعتادها العبد وانطبع عليها (وذلك ان صاحبه) اي صاحب سوء
الخلق (لا يخرج من ذنب) بالتوبة منه والاقلاع عنه (الواقع في ذنب) آخر فلا يكاد
يتخلص من الذنوب (وخرج) اي روى (طط) يعني الطبراني في المعجم الاوسط
باسناده (عن عائشة رضي الله عنها انها قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
الشؤم) وهو ضد اليمن والبركة ومعناه الشر (سوء الخلق) لانه لا يأتي بخير
في الدين ولا في الدنيا (طط صف) يعني روى الطبراني في معجم الاوسط والاصفهاني
باسنادهما (عن عائشة رضي الله عنها عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال ما من شئ)
من المخلوقين (الاله توبة) مقبولة عند الله تعالى من الذنب اذا الم به (الصاحب
سوء الخلق) من الناس ثم يئنه بقوله (فانه لا يتوب من ذنب) اذنبه (الاعاد) اي
رجع (في) ذنب آخر (شرمنه) بسبب سوء خلقه وفيه عاداته (طط هق)
يعني روى الطبراني في معجم الكبير وفي معجم الاوسط والبيهقي باسنادهما (عن ابن
عباس رضي الله عنهما انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الخلق الحسن)
من اخلاق الانسان (يذیب) اي يذهب ويمحق (الخطايا) اي الذنوب من الكبار
والصغائر للتوصل به الى نيل اكل الطاعات وارفع القربات (كما يذیب الماء الجليد)
اي الماء الجامد اذا وضع عليه (والخلق السوء يفسد) اي يبطل (الاعمال) الصالحة
(كما يفسد الحل) الحامض (العسل) الحلو اذا وضع فوقه (والاوساط) المتقدم
ذكرها بين الافراط والتفريط وهي الحكمة والشجاعة والعفة (الخالية) في استعمالها

(عن الغرض الفاسد) اى القصد السوء (فضائل) يفضل بها الانسان على غيره
لارذائل (فكل مخلوق محمود) فانه (ناشئ) فى الانسان (منها) حال كونها
(منفردة) اى متفرقة تظهر فى الانسان واحدة فواحدة فيكون ذلك الخلق المحمود
صادرا عن واحدة منها فقط (او مجتمعا بعضها) مع بعض بحيث يصدر ذلك الخلق
عن اثنين منها (او من مجموعها) اى كلها (المسمى) ذلك المجموع فى الشرعية
(بالعدالة) وهى استقامة الدين والسيرة وحاصلها كيفية راسخة فى النفس تحمل
على ملازمة التقوى والمروءة وترك البدعة والمعتبر فيها رجحان الدين والعقل
على الهوى والشهوة ولما كانت العدالة هيئة خفية نصب لها علامات هى اجتناب
اربعة امور وان اثم بمعصية لان فى اعتبار الكل سد باب العدالة الاول الكبارى الثانى الاصرار
على الصغار فقد قيل لا صغيرة مع الاصرار ولا كبيرة مع الاستغفار والثالث الصغار الدالة
على خسة النفس كسرقة لقمة والتطفيف بحجة والرابع المباح الدال على ذلك كالامس
بالجمام والاجتماع مع الارذال والاكل والبول على الطريق ونحو ذلك كذا فى مرآة
الاصول (فمن حصل له) ذلك الخلق المحمود (بكسب) اى سعى ونحصيل (او طبع)
بان كان مجبولا عليه (فليحفظه) لئلا يتبدل فيه بضده (بملازمة اهله) اى من فيهم
ذلك الخلق ليدوم عليه خلقه بسببهم فان صاحب يقتدى بصاحبه والمجاورة توجب
الاشتراك فى المجاورة (و) ملازمة (عدم صحبة الاشرار) البعيدين عن الاخلاق الحميدة
فان صحبتهم تزيل عنه ذلك الخلق المحمود وثبت فيه ضده (واياه) اى ليحذر من حصل له
ذلك الخلق المحمود (والاسترسال) اى من المداومة (فى) الامور (الملاحى) اى المشغلة
للقلب عن تحصيل الكمال (والمزاح) مصدر مزح كنع مزحا ومزاحة ومزاحا
بضمهما كذا فى مختصر القاموس وفى الصحاح المزح الدخالة وقد مزح بمزح والاسم المزاح
بالضم والمزاحة ايضا واما المزاح بالكسر فهو مصدر مازحه وهما يتمازحان (والمرء)
اى المجادلة مع الغير فى العلم او الدنيا (ولبرض) اى يذل من راض المهر رياضا ذلله
فهو راض واستراحت النفس طابت وراوضه داراه كذا فى مختصر القاموس (نفسه)
اى ذاته ليدوم عليه ذلك الخلق المحمود (بوظائف) اى امور راتبة (عملية) كقراءة
العلوم والتدريس فيها ومطالعة ابحاثها وتصنيف مسائلها ونسخ كتبها (و)
وظائف (عملية) كالاشتغال بنوافل الصلوات والصيام والحج والصدقات وزيارة
الصالحين احياء وامواتا وخدمتهم ونحو ذلك ثم بين رياضة نفسه بقوله (فليذكر)
اى يتذكر ولا ينسى (جلالته) اى عظمة ذلك الخلق المحمود (وداومه) اى داوم
ذلك الخلق فانه من اشرف الامور (وصفاته) له من كدر ضده (وحقارة الدنيا)
بالنسبة الى الآخرة فانها اى الدنيا لا توازن عند الله تعالى جناح بعوضة (وزوالها)
السريع فكأنك بها ولم تكن (ونكدها) الكثير اى عسرها وشدتها على اهلها

بل البدع والشبهات من هذه الأمة وروى عمر رضى الله تعالى عنه أن رسول الله صلى الله عليه و
لعائشة رضى الله تعالى عنها أن الذين فرقوا دينهم وكانوا شيعا أصحاب البدع وأصحاب
من هذه الأمة قال تعالى وإن هذا صراطي مستقيما فاتبعوه ولا تتبعوا السبل فتفرق بكم أي الطرق
التي هي ما عدا طريقة مثل اليهودية والنصرانية وسائر الملل والأهواء والبدع فتقعدوا في الضلالة
لي واعتصموا بحبل الله جميعا ولا تفرقوا قال بعض المفسرين المراد من حبل الله الجماعة لأنه عقبه
ولا تفرقوا والمراد من الجماعة عند أهل العلم أهل الفقه والعلم ومن فارقهم قدر شبر وقع في
وخرج عن نصرة الله تعالى ودخل في النار لأن أهل الفقه والعلم هم المهتدون المتمسكون بسنة
فيه الصلاة والسلام وسنة الخلفاء الراشدين بعده ومن شذ عن جمهور أهل الفقه والعلم والسواد
فقد شذ فيما يدخله في النار فعليكم معاشر المؤمنين باتباع الفرقة الناجية المسماة بأهل السنة و
فإن نصرة الله وحفظه وتوفيقه في موافقتهم وخذلانه وسخطه ومقتته في مخالفتهم وهذه الطائفة
اجتمعت اليوم في مذاهب أربعة وهم الحنفيون والمالكيون والشافعيون والحنبليون رحمهم الله و
خارجا عن هذه الأربعة في هذا الزمان فهو من أهل البدعة والنار اهـ قال فان قلت ما وقوفك
على صراط مستقيم وكل واحد من هذه الفرق يدعى أنه عليه قلت ليس ذلك بالإدعاء والتشبه
أهم الوهم القاصر والقول الزاعم بل بالنقل عن جهابذة هذه الصنعة وعلماء أهل الحديث الذين
أحاج الأحاديث في أمور رسول الله صلى الله عليه وسلم وأحواله وأفعاله وحركاته وسكناته و
صحابة والمهاجرين والأنصار الذين إتبعوهم بأحسن مثل الإمام البخاري ومسلم وغيرهما من
شهورين الذين إتفق أهل المشرق والمغرب على صحة ما أوردوه في كتبهم من أمور النبي صلى الله
عليه وسلم وأصحابه رضى الله تعالى عنهم ثم بعد النقل ينظر إلى الذي تمسك بهديهم واقتفى أثرهم و
يسيرهم في الأصول والفروع فيحكم بأنه من الذين هم هم وهذا هو الفارق بين الحق والباطل و
بين من هو على صراط مستقيم وبين من هو على السبيل الذي علي يمينه وشماله قال واختلف
من السلف والخلف في تكفير أهل الأهواء والبدع ولا شك أن من كان مذهبه وبدعته مؤديا إلى
هو غير متأول فيه فهو كافر بالإجماع وأما من كان منهم في مذهبه وبدعته على طريق التأويل و
والخطأ المفضي إلى الهوى والبدعة من تشبيه أو نعت بجارحة أو نفى صفات كمال مما لا يليق به
وتعالى اختلف السلف والخلف في تكفيره فقال بعضهم إن أهل الأهواء كلهم كفار وهذا قول
السلف والفقهاء والمتكلمين من الخلف ومنهم من صوب التكفير الذي قالوا به ومنهم من أبى
من سواد المسلمين وهو أكثر الفقهاء والمتكلمين فقالوا هم فساق عصاة ضلال ويورثهم من
ويحكم لهم بأحكامهم قال ابن القيم في شرح الهداية نعم يقع في كلام أهل المذاهب تكفير كثير
كن ليس من كلام الفقهاء الذين هم المجتهدون بل من غيرهم ولا عبرة بغير الفقهاء والمنقول عن
دين عدم تكفيرهم اهـ وأما قوله عليه الصلاة والسلام (إن بني إسرائيل تفرقت على اثنتين و
ملة وستفرق امتي) يعني أمة الإجابة المؤمنين به صلى الله عليه وسلم (على ثلاث وسبعين ملة
النار إلا واحدة وهي ما أنا عليه وأصحابي) قال التوربشتي في شرح المصابيح إن المراد من الأمة
يجمعهم دائرة الدعوة من أهل القبلة لأنه أضافهم إلى نفسه فقال امتي وأكثر ما ورد من الحديث
الاسلوب المراد منه أهل القبلة والمعنى أنهم تفرقوا فرقا تتدين كل واحدة منها بخلاف ماتتدين به
وقوله كلهم في النار إلا واحدة يعني كلهم يفعلون ويعتقدون ما هو موجب دخول النار فإن كان
أتوا عليه دخلوا النار لا يخرجون منها أبدا وإن لم يكن كفرا فهو إلى الله تعالى إن شاء عفا عنهم و
عذبهم ثم يخرجهم من النار ويدخلهم الجنة واستشكل ظاهر قوله عليه الصلاة والسلام كلهم في
إن أريد التأيد فيها لا يصح لأن من مات من أهل البدع على الإيمان فلا بد من دخول الجنة وإن
دخولهم محتم وإن كانوا يخرجون لا يصح لأن المؤمن العاصي في مشيئة الله تعالى وإن أريد أنهم
يؤدون لدخولها وهم في المشيئة فعصاة أهل السنة كذلك فمواجهة التخصيص واجب بان التخصيص
نخذتهم بالعذاب فإن عذابهم في النار يكون أشد عذابا من عصاة الفرقة الناجية لسوء اعتقادهم في
بهم وبأن الكل مجموع لا جميعي أي مجموع هذه الفرق في النار ومجموع هذه الفرق في الجنة ولا